किये पापोंके क्षयमें हेतुहोनेसे *अन्तःकरणके शुद्धिकी कारणताकी प्रा
से ज्ञानोत्पत्तिद्वारा ज्ञाननिष्ठामें कारणभूत यज्ञादिकर्म अनारम्भसे अर्थात्
नहीं अनुष्ठानकेकरनेसे नैष्कर्म्य जो निष्कर्मभाव नाम कर्मोंकी शून्यता अ
र्थात् ज्ञानयोगकरके ज्ञाननिष्ठारूप निष्क्रिय आत्मस्वरूपकरके अवस्थि
नाम रहना तिसको पुरुषनहीं प्राप्तहोता है और कर्मोंके अनारम्भसे न
करनेसे पुरुष नैष्कर्म्यको नहीं प्राप्तहोता है इस कथनसे यह सूचितहु
कि इससे विपरीत जो कर्मोंका आरम्भ तिससे नैष्कर्म्यको प्राप्तहोता
फिरकौन कारणसे कर्मोंके अनारम्भसे अर्थात् नहींकरनेसे नैष्कर्म्यको न
प्राप्तहोता है ऐसा जो कोई कहै तौ इसका यह उत्तरहै कि कर्मोंका आरम्भ
ही नैष्कर्म्य जो आत्मस्वरूप प्राप्ति तिसका उपायहै और उपायके बि
किसी अभीष्ट पदार्थकी उत्पत्तिनहीं होतीहै और नैष्कर्म्य लक्षण जो ज्ञान
योगतिस का कर्मयोगही उपायहै यहबातश्रुतिमें और गीतामें प्रतिपादन
कीगईहै तहां प्रथम श्रुतिमें जानिवेयोग्य जो आत्मलोक तिसके ज्ञान
में उपायरूपकरके कर्मयोगका प्रतिपादन कियाहै कि (तमेतं वेदानुवचने
नब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेनेत्यादि) तिसइस आत्माको ब्राह्मण
पठन पाठन करके और यज्ञादिकर्मोंकरके जाननेकी इच्छा करते हैं
श्रुतिमें कर्मयोग को ज्ञानयोगके उपायरूप करके प्रतिपादन कियाहै
इस गीताशास्त्रमें भी (संन्यासस्तुमहाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः । यो
कर्मकुर्वन्ति संगंत्यक्त्वात्म शुद्धये ॥ यज्ञोदानंतपश्चैव पावनानि
णामित्यादि) पञ्चमाध्यायमें यह कहाहै कि हेअर्जुन कर्मयोग के बि
संन्यास प्राप्तहोनेको दुःखरूपहीहै और योगिजन आसक्तिको त्याग
अन्तःकरणकी शुद्धिकेलिये कर्मकरते हैं और अठारहवें अध्यायमें
[illegible] यज्ञ और दान और तपयेकर्म विद्वानोंको पवित्र करने
न कहा (न कर्मणामनारम्भान्नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते) [illegible]

नहि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत्।
कार्य्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात् पुनः कारणात् कर्मसंन्यासमात्रादेव केवलात् ज्ञानरहितात् सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां पुरुषो नाधिगच्छतीति हेत्वाकाङ्क्षायामाह नहीति नहि यस्मात् क्षणमपि किञ्चित् कालं जातु कदाचिदपि कश्चित्तिष्ठत्यकर्मकृत् सन् कस्मात् कार्य्यते हि यस्मादवश एव कर्म सर्वप्राणी प्रकृतिजैः सत्त्वरजस्तमोभिर्गुणैः अज्ञ इति वाक्यशेषो यतो वक्ष्यति गुणैर्यो न विचाल्यत इति सांख्यानां पृथक् करणादज्ञानामेव हि कर्मयोगो न ज्ञानिनां ज्ञानिनां तु गुणैरचाल्यमानानां स्वतश्चलनाभावात् कर्मयोगो नोपपद्यते तथा च व्याख्यातं वेदाविनाशिनमित्यत्र ॥ ५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

उक्तेऽर्थे बुभुत्सितं हेतुं वक्तुमुत्तरश्लोकमुत्थापयति कस्मादिति कस्मान्न कर्मसंन्यासादेव सिद्धिमधिगच्छतीति पूर्वेण सम्बन्धः कदाचित् क्षणमात्रमपि न कश्चिदकर्मकृत्तिष्ठतीत्यत्र हेतुत्वेनोत्तरार्द्धं व्याचष्टे कस्मादिति सर्वशब्दात् ज्ञानवानपि गुणैरवशः सन् कर्म कार्य्यते ततश्च ज्ञानवतः संन्यासवचनमनवकाशं स्यादित्याशङ्क्याह अज्ञ इतीति तमेव वाक्यशेषं वाक्यशेषावष्टम्भेन स्पष्टयति यत इति आत्मज्ञानवतो गुणैरविचाल्यतया गुणातीतत्ववचनादज्ञस्यैव सत्त्वादिगुणैरिच्छाभेदेन कार्य्यकरणसंघातं प्रवर्त्तयितुमशक्तस्याजितकार्यकरणसंघातस्य क्रियासु प्रवर्त्तमानत्वमित्यर्थः ज्ञानयोगेनेत्यादिना उक्तन्यायाच्च वाक्यशेषोपपत्तिरित्याह सांख्यानामिति ज्ञानिनो गुणप्रयुक्तचलनाभावेऽपि स्वाभाविकचलनवलात् कर्मयोगो भविष्यतीत्याशङ्क्याह ज्ञानिनां त्विति प्रत्यगात्मनि स्वाभाविकचलनासम्भवे प्रागुक्तं न्यायं स्मारयति तथा चेति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका।

कर्मणां च संन्यासस्ते ज्ञानाभावेऽशक्यमात्रं ननु स्वरूपेणाशक्यत्वादित्याह नहि कश्चिदिति कश्चिदपि जातु कस्याञ्चिदप्यवस्थायां क्षणमात्रमपि ज्ञानी अज्ञानी वा अकर्मकृत् कर्माण्यकुर्वाणो न तिष्ठति अत्र हेतुः प्रकृतिजैः स्वभावप्रभवैरागद्वेषादिभिर्गुणैः सर्वोऽपि जनः कर्म कार्यते कर्मणि प्रवर्त्यते अवशोऽस्वतन्त्रः सन् ॥ ५ ॥

नवलभाष्य।

फिर कौनकारणसे ज्ञानरहित केवल कर्मसंन्यासमात्रसे नैष्कर्म्य लक्ष-
... इसप्रकार कारणकी आकांक्षामें कहते
... नी किसी

है तो इसवचनसे आत्मानात्मविवेक ज्ञानयुक्त पुरुषोंको पृथक्करके कहा है अर्थात् न्याराकरके कहाहै इससे अज्ञानी पुरुषोंकोही कर्मयोगका विधानहै ज्ञानियोंको नहीं है और गुणोंकरके नहीं चलायमानहोते जे ज्ञानी पुरुष तिनका अपनेआप तो चलन सम्भव होतानहीं इससे कर्मयोग उनमें नहीं बनसक्ता यहसिद्धान्त सब [वेदाविनाशिनंनित्यम्] इसश्लोकके व्याख्यानमें विस्तारपूर्वक कहिआये हैं ॥ ५ ॥

कर्मेन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।
इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्त्वनात्मज्ञश्चोदितं कर्म नारभत इति तदसदेवेत्याह-कर्मेन्द्रियाणीति कर्मेन्द्रियाणि हस्तादीनि संयम्य संहृत्य य आस्ते तिष्ठति मनसा स्मरन्निन्द्रियार्थान् विषयान् विमूढात्मा विमूढान्तःकरणो ॥ मिथ्याचारो मृषाचारः पापाचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मज्ञवदनात्मज्ञस्यापि तर्हि कर्माकुर्वतो न प्रत्यवायः शरीरेन्द्रियसंघातं निरोद्धुमसमर्थस्य मूर्खस्यापि संन्याससम्भवादित्याशंक्याह यस्त्विति तस्यचोदिताकरणं मिथ्याचारशब्देन परामृश्यते तदसदिति मिथ्याचारत्वादिति भावः मिथ्याचरतामेव वर्णयति कर्मेन्द्रियाणीति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतोऽज्ञकर्मत्यागिनं निन्दति कर्मेन्द्रियाणीति वाक्पाण्यादीनि कर्मेन्द्रियाणि संयम्य निगृह्य यो मनसा भगवद्ध्यानच्छलेन इन्द्रियार्थान् विषयान् स्मरन्नास्तेऽविशुद्धया मनसा आत्मनि स्थैर्याभावात् स मिथ्याचारः कपटाचारो दाम्भिक उच्यतइत्यर्थः

नवलभाष्य ।

जो तो अनात्मज्ञ पुरुष विहितकर्मको नहींकरताहै तिसका कृत्य सब मिथ्याहीहै इसआशयसे कहते हैं [कर्मेंद्रियाणीति] हे अर्जुन जो पुरुष हस्तपादादि कर्मेन्द्रियोंको संयमकरके अर्थात् समेटके स्थितहोता और भीतरसे मनकरके विषयोंको स्मरण करतारहता है सो विमूढात्मा अर्थात् मूढ़है अन्तःकरण जिसका ऐसा वहपुरुष मिथ्याचार अर्थात् पापाचार कहाताहै ॥ ६ ॥

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन ।
कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः स विशिष्यते ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्तु पुनः कर्मण्यधिकृतोऽज्ञो बुद्धीन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः सन् फलाभिसन्धिवर्जितः स विशिष्यते इतरस्मान्मिथ्याचारात् ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अनात्मज्ञस्य चोदितमकुर्वतो जाग्रतो विषयान्तरदर्शनश्रैष्ठ्यात् मिथ्याचारस्तेन प्रत्यवायित्वमुक्त्वा विहितमनुतिष्ठतस्तस्यैव फलाभिलाषविकलस्य सदाचारत्वेन वैशिष्ट्यमाचष्टे यस्त्विन्द्रियाणीति विहितमनुतिष्ठतो मौर्ख्यात्कर्म त्यजतो वैशिष्ट्यमाश्चर्यो जनया स्पष्टयति यस्तु पुनरिति॥ ७॥

स्वामिकृतटीका।

एतद्विपरीतः कर्मकर्ता तु श्रेष्ठ इत्याह यस्त्विन्द्रियाणीति यस्तु ज्ञानेन्द्रियाणि मनसा नियम्य ईश्वरपराणि कृत्वा कर्मेन्द्रियैः कर्मरूपं योगमुपायमारभतेऽनुतिष्ठति असक्तः फलाभिलाषरहितः स विशिष्यते विशिष्टो भवति चित्तशुद्ध्या ज्ञानवान् भवतीत्यर्थः॥ ७॥

नवलभाष्य।

और जो तो कर्ममें अधिकारको प्राप्त अज्ञपुरुष ज्ञानेन्द्रियोंको मनकरके वशमें करके और कर्मेन्द्रियोंकरके अर्थात् वाक्पाणि आदि इन्द्रियोंकरके हे अर्जुन फलकी इच्छासे रहितहो कर्मयोगको आरम्भकरता है सो प्रथमसे श्रेष्ठहै॥ ७॥

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः।
शरीरयात्रापि च ते न प्रसिध्येदकर्मणः॥ ८॥

शङ्करभाष्यम्।

यत एवमतो नियतं नित्यं शास्त्रोपदिष्टं यो यस्मिन् कर्मण्यधिकृतः फलाय चाश्रुतं तन्नियतं कर्म नत्वं कुरुत्वं हे अर्जुन यतः कर्मज्यायोऽधिकतरं फलतो हि यस्मादकर्मणोऽकरणादनारम्भात् कथं शरीरयात्रा शरीरस्थितिरपि च ते तव न प्रसिध्येत् प्रसिद्धिं न गच्छेदकर्म्मणोऽकरणात् अतोदृष्टः कर्माकर्मणोर्विशेषो लोके॥ ८॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कर्मानुष्ठायिनो वैशिष्ट्यमुपदिष्टमनूद्य तदनुष्ठानमधिकृतेन कर्तव्यमिति निगमयति यत इति उक्तमेव हेतुं भगवदनुमतिकथनेन स्फुटयति कर्मेति इतश्च त्वया कर्तव्यं कर्मेत्याह शरीरेति तन्नियतं तस्याधिकृतस्येति सम्बन्धः स्वर्गादिफले दर्शपौर्णमासादावधिकृतस्य तस्य तदपि नित्यं स्यादित्याशंक्य विशिनष्टि फलायेति नित्यं कर्मेति नियमेन कर्तव्यमित्यत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तमुक्तमेव हेतुमनुवदति यस्मादिति कर्तव्यात्कर्मणोऽज्यायस्त्वं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति कथमित्यादिना सन्येव कर्मणि देहादि ... स्नानं पारयति तदभावे जीवनमेव दुर्लभं भवेदिति फलितमाह

नवलभाष्य ।

जिसकारण से ऐसाहै इससे नियत नाम शास्त्रविहित नित्यकर्म अर्थात् जो जिसकर्ममें अधिकारको प्राप्तहै वही कर्मफल रहितहोय तो नित्यकहाताहै तिसको तू कर और हे अर्जुन जिससे कर्मके नहीं करनेसे कर्म का करनाही श्रेष्ठहै अर्थात् अधिकहै और कर्मकरके रहित जो तूहै तिसके शरीर की स्थितिभी नहीं सिद्धिको प्राप्तहोगी इससे कर्म अकर्म इनकाअर्थ विशेष लोकमें देखाही है ॥ ८ ॥

यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्र लोकोयं कर्मवन्धनः ।
तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः समाचर ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यच्च मन्यसे वन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यमिति तदप्यसत् कथं यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञ ईश्वरस्तदर्थं यत् क्रियते तद्यज्ञार्थं कर्मतस्मात् कर्मणोऽन्यत्रान्येन कर्म्मणा लोकोयमधिकृतः कर्म्मकृत् कर्म्मबन्धनः कर्म्मबन्धनं यस्य सोऽयं कर्म्मबन्धनो लोको नतु यज्ञार्थात्तस्मादर्थं यज्ञार्थं कर्म्म कौन्तेय मुक्तसंगः कर्म्मफलसंगवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तय ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

कर्मणा वध्यते जन्तुरिति स्मृतेर्वन्धार्थं कर्म तत् न श्रेयोऽर्थिना कर्तव्यमित्याशंक्यानूद्य दूषयति यच्चेत्यादिना कर्माधिकृतस्य तदकरणमयुक्तमिति प्रतिज्ञातं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति कथमित्यादिना फलाभिसन्धिमन्तरेण यज्ञार्थं कर्म कुर्वाणस्य बन्धाभावात् तादर्थ्येन कर्मकर्तव्यमित्याह तदर्थमिति यज्ञार्थं कर्मेत्ययुक्तं नहि कर्मार्थमेव कर्मेत्याशंक्य व्याचष्टे यज्ञो वै विष्णुरिति कथं तर्हि कर्मणा वध्यते जन्तुरिति स्मृतिस्तत्राह तस्मादिति ईश्वरार्पणबुद्ध्या कृतस्य कर्मणो बन्धार्थत्वाभावे फलितमाह अत इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सांख्यास्तु सर्वमपि कर्मबन्धकत्वान्नकार्यमित्याहुस्तन्निराकुर्वन्नाह यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतिः तदाराधनार्थात् कर्मणोऽन्यत्र तदेकं विना लोकोऽयं कर्मबन्धनः कर्मभिर्वध्यते नत्वीश्वराराधनार्थेन कर्मणा अतस्तदर्थं विष्णुप्रीत्यर्थं मुक्तसंगो निष्कामः सन् कर्म सम्यगाचर ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो तू मानरहाहै कि कर्म बन्धन करनेवाला है इससे नहीं करनाचाहिये सो यह माननाभी तेरा असत्है अर्थात् मिथ्याहै इस आशयसे कहते हैं कि [यज्ञार्थादिति] यज्ञनाम विष्णुकाहै यह [यज्ञोवैविष्णुरितिश्रुतिः] इसश्रुतिमें कहाहै इससे यज्ञ जो परमेश्वर तिसकी प्राप्तिके अर्थ जो कर्म कियाजाय उसको यज्ञार्थ कहते हैं तिस यज्ञार्थ कर्मसे और जगह अ[illegible] यह कर्माधिकारी मनुष्य लोक कर्मबन्धन है अर्थात् कर्मकर[illegible] इससे कर्मबन्धन यहलोक कहाताहै और

आज्ञार्थकर्म है अर्थात् परमेश्वर प्रीत्यर्थकर्महै तिससे बन्धन नहीं होता इससे हे कौन्तेय अर्जुन उसपरमेश्वरकी प्रीतिके अर्थ मुक्तसंग अर्थात् फलके संगसे रहित होकर तू कर्मकोकर ॥ ९ ॥

सह यज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।
अनेन प्रसविष्यध्वमेष वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इतश्चाधिकृतेन कर्म कर्तव्यं सहेति सह यज्ञाय यज्ञसहिताः प्रजास्त्रयोवर्णास्ताः सृष्ट्वोत्पाद्य पुरा पूर्वं सर्गादावुवाचोक्तवान् प्रजापतिः प्रजानांस्रष्टा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरुत्पत्तिस्तां कुरुध्वमेषवो यज्ञः युष्माकमस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टानभिप्रेतान् कामान् फलविशेषान्दोग्धीतीष्टकामधुक् ॥ १० ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

नित्यस्य कर्मणो नैमित्तिकसहितस्याधिकृतेन कर्तव्यत्वे हेत्वन्तरपरत्वेनानन्तरश्लोकमवतारयति इतश्चेति कथं पुनरनेन यज्ञेन वृद्धिरस्माभिः शक्या कर्तुमित्याशंक्याह एष इति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रजापतिवचनादपि कर्मकर्तैव श्रेष्ठ इत्याह सह यज्ञा इति चतुर्भिः यज्ञेन सह वर्तन्त इति सह यज्ञा यज्ञाधिकृता ब्राह्मणाद्याः प्रजाः पुरा सर्गादौ सृष्ट्वेदमुवाच ब्रह्मा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिस्तरोत्तरामतिवृद्धिं लभध्वमित्यर्थः तत्र हेतुः एष यज्ञः वो युष्माकमिष्टकामधुक् इष्टान् कामान् दोग्धीति तथा अभीष्टभोगप्रदोऽस्त्वित्यर्थः अत्र च यज्ञग्रहणमावश्यककर्मोपलक्षणार्थं काम्यकर्म प्रशंसातु प्रकरणेऽसंगतापि सामान्यतोऽकर्मणः कर्मश्रेष्ठमित्येतदर्थमित्यदोषः ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और इसहेतुसे भी अधिकारी पुरुषको करनाचाहिये इसआशयसे भगवान् कहते हैं कि (सहेति) हे अर्जुन पहिले सृष्टिकी आदिमें प्रजापति अर्थात् ब्रह्मा यज्ञोंकरके सहित ब्राह्मणादि प्रजाओंको रचिके उनप्रजाओं से बोलताहुआ कि इसयज्ञकरके तुमसब वृद्धिको करो और यहयज्ञ तुमसबोंको नानाप्रकारकी कामनाका देनेवाला होउ ॥ १० ॥

देवान् भावयताऽनेन ते देवाभावयन्तु वः ।
परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

शाङ्करभाष्यम् ।

नवलभाष्य ।

जिसकारण से ऐसाहै इससे नियत नाम शास्त्रविहित नित्यकर्म अर्थात् जो जिसकर्ममें अधिकारको प्राप्तहै वही कर्मफल रहितहोय तो नित्यकहाताहै तिसको तू कर और हे अर्जुन जिससे कर्मके नहीं करनेसे कर्म का करनाही श्रेष्ठहै अर्थात् अधिकहै और कर्मकरके रहित जो तू है तिसके शरीर की स्थितिभी नहीं सिद्धिको प्राप्तहोगी इससे कर्म अकर्म इनकाअर्थ विशेष लोकमें देखाही है ॥ ८ ॥

यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्र लोकोयं कर्मबन्धनः ।
तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः समाचर ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यच्च मन्यसे बन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यमिति तदप्यसत् कथं यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञ ईश्वरस्तदर्थं यत् क्रियते तद्यज्ञार्थं कर्मतस्मात् कर्मणोऽन्यत्रान्येन कर्म्मणा लोकोयमधिकृतः कर्म्मकृत् कर्म्मबन्धनः कर्म्मबन्धनं यस्य सोऽयं कर्म्मबन्धनो लोको नतु यज्ञार्थात् तस्मादर्थं यज्ञार्थं कर्म्म कौन्तेय मुक्तसंगः कर्म्मफलसंगवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तय ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतेर्बन्धार्थं कर्म तत् न श्रेयोऽर्थिना कर्तव्यमित्याशंक्यानूद्य दूषयति यच्चेत्यादिना कर्माधिकृतस्य तदकरणमयुक्तमिति प्रतिज्ञातं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति कथमित्यादिना फलाभिसन्धिमन्तरेण यज्ञार्थं कर्मकुर्वाणस्य बन्धाभावात् तादर्थ्येन कर्मकर्तव्यमित्याह तदर्थमिति यज्ञार्थं कर्मेत्ययुक्तं नहि कर्मार्थमेव कर्मेत्याशंक्य व्याचष्टे यज्ञो वै विष्णुरिति कथं तर्हि कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतिस्तत्राह तस्मादिति ईश्वरार्पणबुद्ध्या कृतस्य कर्मणो बन्धार्थत्वाभावे फलितमाह अत इति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सांख्यास्तु सर्वमपि कर्मबन्धकत्वान्नकार्यमित्याहुस्तन्निराकुर्वन्नाह यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः तदाराधनार्थात् कर्मणोऽन्यत्र तदेकं विना लोकोऽयं कर्मबन्धनः कर्मभिर्बध्यते नत्वीश्वराराधनार्थेन कर्मणा अतस्तदर्थं विष्णुप्रीत्यर्थं मुक्तसंगो निष्कामः सन् कर्म सम्यगाचर ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो तू मानरहाहै कि कर्म बन्धन करनेवाला है इसने नहीं करनाचाहिये सो यह माननाभी तेरा असत्है अर्थात् मिथ्याहै इस आशयसे कहते हैं कि [यज्ञार्थादिति] यज्ञनाम विष्णुकाहै यह [यज्ञोवैविष्णुरिति] इसश्रुतिमें कहाहै इससे यज्ञ जो परमेश्वर तिसकी प्रीतिके अर्थ जो कर्म कियाजाय उसको यज्ञार्थ कहते हैं तिस यज्ञार्थ कर्मसे और [illegible] और [illegible] यह कर्माधिकारी मनुष्य लोक कर्मबन्धन है अर्थात् कर्मोंकरके बन्धनको प्राप्तहोताहै इससे कर्मबन्धन यहलोक कहाताहै और

ज्ञार्थकर्म है अर्थात् परमेश्वर प्रीत्यर्थकर्महै तिससे वन्धन नहीं होता
हे कौन्तेय अर्जुन उसपरमेश्वरकी प्रीतिके अर्थ मुक्तसंग अर्थात्
संगसे रहित होकर तू कर्मकोकर ॥ ९ ॥

सह यज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।
अनेन प्रसविष्यध्वमेष वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

श्चाधिकृतेन कर्म कर्तव्यं सहेति सह यज्ञाय यज्ञसहिताः प्रजास्त्रयोवर्णास्ताः सृष्ट्वोत्पाद्य
सर्गादावुवाचोक्तवान् प्रजापतिः प्रजानांस्रष्टा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरु
कुरुध्वमेषवो यज्ञः युष्माकमस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टानभिप्रेतान् कामान् फलविशे
ग्धीतीष्टकामधुक् ॥ १० ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

त्यस्य कर्मणो नैमित्तिकसहितस्याधिकृतेन कर्तव्यत्वे हेत्वन्तरपरत्वेनानन्तरश्लो
तारयति इतश्चेति कथं पुनरनेन यज्ञेन वृद्धिरस्माभिः शक्या कर्तुमित्याशंक्याह
इति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रजापतिवचनादपि कर्मकर्तैव श्रेष्ठ इत्याह सह यज्ञा इति चतुर्भिः यज्ञेन सह
न्त इति सह यज्ञा यज्ञाधिकृता ब्राह्मणाद्याः प्रजाः पुरा सर्गादौ सृष्ट्वेदमुवाच ब्रह्मा
यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिस्तरोत्तरामतिवृद्धिं लभध्वमित्यर्थः तत्र हेतुः एष
: वो युष्माकमिष्टकामधुक् इष्टान् कामान् दोग्धीति तथा अभीष्टभोगप्रदोऽस्त्वित्यर्थः
त्र च यज्ञग्रहणमावश्यककर्मोपलक्षणार्थं काम्यकर्म प्रशंसातु प्रकरणेऽसंगतापि सामा
तोऽकर्मणः कर्मश्रेष्ठमित्येतदर्थमित्यदोषः ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और इसहेतुसे भी अधिकारी पुरुषको करनाचाहिये इसआशयसे भग-
कहते हैं कि (सहेति) हे अर्जुन पहिले सृष्टिकी आदिमें प्रजापति अ-
त् ब्रह्मा यज्ञोंकरके सहित ब्राह्मणादि प्रजाओंको रचिके उनप्रजाओं से
हुआ कि इसयज्ञकरके तुमसब वृद्धिको करो और यहयज्ञतुमसबोंको
नाप्रकारकी कामनाका देनेवाला होउ ॥ १० ॥

देवान् भावयताऽनेन ते देवाभावयन्तु वः ।
परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भी यज्ञादिका प्रयोजनहै इसआशयसे कहते हैं कि [इष्टानिति]
ंकरके वृद्धिको प्राप्तकरेहुए अर्थात् प्रसन्नकरायेहुए देवता तुम
वांछित स्त्री पशु पुत्रादि भोगोंको दियाकरेंगे और उनदेवताओं
जे धनादिभोग तिन्होंको यज्ञादि द्वारा इनदेवताओंको विना
आपही भोगता है सो इन देवताओं के धन के चुरानेवाला
॥ १२ ॥

यज्ञाशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः।
भुंजते तेत्वघं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

: देवयज्ञादीन्निर्वर्त्य तच्छिष्टमशनममृताख्यमशितुं शीलं येषां ते यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो सर्वकिल्बिषैः सर्वैः पापैश्चुल्ल्यादि पञ्चसूनाकृतैः प्रमादकृतहिंसादिजनितैश्चान्यैर्ये भुञ्जते ते त्वघं पापंस्वयमपि पापाः ये पचन्ति पाकं निर्वर्तयन्ति आत्मकारणा-तः ॥ १३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

दिभ्यः संविभागमकृत्वा भुंजानानां प्रत्यवायित्वमुक्त्वा तदन्येषां सर्वदोपरा दर्शयति ये पुनरिति यज्ञशिष्टाशिनो ये पुनस्ते तादृशाः सन्तः सर्वकिल्बिषैर्मुच्य ति योजना तैर्दत्ता नित्यादिनोक्तं निगमयति भुंजत इति देवयज्ञादीनित्यादिय पितृयज्ञो मनुष्ययज्ञो भूतयज्ञो ब्रह्मयज्ञश्चेति चत्वारो यज्ञाः गृह्यन्ते चुल्लीशब्देन रणाद्यर्थक्रियां कुर्वतो विन्यासविशेषवन्तस्त्रयोग्रावाणो विवक्ष्यन्ते आदिशब्देन ग्नी पेषणी मार्जन्युदककुम्भश्चेत्येते हिंसाहेतवो गृहीतास्तान्येतानि पंच प्राणिनां स्थानानि हिंसाकारणानि तत्प्रयुक्तैः सर्वैरपि बुद्धिपूर्वकैर्दुरितैर्मुच्यन्त इति सम्बंधः दौ विचारव्यतिरेकेणाबुद्धिपूर्वकमुपनतं पादपातादिकार्यं तेन प्राणिनां हिंसा संभा । आदिशब्देनाशुचिसंस्पर्शादिगृहीतं तत्तुल्यैश्च पापैर्महायज्ञकारिणोमुच्यन्ते उक्तं ॥ कण्डनं पेषणं चुल्ली उदकुम्भश्च मार्जनम्। पंचसूना गृहस्थस्य पंचयज्ञात् प्रणश्य ते॥पंचसूना गृहस्थस्य चुल्ली पेषण्युपस्करः। कण्डनी चैव कुम्भश्च बध्यते यास्तु वाह ति च ॥ अस्यायमर्थः या यथोक्ताः पंचसंख्यका गृहस्य सूनास्ता यो वाह्यन्नापाद वर्तते तेन प्राणिनो बुद्धिपूर्वकंच बध्यन्ते तत् प्रयुक्तं सर्वमपि पापं महायज्ञानुष्ठाना प्रणश्यतीति महायज्ञानुष्ठानस्तुत्यर्थं तदनुष्ठानविमुखान् निन्दति येत्विति आत्मम्भ त्वमेव स्फोरयति ये पचन्तीति स्वदेहेन्द्रियपोषणार्थमेव पाकं कुर्वतां देवयज्ञादिपरा मुखानां पापभूयस्त्वं दर्शयति भुंजत इति पाठक्रमस्त्वर्थक्रमादपबाधनीयः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका।

इतश्च यजन्त एव श्रेष्ठानेतर इत्याह यज्ञशिष्टाशिन इति वैश्वदेवादियज्ञावशिष्टं
किल्बिषैर्मुच्यन्ते पंचसूनाकृतैः [illegible] ॥ कण्डनी

आनंदगिरिकृतटीका।

कथं पुनरभीष्टफलविशेषहेतुत्वं यज्ञस्य विज्ञायते नहि देवताप्रसादादृते स्वर्गादिरभ्युदयो लभ्यते नापि सम्यग्दर्शनमन्तरेण निःश्रेयसमिदं धं पारयतीति शंकते कथमिति ततः श्लोकेनोत्तरमाह देवानिति मुमुक्षत्वमुमुक्षुत्वविभागेन श्रेयसि विकल्पः॥११॥

स्वामिकृतटीका।

कथमिष्टकामदोग्धा यज्ञो भवेदित्यत्राह देवानिति अनेन यज्ञेन यूयं देवान् भावयत हविर्भागैः संवर्द्धयत ते च देवा वो युष्मान् संवर्द्धयन्तु वृष्ट्यादिनाऽन्नोत्पत्तिद्वारेण एवमन्योन्यं संवर्द्धयन्तो देवाश्च यूयंच परस्परं श्रेयोऽभीष्टमर्थं प्राप्स्यथ॥११॥

नवलभाष्य।

कैसे कामनाओंका देनेवाला योग्यहोगा इसआकांक्षासे कहतेहैं कि[देवानिति]अब ब्रह्माजी प्रजाओंसे कहतेहैं कि हे प्रजालोगोवृद्धिकोप्राप्तहुआजो यह यज्ञ तिसकरके अर्थात् तिसयज्ञके भागोंकरके देवताओंको वृद्धिको प्राप्तकरौ और ते वृद्धिको प्राप्तहुए जे देवता ते तुमलोगोंको जलवृष्टि पुत्रपौत्रादि समृद्धियों करके वृद्धिको प्राप्तकरैं इसप्रकार परस्पर वृद्धिको प्राप्तहुए परममोक्षलक्षण श्रेयको ज्ञानप्राप्तिद्वारा प्राप्तहोउगे अथवा स्वर्गको अथवा धन पुत्र राज्यादि रूप परमश्रेयको प्राप्तहोउगे॥११॥

इष्टान् भोगान् हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः।
तैर्दत्ता न प्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेनएवसः॥१२॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च इष्टान् भोगानिति इष्टानभिप्रेतान् भोगान् हि वो युष्मभ्यं देवादास्यन्तीति वितरिष्यन्ति स्त्रीपशुपुत्रादीन् यज्ञभाविता यज्ञैर्वर्द्धितास्तोषिताइत्यर्थः तैर्देवैर्दत्तान् भोगानप्रदायादत्वा आनृण्यमकृत्वेत्यर्थः एभ्यो देवेभ्यो यो भुंक्ते स्वदेहेन्द्रियाण्येव तर्पयति स्तेन एव तस्कर एव स देवादिस्वापहारीत्यर्थः॥१२॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्चाधिकृतेन कर्मकर्तव्यमित्याह किंचेति कथमस्माभिर्भाविताः सन्तो देवा भावयिष्यन्ति अस्मानिति तदाह इष्टानिति यज्ञानुष्ठानेन पूर्वोक्तरीत्या स्वर्गापवर्गयोर्भावेऽपि कथं स्त्रीपशुपुत्रादिसिद्धिरित्याशंक्य पूर्वार्द्धं व्याकरोति इष्टानभिप्रेतानिति पश्वादिभिश्च यज्ञानुष्ठानद्वारा भोगो निवर्तनीयोऽन्यथा प्रत्यवायसंगादित्युत्तरार्द्धं व्याचष्टे तैरिति आनृण्यमकृत्वेत्यस्यार्थः देवानामृषीणां पितॄणांच यज्ञेन ब्रह्मचर्ये[illegible] नापाद्य स्वकीयं कार्यकारणसंघातमेव पोष्टुं भुं[illegible] [illegible]

स्वामिकृ[illegible]

एतदेव स्पष्टी कुर्वन् कर्माकरणे दोषमा[illegible] यो युष्मभ्यं भोगान् दास्यन्ते हि अतो दे[illegible] दत्वा यो भुङ्क्ते सतु चौर एव ज्ञेयः॥[illegible]

और फिर जे देवयज्ञादिकों को करके तिससे बचेहुए अन्नादिक को जे भोजनकरते हैं तेपञ्चशूनादि+ पापोंसे और प्रमाद अर्थात् भूलसे किये जे हिंसादि दोषोंसे उत्पन्नहुएपाप तिन्हों और जे पापी अपनेही खानेके लिये रसोई बनाते हैं और फिर अतिथि ब्राह्मणादिकों को भोजन करायाजाताहै तो अन्नहीको वे गृहस्थ भोजन करते हैं ॥ १३ ॥

अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भवः
यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इतश्चाधिकृतेन कर्म्म कर्तव्यं जगच्चक्रप्रवृत्तिहेतुर्हि कर्म्म कथमित्युच्यते आद्भुक्तान्नाल्लोहितरेतः परिणतात् प्रत्यक्षं भवन्ति जायन्ते भूतानि पर्जन्याद्वृष्टेः भवति पर्जन्यः ॥ अग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते प्रजा इतियज्ञोऽपूर्वं स च यज्ञः कर्म्म समुद्भवः ऋत्विग् यजमानयोश्च समुद्भवो यस्य यज्ञस्यापूर्वस्य स यज्ञः कर्म्म समुद्भवः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

देवयज्ञादिकं कर्माधिकृतेन कर्तव्यमित्यत्र हेत्वन्तरमितः अ जगदिति ननु भुक्तमन्नं रेतो लोहितपरिणतिक्रमेण प्रजारूपेण जाय प्रत्यक्षदृष्टं तत् कथं कर्मणो जगच्चक्रप्रवर्तकत्वमिति शंकते कथमि स्तद्धेतुत्वं साधयति उच्यत इति उक्तेऽर्थे स्मृत्यन्तरं संवादयति ताभिध्यानपूर्वकं तदुद्देशेन प्रहिताहुतिरपूर्वतां गता रश्मिद्वारेणाि पृथिवीं प्राप्य व्रीहियवाद्यन्नभावमापद्य संस्कृतो भूत्वा शुक्रशोणि भावं प्राप्नोतीत्यर्थः यज्ञः कर्मसमुद्भव इत्ययुक्तं स्वस्यैव स्वोद्‍ त्याशंक्याह ऋत्विगिति द्रव्यदेवतयोः संग्राहकश्चकारः ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जगच्चक्रप्रवृत्तिहेतुत्वादपि कर्मकर्तव्यमित्याह अन्नादिति

+ पंचशूना दोष धर्मशास्त्रोंमें कहेहैं यथा ॥ कण्डनीपेषणी चु पंचशूना गृहस्थस्यताभिः स्वर्गनविन्दति ॥ १ ॥ अर्थः ॥ कण्डे औ

निष्ठेनापि तत् कर्तव्यमेवाधिकृतत्वाविशेषादित्याशंक्य पूर्वोक्तमनुवदति प्रागिति नहि ज्ञानकर्मणोर्विरोधात् ज्ञाननिष्ठेन कर्म कर्तुं शक्यते तथाचानात्मज्ञेनैव चित्तशुद्ध्यादि परम्परया ज्ञानार्थं कर्मानुष्ठेयमिति प्रतिपादितमित्यर्थः तर्हि यज्ञार्थादित्यादि किमर्थं नहि तत्र ज्ञाननिष्ठा प्रतिपाद्यते कर्मनिष्ठा तु पूर्वमेवोक्तत्वान्नात्र वक्तव्येत्याशंक्य वृत्तमेवान्तरमनुवदति प्रतिपाद्येति प्रासंगिकमज्ञस्य कर्म कर्तव्यतोक्तिप्रसंगागतमिति यावत् बहुकारणमीश्वरप्रसादो देवताप्रीतिश्चेत्यादिदोषसंकीर्तनं तैरदत्त्वा न प्रदायेत्यादि ॥१६॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं परमेश्वरेणैव भूतानां पुरुषार्थसिद्धये कर्मादिचक्रं प्रवर्तितं तस्मात् तदकुर्वतो वृथैव जीवितमित्याह एवमिति परमेश्वरवाक्यभूताद्वेदाख्यब्राह्मणः पुरुषाणां कर्मणि प्रवृत्तिस्ततः कर्मनिष्पत्तिस्ततः पर्जन्यस्ततोऽन्नं ततो भूतानि भूतानां पुनस्तथैव कर्म प्रवृत्तिरित्येवं प्रवर्तितं चक्रं यो नानुवर्तयति नानुतिष्ठति अघं पापरूपमायुर्यस्य सः यत इन्द्रियैर्विषयेष्वेवारमति नत्वीश्वराराधनार्थे कर्मणि अतो मोघं व्यर्थं स जीवति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार ईश्वरने देवयज्ञपूर्वक प्रवृत्तकिया जो जगत्‌रूप चक्र तिसको इसलोकमें कर्ममें अधिकारको प्राप्त जो पुरुष नहीं अनुवर्त्तन करता है अर्थात् नहीं सेवनकरता है सो केवल अघायु है अर्थात् अघ जो पाप सोई है आयु नाम जीवन जिसका ऐसाहै नाम पाप जीवन है और इंद्रियोंके विषयमेंही है आरामक्रीड़ा जिसकी ऐसाहुआ वहपुरुष हे अर्जुन वृथाही जीवताहै अर्थात् आत्मस्वरूपको नहीं जाननेवाला पुरुष जो आलस्यादि कारणसे वेदोक्त कर्मोंका त्यागकरके केवल विषयोंमें रमै उसका निष्फलजीवनहै तिससे कर्ममार्गमें अधिकारको प्राप्त जो अज्ञपुरुष तिसको स्वविहित कर्म अवश्यकर्त्तव्य है अर्थात् जो अपनेवर्ण आश्रममें धर्म शास्त्र विहितहै सोअवश्यकरनेकेयोग्यहै यह इसप्रकरणका अर्थहै अबइसप्रकार आत्मज्ञाननिष्ठाकी योग्यताके पूर्वकालमें उसयोग्यता की प्राप्तिके अर्थ अधिकारी जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जाननेवाला पुरुष उस को कर्मयोग का अनुष्ठान करना चाहिये यह सिद्धान्त जिसको (नकर्मणामनारम्भात्) इस श्लोकसे लेकर और (शरीरयात्रापिचतेनप्रसिद्ध्येद कर्मणः) इस श्लोकके समाप्ति पर्यन्त ग्रन्थकरके प्रतिपादन करके फिर (यज्ञार्थात्कर्मणोन्यत्र) इस श्लोकसे लेकर (मोघंपार्थसजीवति) इस श्लोकके अन्ततक जो ग्रन्थातिर करके अधिकारयुक्त जो अनात्मवित्पुरुष तिसको प्रसंग पाकर कर्मानुष्ठानमें बहुत कारणहैं और तिसनिमित्त नहीं करनेमें दोषभी कहा ॥ १६ ॥

द्दतस्य वेदस्यापि पौरुषेयत्वात् प्रामाण्यसन्देहात् कथं तदुक्तमग्निहोत्रादिकं कर्मनिर्द्धारयितुं शक्यते तत्राह यस्मादिति कथं तर्हि तस्य यज्ञे प्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वे विशेषायोगादित्याशंक्याह सर्वगतमपीति ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका।

तथा कर्मेति तच्च यजमानादिव्यापाररूपकर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्मवेदस्तस्मात्प्रवृत्तं जानीहि तच्च वेदाख्यं ब्रह्म अक्षरात् परब्रह्मणः समुद्भूतं जानीहि अस्य महतो भूतस्य निश्वसितमेतादृग् वेदो यजुर्वेदः सामवेद इति श्रुतिः यत एवमक्षरादेव यज्ञप्रवृत्तेरत्यन्तमभिप्रेतो यज्ञस्तस्मात् सर्वगतमप्यक्षरं ब्रह्म नित्यं सर्वदा यज्ञे प्रतिष्ठितं यज्ञेनोपायभूतेन प्राप्यत इति यज्ञे प्रतिष्ठितमुच्यत इति उद्यमस्था सदा लक्ष्मीरितिवत् यद्वा यस्माज्जगच्चक्रस्य मूलं कर्म तस्मात् सर्वगतमन्त्रार्थवादैः सर्वेषु भूतार्थाख्यानादिषु गतंस्थितमपि वेदाख्यं ब्रह्म सर्वदा यज्ञे तात्पर्येण प्रतिष्ठितम् अतो यज्ञादिकर्मकर्तव्यमित्यर्थः ॥१५॥

नवलभाष्य।

और वह ऋत्विक् यजमानव्यापाररूप कर्म किससे उत्पन्नहुआ है इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कर्मेति) हे अर्जुन वह कर्म ब्रह्म जो वेद तिससे उत्पन्नहोता है ऐसा तुम जानौ और वह वेदअक्षर नाशरहित जो परमात्मा तिससे उत्पन्नहै अर्थात् तिसका श्वासरूपही है किसी मनुष्य निर्मित नहीं है तिससे सब अर्थके प्रकाशक होनेसे सर्वव्यापक भी सद्रूपब्रह्म है परन्तु विधिवाक्य विषय यज्ञमें सबकालमें स्थितहै ॥ १५ ॥

एवं निवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः।
अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवमिति एवमीश्वरेण वेदयज्ञपूर्वकं जगच्चक्रं प्रवर्तितं नानुवर्तयतीह लोके यः कर्मण्यधिकृतः सन्नघायुरघं पापमायुर्जीवनं यस्य सोऽघायुः पापजीवन इति यावत् इन्द्रियाराम इन्द्रियैरारमणमाक्रीडाविषयेषु यस्य स इन्द्रियारामो मोघं वृथा हे पार्थ स जीवति तस्मादज्ञेनाधिकृतेन कर्तव्यमेव कर्मेति प्रकरणार्थः प्रागात्मज्ञाननिष्ठायोग्यता प्राप्तेस्तादर्थ्येन कर्मयोगानुष्ठानमधिकृतेनानात्मज्ञेन कर्तव्यमित्येतत् न कर्मणामनारम्भादित्यत आरभ्य शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्ध्येदकर्मण इत्येवमन्तेन प्रतिपाद्य यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्रेत्यादिना मोघं पार्थ स जीवतीत्येवमन्तेनापि ग्रन्थेन प्रासङ्गिकमधिकृतस्यानात्मविदः कर्मानुष्ठाने बहुकारणमुक्तं तदकरणे च दोषसंकीर्तनं कृतम् ॥ १६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अधिकृतेनाध्ययनादिद्वारा जगच्चक्रमनुवर्तनीयमन्यथेश्वराज्ञातिलंघिनस्तस्य प्रत्यवायः स्यादित्याह एवमिति न कर्मणामनारम्भादित्यादिनोक्तमुपसंहरति तस्मादिति [illegible] [illegible] [illegible] वृथा [illegible] यस्मात् तस्मादजीवता [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] कर्म तर्हि किमित्यज्ञेनेति [illegible]

निष्ठेनापि तत् कर्तव्यमेवाधिकृतत्वाविशेषादित्याशंक्य पूर्वोक्तमनुवदति प्रागिति नहि ज्ञानकर्मणोर्विरोधात् ज्ञाननिष्ठेन कर्म कर्तुं शक्यते तथाचानात्मज्ञेनैव चित्तशुद्ध्यादि परम्परया ज्ञानार्थं कर्मानुष्ठेयमिति प्रतिपादितमित्यर्थः तर्हि यज्ञार्थादित्यादि किमर्थं नहि तत्र ज्ञाननिष्ठा प्रतिपाद्यते कर्मनिष्ठातु पूर्वमेवोक्तत्वान्नात्र वक्तव्येत्याशंक्य वृत्तमर्थान्तरमनुवदति प्रतिपाद्येति प्रासंगिकमन्यत्र्य कर्म कर्तव्यतोक्तिप्रसंगागतमिति यावत् बहुकारणमीश्वरप्रसादो देवताप्रीतिश्चैत्यादिदोषसंकीर्तनं तैरदत्वा न प्रदायेत्यादि ॥१६॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवं परमेश्वरेणैव भूतानां पुरुषार्थसिद्धये कर्मादिचक्रं प्रवर्तितं तस्मात् तदकुर्वतो वृथैव जीवितमित्याह एवमिति परमेश्वरवाक्यभूताद्वेदात्ब्राह्मणः पुरुषाणां कर्मणि प्रवृत्तिस्ततः कर्मनिष्पत्तिस्ततः पर्जन्यस्ततोऽन्नं ततो भूतानि भूतानां पुनस्तथैव कर्म प्रवृत्तिरित्येवं प्रवर्तितं चक्रं यो नानुवर्तयति नानुतिष्ठति अघं पापरूपमायुर्यस्य सः यत इन्द्रियैर्विषयेष्वेवारमति नत्वीश्वराराधनार्थे कर्मणि अतो मोघं व्यर्थं स जीवति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

इसप्रकार ईश्वरने देवयज्ञपूर्वक प्रवृत्तकिया जो जगत्‌रूप चक्र तिसको इसलोकमें कर्ममें अधिकारको प्राप्त जो पुरुष नहीं अनुवर्त्तन करता है अर्थात् नहीं सेवनकरता है सो केवल अघायु है अर्थात् अघ जो पाप सोई है आयु नाम जीवन जिसका ऐसाहै नाम पाप जीवन है और इंद्रियोंके विषयमेंही है आरामक्रीड़ा जिसकी ऐसाहुआ वहपुरुष हे अर्जुन वृथाही जीवताहै अर्थात् आत्मस्वरूपका नहीं जाननेवाला पुरुष जो आलस्यादि कारणसे वेदोक्त कर्मोंका त्यागकरके केवल विषयोंमें रमै उसका निष्फलजीवनहै तिससे कर्ममार्गमें अधिकारको प्राप्त जो अज्ञपुरुष तिसको स्वविहित कर्म अवश्यकर्त्तव्य है अर्थात् जो अपनेवर्ण आश्रममें धर्म शास्त्र विहितहै सोअवश्यकरनेकेयोग्यहै यह इसप्रकरणका अर्थहै अबइसप्रकार आत्मज्ञाननिष्ठाकी योग्यताके पूर्वकालमें उसयोग्यता की प्राप्तिके अर्थ अधिकारी जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जाननेवाला पुरुष उनको कर्मयोग का अनुष्ठान करना चाहिये यह सिद्धान्त तिसको (नकर्मणामनारम्भात्) इस श्लोकसे लेकर और (शरीरयात्रापिचतेनप्रसिद्ध्येदकर्मणः) इस श्लोकके समाप्ति पर्यन्त ग्रन्थकरके प्रतिपादन करके फिर (यज्ञार्थात्कर्मणोन्यत्र) इस श्लोकसे लेकर (मोघंपार्थसजीवति) इन श्लोकके अन्ततक जो ग्रन्थतिस करके अधिकारयुक्त जो अनात्मवित्पुरुष तिसको प्रसंग पाकेसे कर्मानुष्ठानमें बहुत कारणकहे और फिरनिसके नहीं करनेमें दोषभी कहा ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

इस प्रकार जब सिद्धान्त स्थितहुआ तब यह प्रवृत्तहुआ जोपूर्वोक्तजग-
च्चक्रउसका अनुवर्त्तन अर्थात् सेवनसबी को करना चाहिये किंवापूर्वोक्त
कर्मानुष्ठान उपायकरके प्राप्त होनेको योग्य और आत्मवित् पुरुप कोज्ञान
योगही करके प्राप्त होनेको योग्य औ आत्मानात्मविवेकज्ञानवान् आत्म-
वित् पुरुपों करके अनुष्ठानकरने योग्य ऐसी जो ज्ञाननिष्ठा तिसको नहीं
प्राप्तहुआ जो पुरुप तिसीको जगच्चक्रअनुवर्त्तन करने योग्यहै इसके लिये
अर्जुनकी प्रश्नकी आशंकाकरके अथवा आपही शास्त्रकेअर्थका विवेककरके
जिसमें ज्ञानहोय इसकेलिये इसआत्माको जानके निवृत्तहुआहै झूंठाज्ञा-
नजिन्होंका ऐसे जेज्ञानी पुरुपते झूंठे ज्ञानयुक्त पुरुपों करके अवश्यकरने
के योग्य जो पुत्रधनलोक आदिपदार्थों की कामना तिनसे जुदाहोकरशरी
र स्थिति मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसा भिक्षान्नजीवन तिसको करते
विचरते हैं ऐसेज्ञानी ब्राह्मणोंको ज्ञाननिष्ठासे अन्यकुछ कर्त्तव्य नहीं है
यह गीताशास्त्रमें प्रतिपादन करनेको इष्ट जो श्रुतियोंका अर्थ तिसको
प्रकटकरते हुए भगवान् कहते हैं (यस्त्विति) हेअर्जुन जो सांख्य अर्थात्
आत्मज्ञाननिष्ठपुरुप आत्मरतिहीहोय अर्थात् आत्माहीमें है रति प्रीति
जिसकी और विपयोंमें नहींहै सो ऐसाआत्मरतिहोय और जो मनुष्यआ-
त्मतृप्तहै अर्थात् आत्माही करके तृप्तियुक्त होरहाहै वाह्यरसादिक करके
नहीं और जो आत्माहीमें संतुष्टहै क्योंकि सब किसीको संतोप वाह्यध-
नादि पदार्थों करके होताहै तिनधनादि पदार्थोंमें तृष्णाको त्यागिके जो
ज्ञानयुक्त संन्यासी आत्माहीमें संतोप युक्तहै और सब जगहसे विगततृष्णा
होरहाहै ऐसे आत्मवित्पुरुप को कुछकरनेके योग्य कर्मनहीं है ॥ १७ ॥

नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ।
न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च नैवेति नैव तस्य परमात्मरतेः कृतेन कर्मणार्थः प्रयोजनमस्ति भवतु तर्ह्यकृतेन अक-
रणेन प्रत्यवायाख्योऽनर्थो नाकृतेनेहलोके कश्चन कश्चिदपि प्रत्यवायप्राप्तिरूपः आत्महानिल-
क्षणो वा नैवास्ति नचास्य सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः प्रयोजननिमित्त
क्रिया साध्योव्यपाश्रयः व्यपाश्रयणम् आलम्बनं कञ्चिद्भूतविशेषमाश्रित्य न साध्यः कश्चि
दर्थोऽस्ति येन तदर्थाक्रियानुष्ठेया स्यात्त्वम् एतस्मिन् सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीये सम्यग्दर्शने
वर्तसे ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्चात्मविदो न किञ्चित् कर्मास्तीत्याह किञ्चेति [illegible]
[illegible]
[illegible]

राहित्यादिति यावत् मोक्षमेवापेक्षमाणस्य कथं कर्मणि फलान्तरवति नियोगः स्यादित्याशङ्क्याह असक्तो हीति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटोका।

यस्मादेवं भूतस्य ज्ञानिन एव कर्मानुपयोगो नान्यस्य तस्मात्त्वं कर्म कुर्वित्याह तस्मादिति असक्तः फलसंगरहितः सन् कार्यमवश्यकर्तव्यतया विहितं नित्य नैमित्तिकं कर्म सम्यगाचरहि यस्मादसक्तः कर्माचरन् पुरुषः परं मोक्षं चित्तशुद्धिद्वारा प्राप्नोति १६॥

नवलभाष्य।

जिससे ऐसेहै तिससे असक्तहो अर्थात् फलके संगसे रहित होकर निरन्तर अपने करनेके योग्य जोकर्म तिसकोकर जिससे फलाभिसान्धि रहित केवल ईश्वरके अर्थ कर्मको करताहुआ पुरुष अन्तःकरण शुद्धिद्वारा मोक्ष को प्राप्त होताहै ॥ १९ ॥

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः।
लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्माच्च कर्मणैवेति कर्मणैव हि तस्मात् पूर्वे क्षत्रियाः विद्वांसः संसिद्धिं मोक्षं गन्तुमास्थिताः मवृत्ता जनकादयो जनकाश्वपतिप्रभृतयो यदि ते प्राप्तसम्यग्दर्शनास्ततो लोकसंग्रहार्थमारब्धकर्मत्वात् कर्मणा सहैवासंन्यस्यैव कर्म संसिद्धिमास्थिता इत्यर्थः अथामाप्तसम्यग्दर्शना जनकादयस्तदा कर्मणा सत्त्वशुद्धिसाधनभूतेन क्रमेण संसिद्धिमास्थिता इति व्याख्येयः श्लोकोऽयं मन्यते पूर्वैरपि जनकादिभिरप्यजानद्भिरेव कर्तव्यं कृतं कर्म तावता नावश्यमन्येन कर्तव्यं सम्यग्दर्शनवता कृतार्थेनेति तथापि प्रारब्धकर्मा यत्त्वस्त्वं लोकसंग्रहमेवापि लोकस्योन्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहस्तमेवापि प्रयोजनं सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

आनंदगिरिकृतटोका।

यद्यपि जितेन्द्रियोऽपि विवेकी श्रवणादिभिरलं ब्रह्मनिष्ठातुं शक्नोति तथापि क्षत्रियेण त्वया विहितं कर्म न त्याज्यमित्याह यस्माच्चेति तस्मात्त्वमपि कर्म कर्तुं मर्हसीति सम्बन्धः इतोऽपि त्वया विहितं कर्म कर्तव्यमित्याह लोकेति पूर्वार्द्धं विभजते कर्मणैवेति कथं जनकादीनां कर्मणा संसिद्धिप्राप्तिरुच्यते कर्मत्यागाद्धि सम्यग्दर्शनवतां प्रसिद्धा संसिद्धिरिति तत्र किं जनकादयोऽपि प्राप्तसम्यग्दर्शनाः स्युः उताप्राप्तसम्यग्दर्शना भवेयुरिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह यदीति लोकसंग्रहार्थकर्मणा सहैव संसिद्धिमास्थिता इति सम्बन्धः कर्मणा सहेत्येतत् व्याकरोति असंन्यस्यैव कर्मेति तत्र हेतुमाह प्रारब्धेति जनकादीनां सत्यपि ज्ञानित्वे प्रारब्धकर्मवशात् कर्मापरित्यज्यैव लोकसंग्रहार्थं प्रवर्तमानानां ज्ञानमाहात्म्यादुपपन्ना संसिद्धिरित्यर्थः द्वितीयमनूद्य पूर्वार्द्धं योजयति अथेत्यादिना द्वितीयार्द्धस्यापातनिकामुत्थापयति श्लोकेति श्लोकाऽनर्थेन कृतं कर्म येनाऽवता ज्ञानवता कृतकृत्येन ननु कर्मत्याज्यमित्युपसंगोऽस्तीति तथापीति न हि ज्ञानादि ज्ञानवता कृतार्थेन कर्म न कर्तव्यमित्यनुज्ञातुं युक्तं यत्नेनैव कर्मत्यागं उपपादने न घटयति प्रारब्धेति ॥ २० ॥

५ कञ्चिद्भूतविशेषमाश्रित्य कश्चिदर्थो विद्रुपः साध्यो भविष्यति तदर्थं तेन कर्तव्यं कर्मेत्याशंक्याह नचेति तत्राद्यं पदमादत्तेनैव ते तं व्याचष्टे तस्येति आत्मविदः स्वाभ्युदयानर्थित्वं निःश्रेयसस्य च प्राप्तत्वात्कृत कर्मार्थवद्विरित्यर्थः आत्मविदा चेत् कर्म न क्रियते तर्हि तेनाकृतेन तस्यानर्थो भविष्यतीति तत् प्रत्याख्यानार्थं तस्य कर्तव्यं कर्मेति शंकते तर्हीति द्वितीयपादेनोत्तरमाह नेत्यादिना अतो न तन्निवृत्त्यर्थं कृतमस्य दिति शेषः द्वितीयं भागं विभजते नचास्येति व्यपाश्रयमाणमालम्बनं नेति सम्बन्धः पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह भूतेषु किञ्चिदिति स विशेषस्याश्रितस्यापि क्रियाद्वारा प्रयोजनप्रसवहेतुत्वमिति तर्हि मयापि यथोक्तं तत्वमाश्रित्य त्याज्यमेव कर्मेत्यर्जुनस्य मतमाशङ्क्याह नत्वमिति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र हेतुमाह नैवेति कृतेन कर्मणा तस्यार्थः पुण्यं नैवास्ति नचाकृतेन कश्चनकोऽपि प्रत्यवायोऽस्ति निरहंकारत्वेन विधिनिषेधातीतत्वात् तथापि तद्धयेषां न प्रियं यदेतन्मनुष्याविदुरिति श्रुतेर्मोक्षे देवकृतविघ्नसम्भवात् तत्परिहारार्थं कर्मभिर्देवाः सेव्या इत्याशङ्क्योक्तं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु कश्चिदप्यर्थव्यपाश्रयः आश्रय एव व्यपाश्रयः अर्थे मोक्षे आश्रयणीयोऽस्य नास्तीत्यर्थः विघ्नभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् तथा च श्रुतिः तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशते आत्मा ह्येषां सम्भवतीति ह नेत्यव्ययमयर्थेदेवा अपि तस्यात्मतावन्नस्य अभूत्यै ब्रह्मभावप्रतिबन्धाय नेशते न शक्नुवन्तीति श्रुत्यर्थः देवकृतास्तु विघ्नाः सम्यग्ज्ञानोत्पत्तेः प्रागेव यदेतद् ब्रह्म मनुष्याविदुस्तदेषां देवानां न प्रियमिति श्रुत्या ब्रह्मज्ञानस्यैवाप्रियत्वोक्त्या तत्रैव विघ्नकर्तृत्वस्य सूचितत्वात् ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और तिस परमात्मरतपुरुषको कर्मकरके कुछप्रयोजन नहींहै और न कुछ नहीं करनेसे प्रत्यवायादि दोष उसज्ञानीको होताहै और न कुछआत्महानिरूप दोष संभव होताहै और इसज्ञानीको ब्रह्माको आदिलेके तृणपर्यन्त सब प्राणियोंमें ऐसाकोई नहींहै जिसका आश्रय किसीकार्यके लिये करे और हे अर्जुनतूतो चारोतरफ से भरेहुये समुद्रके तुल्य जो सम्यग्दर्शन अर्थात् तिसमें नहींवर्त्तताहै जिससे तुझको कुछ कर्तव्य न होय ॥ १८ ॥

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।
असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवं तस्मादिति तस्मादसक्तः संसर्गवर्जितः सततं सर्वदा कार्यं कर्तव्यं नित्यं कर्म समाचर निर्वर्तय असक्तो हि यस्मात् समाचरन्नीश्वरार्थं कर्मकुर्वन् परमाप्नोति पुरुषः मोक्षमाप्नोति पुरुषः सत्त्वशुद्धिद्वारेणेत्यर्थः ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सम्यग्ज्ञाननिष्ठत्वाभावे कर्मानुष्ठानमावश्यकमित्याह यत इति तस्मात् असक्तः

राहित्यादिति यावत् मोक्षमेवापेक्षमाणस्य कथं कर्मणि फलान्तरवति नियोगः स्यादित्याशङ्क्याह असक्तो हीति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवं भूतस्य ज्ञानिन एव कर्मानुपयोगो नान्यस्य तस्मात्त्वं कर्म कुर्वित्याह त स्मादिति असक्तः फलसंगरहितः सन् कार्य्यमवश्यकर्तव्यतया विहितं नित्य नैमित्तिकं कर्म सम्यगाचरहि यस्मादसक्तः कर्माचरन् पुरुषः परं मोक्षं चित्तशुद्धिद्वारा प्राप्नोति १९॥

नवलभाष्य।

जिससे ऐसेहै तिससे असक्तहो अर्थात् फलके संगसे रहित होकर निरन्तर अपने करनेके योग्य जोकर्म तिसकोकर जिससे फलाभिसन्धि रहित केवल ईश्वरके अर्थ कर्मको करताहुआ पुरुष अन्तःकरण शुद्धिद्वारा मोक्ष को प्राप्त होताहै ॥ १९ ॥

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः।
लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्माच कर्मणैवेति कर्मणैव हि तस्मात् पूर्वे क्षत्रियाः विद्वांसः संसिद्धिं मोक्षं गन्तुमास्थिताः महत्वा जनकादयो जनकाश्वपतिप्रभृतयो यदि ते प्राप्तसम्यग्दर्शनास्ततो लोकसंग्रहार्थमारब्धकर्मत्वात् कर्मणा सहैवासंन्यस्यैव कर्म संसिद्धिमास्थिता इत्यर्थः अथाप्राप्तसम्यग्दर्शना जनकादयस्तदा कर्मणा सत्त्वशुद्धिसाधनभूतेन क्रमेण संसिद्धिमास्थिता इति व्याख्येयः श्लोकोऽयं मन्यते पूर्वैरपि जनकादिभिरप्यजानद्भिरेव कर्तव्यं कृतं कर्म तावता नावश्यमन्येन कर्तव्यं सम्यग्दर्शनवता कृतार्थेनेति तथापि प्रारब्धकर्मा यत्त्वस्त्वं लोकसंग्रहमेवापि लोकस्योन्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहस्तमेवापि प्रयोजनं सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यद्यपि जितेन्द्रियोऽपि विवेकी श्रवणादिभिरञ्जसं ब्रह्मनिष्ठातुं शक्नोति तथापि क्षत्रियेण त्वया विहितं कर्म न त्याज्यमित्याह यस्माच्चेति तस्मात्त्वमपि कर्म कर्तुं मर्हसीति सम्बन्धः इतोऽपि त्वया विहितं कर्म कर्तव्यमित्याह लोकेति पूर्वार्द्धं विभजते कर्मणैवेति कथं जनकादीनां कर्मणा संसिद्धिप्राप्तिरुच्यते कर्मभ्यो ज्ञानं हि सम्यग्दर्शनवतांप्रसिद्धा संसिद्धिरिति तत् किं जनकादयोऽपि प्राप्तसम्यग्दर्शनाः स्युः उत अप्राप्तसम्यग्दर्शना भवेयुरिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह यदीति लोकसंग्र [illegible] हैव संसिद्धिमास्थिता इति सम्बन्धः कर्मणा सहैवेत्येत [illegible] तत्र हेतुमाह प्रारब्धेति जनकादीनां सम्य[illegible] [illegible] लोकसंग्रहा
संप्रवर्तमानानां ज्ञानमा [illegible]
क्षयेत्यादिना [illegible]
स्येतावता ज्ञान [illegible]
ज्ञानवता [illegible] [illegible]नि
न कथ्यति [illegible]

स्वामिकृतटीका।

अत्र सदाचारं प्रमाणयति कर्मणैवेति कर्मणैव शुद्धसत्त्वाः सन्तः संसिद्धिं सम्यग् ज्ञानं प्राप्ता इत्यर्थः यद्यपि त्वं सम्यग्ज्ञानिनमेवात्मानं मन्यसे तथापि कर्माचरणं भद्रं वेत्याह लोकसंग्रहमित्यादि लोकस्य संग्रहः स्वधर्मे प्रवर्तनं मया कर्मणि कृते जनः सर्वो ऽपि करिष्यति अन्यथा ज्ञानिदृष्टान्तेनाज्ञो निजधर्मं नित्यं कर्म त्यजन् पतेदित्येवं लोकरक्षणमपि तावत् प्रयोजनंपश्यन् कर्म कर्तुमेवार्हसि न त्यक्तुमित्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जनक अश्वपतिको आदिलेके राजार्षिलोग कर्महीकरके मोक्षको प्राप्तहोतेहुए यद्यपि कर्मसे मोक्ष अतिदुर्लभ और वेदविरुद्धहै तौ भी इसश्लोक का ऐसा अर्थहै ते जनकादिक पहिलेके विद्वान्राजा जो प्राप्त सम्यग्दर्शनथे तौ तौ लोकसंग्रह के अर्थ प्रारब्धकर्मके कारणसे कर्म करके सहितही अर्थात् स्वरूपसे कर्मकेसंन्यासको विनाहीकिये मोक्षको प्राप्त होतेहुए अर्थात् मोक्षको ज्ञानहीकरके प्राप्तहुए कर्मतौ केवल लोकसंग्रहार्थ हीथा कुछ मोक्षमें साधन न होताहुआ और जो जनकादिक प्राप्ततत्त्वनहींथे ऐसा कोई कहै तौ वेजनकादि राजा निष्काम कर्मकरके अन्तःकरणशुद्धिद्वारा प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरके संसिद्धि जो मोक्ष तिसको प्राप्त होतेहुये ऐसा अर्थ जानना अवकदाचित् अर्जुन ऐसामानताहोय कि अज्ञानीजे जनकादिक तिनको कर्मकरना उचितहीथा इससे उन्होंने किया कुछ जनकादिकों के दृष्टान्तसे सम्यग्दर्शनवान् अर्थात् मेरेसदृश ज्ञानीभी कर्म करे यह थोड़ेही सिद्धहुआ तिसपै भगवान् कहतेहैं कि हेअर्जुन तू अपना को ज्ञानी समुझताहोय तौ भी लोक संग्रहरूप कार्यको देखताहुआ अर्थात् लोककी कुमार्गमें प्रवृत्तिसे जो निवारणहै उसको लोकसंग्रह कहतेहैं तिस सबलोकों की कुमार्गसे निवृत्तिरूप प्रयोजनको देखताहुआ जो तू है सो कर्म करने को योग्यहै ॥ २० ॥

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः।
स यत् प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्त्तते ॥ २१ ॥

मित्यर्थः श्रेष्ठानुसारित्व मितरेषामाचारे दर्शयित्वा प्रतिपत्तावपि दर्शयति किंचेति २१ ॥

स्वामिकृतटीका।

कर्मकरणे लोकसंग्रहो यथा स्यात् तदाह यद्यदिति इतरः प्राकृतोऽपि जनस्ततदे-वाचरति स श्रेष्ठो जनः कर्म शास्त्रं तन्निवृत्ति शास्त्रं वा यत् प्रमाणं मन्यते तदेव लो कोऽप्यनुसरति ॥ २१ ॥

नवलभाष्य।

किसलिये लोकसंग्रहहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (यद्यदिति) हे अर्जुन श्रेष्ठ जो प्रधान पुरुष सो जिसजिस धर्मको आचरण करताहै तिसतिस कर्मको कोई इतरजो उसका अनुगामी सामान्य पुरुष सो भी करताहै और श्रेष्ठ पुरुष जिस लौकिक वा वैदिक अर्थको प्रमाण करताहै और लोकभी उसी का अनुवर्त्तन करताहै अर्थात् प्रमाण करताहै ॥ २१ ॥

नमे पार्थास्ति कर्त्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्च न।
नानवाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यद्यत्र लोकसंग्रहकर्तव्यतायां विमतिपत्तिस्तर्हि मां किं न पश्यसि नेति न मे मम पार्थ नास्ति न विद्यते कर्तव्यं त्रिष्वपि लोकेषु किञ्चन किञ्चिदपि कस्मात् अनवाप्तमवाप्तमवाप्तव्यं मापणी यं तथापि वर्त्ते एव च कर्मण्यहम् ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कृतार्थस्यापि लोकसंग्रहार्थं विहितं कर्म कर्तव्यमित्युक्त्वा तत्रैव भागवतमतमुदा हरणत्वेनोपन्यस्यति यदित्यादिना अप्राप्तस्य प्राप्तये तत्रापि कर्तृत्वसम्भवात् न किंचिद पि विद्यते कर्तव्यमिति कथमुक्तमित्याशङ्क्याह नानवाप्तमिति प्रतीकमुपादाय व्याख्यान द्वारा विद्यावतोऽपि कर्मप्रवृत्तिं सम्भावयति नेत्यादिना अन्वयार्थं पुनर्नञोऽनुवादः भ-गवतो मे नास्ति कर्तव्यमित्येतदाकांक्षाद्वारा स्फोरयति कस्मादित्यादिना प्रयोजनाभा वे त्वयापि मानुष्ठेयं कर्मेत्याशङ्क्य लोकसंग्रहार्थं ममापि कर्मानुष्ठानमिति मत्वाह तथापीति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

अत्र चाहमेव दृष्टान्त इत्याह नमे इति त्रिभिः हे पार्थ मे कर्तव्यं नास्ति यतस्त्रि-ष्वपि लोकेष्वनवाप्तमवाप्तम् अवाप्तव्यं प्राप्यं नास्ति तथापि कर्मणि वर्ते एव कर्म करो म्येवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो कदाचित् तू इसलोक संग्रहार्थ कर्मके करनेमें किसी प्रकारका विवाद जानताहोय तो मुझकोही क्यों नहीं देखता जो मैंही केव-ल लोकसंग्रहार्थही कर्मको कररहाहों इसआशयसे भगवान् कहते हैं (नमे इति] और अर्जुन तीनलोक में जो कुछकरने के योग्य कर्महोय एसामुझ

को नहि ? क्योंकि जो कोई कर्म करताहै सो किसीवस्तुके प्राप्तिहोके लिये करताहै सो मुझको ऐसी कोई वस्तुनहीं जो प्राप्तनहोय और जिसके प्राप्ति केलिये कुछकर्तव्यहोय तौ भी मैंकर्ममें प्रवृत्तहोरहा हौं ॥ २२ ॥

यदि ह्यहं न वर्तेयं जातुकर्मण्यतन्द्रितः ।
मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि हि पुनरहं न वर्तेयं जातु कदाचित् कर्मण्यतन्द्रितोऽनलसः सन् मम श्रेष्ठस्य सतो वर्त्म मार्गमनुवर्तन्ते मनुष्याः हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

लोकसंग्रहोऽपि न ते कर्तव्यो विफलत्वादित्याशङ्क्याह यदि हीति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अकरणे लोकस्य नाशं दर्शयति यदि ह्ययहमिति जातु कदाचिदतन्द्रितोऽनलसः सन् यदि कर्मणि न वर्तेयं कर्म नानुतिष्ठेयं तर्हि ममैव वर्त्म मार्गं मनुष्या अनुवर्तेरन्नित्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो कदाचित् मैं आलस्य रहितहोके कर्ममें प्रवृत्तनहोऊं तौमनुष्य सबप्रकार करके मेरेही मार्गको अनुवर्त्तन करें अर्थात् फिरकर्म करेंही नहीं ॥ २३ ॥

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्यां कर्म चेदहम् ।
संकरस्य च कर्तास्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तथाच कोदोष इत्याह उत्सीदेयुर्विनश्येयुरिमे सर्वेलोका लोकस्थितिनिमित्तस्य कर्मणोऽभावात् न कुर्यां कर्म चेदहं किञ्च सङ्करस्य च कर्तास्यां तेन कारणेनोपहन्यामिमाः प्रजाः प्रजानामनुग्रहाय प्रवृत्त उपहतिमुपहननं कुर्यामित्यर्थः ममेश्वरस्याननुरूपमापद्येत यदि पुनरहमिव त्वं कृतार्थबुद्धिरात्मविदन्यो वा तस्याप्यात्मनः कर्तव्याभावेऽपि परानुग्रह एव कर्तव्य इत्याह ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

[illegible] मम मार्गानुवर्तित्वं मनुष्याणामुचितमेवेत्याशङ्क्य दूषयति [illegible] कर्मानुवर्तित्वमिति [illegible] हेतुमाह [illegible] किञ्चेति यदि कर्म न कुर्यामिति [illegible] किं मया [illegible] स्यादिति [illegible] [illegible]

नाशप्रसंगाद्वर्णाश्रमधर्मव्यवस्थानुपपत्तेश्चाधिकृतानां प्राणभृतां पापोपहतत्वप्रसंगात् परानुग्रहार्थप्रवृत्तिरीश्वरस्येत्युक्तत्वं संप्रति लोकसंग्रहाय कर्म कुर्वाणस्य कर्तृत्वाभिमानेन ज्ञानाभिभवे प्राप्ते प्रत्याह यदि पुनरिति कृतार्थबुद्धित्वे हेतुमाह आत्मविदिति यथावदात्मानमवगच्छन् कर्तृत्वाद्यभिमानाभावात् कृतार्थो भवत्येवेत्यर्थः अर्जुनादन्यत्रापि ज्ञानवति कृतार्थबुद्धित्वकर्तव्यत्वाद्यभिमानहीने तुल्यमित्याह अन्योवेति तस्य तर्हि कर्मानुष्ठानमफलत्वादनवकाश मित्याशङ्क्याह तस्यापीति कर्तव्य इत्यात्मविदापि परानुग्रहाय कर्तव्यमेव कर्मेत्याहेति शेषः ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततः किमत आह उत्सीदेयुरिति उत्सीदेयुः धर्मलोपेन नश्येयुः ततश्च यो वर्णसंकरो भवेत् तस्याप्यहमेव कर्ता स्यां भवेयम् एवमहमेव प्रजा उपहन्यां मलिनीकुर्यामिति ॥ २४ ॥

नवलभाष्य।

तौ फिर क्यादोष होगा इससे कहते हैं [उत्सीदेयुरिति] और हेअर्जुन जो मैं कर्मनकरौं तौ और अज्ञपुरुषभी मुझको देखकै कर्मनहीं करैं तौजगत् की स्थितिहेतु कर्मके अभावसे सबलोक नाशको प्राप्तहोजायं और फिर उनपुरुषोंकी स्त्रियां अन्यपुरुषोंके प्रसंगसे वर्णसंकर पुत्रोंको उत्पन्नकरने लगें तौ उस वर्णसंकरदोष का उत्पन्नकरनेवाला मैंहीहोउं फिर इसप्रकार सब प्रजाओंका नाशमैंहीकरौं तौ प्रजाके अनुग्रहकेलिये प्रवृत्तहुआ जोमैं सोई फिर उपहननकरौं तौ ईश्वर जोमैंहूं तिसके अयोग्य यह आपतित होजाय अर्थात् प्राप्तहोय और हे अर्जुन जातुभी मेरेसदृश अपनाको कृतार्थ बुद्धि और आत्मवित् मानताहोय और जो और भीकोई ऐसाहोय तौतिस कोभी अपनाको कुछकरनेके योग्यनहीं होनेमेंभी परायाअनुग्रह करनाही चाहिये अर्थात् औरोंके शिक्षाके अर्थसत्कर्म अवश्यकरना चाहिये ॥ २४॥

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत।
कुर्य्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

सक्ता इतिसक्ताः कर्मण्यकर्मणः फलं मम भविष्यतीति केचिदविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत कुर्य्याद्विद्वानात्मवित्तथा असक्तः सन् तद्वत् किमर्थं करोति तच्छृणु चिकीर्षुर्यथा कर्तुमिच्छुः लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकरूपं श्लोकं व्याकरोति सक्ता इत्यादिना असक्तः सन् कर्तृत्वाभिमानं फलाभिसन्धिं चाऽकुर्वन्निति यावत् ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका।

तस्मादात्मविदापि लोकसंग्रहार्थं तत्कृपया कर्म कार्य्यमित्युपसंहरति सक्ता इति

मार्गमनुवर्तन्ते मनुष्याः हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

लोकसंग्रहोऽपि न ते कर्तव्यो विफलत्वादित्याशङ्क्याह यदि ह्येति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

अकरणे लोकस्य नाशं दर्शयति यदि ह्यहमिति जातु कदाचिदतन्द्रितोऽनलसः सन् यदि कर्मणि न वर्तेयं कर्म नानुतिष्ठेयं तर्हि ममैव वर्त्म मार्गं मनुष्या अनुवर्तेरन्ननुवर्तेरन्नित्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो कदाचित् मैं आलस्य रहितहोके कर्ममें प्रवृत्त नहोऊं तौमनुष्य सबप्रकार करके मेरेही मार्गको अनुवर्त्तन करैं अर्थात् फिरकर्म करैंहीं नहीं ॥ २३ ॥

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्य्यां कर्म चेदहम्।
संकरस्य च कर्तास्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तथाच कोदोष इत्याह उत्सीदेयुर्विनश्येयुरिमे सर्वेलोका लोकस्थितिनिमित्तस्य कर्मणोऽभावात् न कुर्य्यां कर्म चेदहं किञ्च सङ्करस्य च कर्त्तास्यां तेन कारणेनोपहन्यामिमाः प्रजाः प्रजानामनुग्रहाय प्रवृत्तस्तदुपहतिं उपहननं कुर्य्यामित्यर्थः ममेश्वरस्याननुरूपमापद्येत यदि पुनरहमिव त्वं कृतार्थबुद्धिरात्मविदन्यो वा तस्याप्यात्मनः कर्तव्याभावेऽपि परानुग्रह एव कर्तव्य इति ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भवतु तव मार्गानुवर्तित्वं मनुष्याणामुचितमेवेत्याशङ्क्य दूषयति तथाचेत्यादिना ईश्वरस्य कर्मण्यप्रवृत्तौ तदनुवर्तिनामपि कर्मानुपपत्तिरिति हेतुमाह लोकस्थितीति ईश्वरेण कर्म कर्तव्यमित्याह किञ्चेति यदि कर्म न कुर्य्यामितिशेषः संकरस्य कर्ता स्यां करवाणि तेनेति प्रजोपहतिरपि प्राप्यते चेत् किं तया तव स्यादिति तत्राह प्रजानामिति त्वामनाचरन्तमनुवर्तितां सर्वेषां को दोषः स्यादित्यपेक्षायामीश्वरस्य कृतार्थस्य कर्मानुष्ठानाभावेतदनुवर्तिनामपि तदभावाद्व्यवस्थितिहेत्वभावात् पृथिव्यादिभूतानां

स्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरे अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगौंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहामिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारस्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्मा कार्य्यकरणाभिमान्यविद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

कर्मणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्तो यथाऽज्ञाः कर्माणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विद्वान् तथैव कुर्य्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम्।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्त्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्ता ततस्तस्य विदिदमुपदिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्य्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

एतमनन्तरश्लोकमवतारयति स्वयमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धं व्याख्याय उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतार्य्य व्याचष्टे किन्तु कुर्य्यादिति सर्वकर्माणि कारयेदिति कुर्य्यादिति शेषः कथं कारयेदित्याकांक्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु कृपया तत्त्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात स्य कर्मसंगिनां कर्मसक्तानां कर्तृत्वोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धि विचालनं न कुर्य्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः [illegible]

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगौंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावे ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारस्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्माकार्य्यकरणाभिमान्य विद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संवध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं कोई कमती बढ़तीनहोवें उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजेगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममैं करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्त्तव्यमस्त्यन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्त्वा ततस्तस्यात्मविदिदमुपादिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्न जनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्य्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति एवमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धमेवं व्याख्याय उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतार्य्य व्याचष्टे किन्तु कुर्य्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्प्रीतिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांक्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृपया तत्त्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मासक्तानां कर्त्रात्मोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धिविचालनं न कुर्य्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथं युक्तोऽवहितो भूत्वा स्वयमाचरन् अन्यथा बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्तेर्ज्ञानस्य चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

भगवदुक्त पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ तौ आत्मवेत्ता भी यहविचारकरै जो मैं कर्मकरताहूं सो और हेतुकेलिये है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और भी जो कछु करनेके योग्य है उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हे अर्जुन यह कर्मासक्त कर्ममें संगप्रीति जिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका अर्थात्

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगौंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारस्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्माकार्य्यकरणाभिमान्यविद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजेगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरैं ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममैं करनेवालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करताहुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्त्तव्यमस्त्यन्यस्य वा लोकसंग्रहयुक्तता ततस्तस्यात्मविदिदमुपादिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्य्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति सर्वमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धमेवं व्याख्याय उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतार्य व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेतप्रीतिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांक्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृपया तावज्ज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मासक्तानां कर्त्रात्मोपदेशेन बुद्धिभेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धिविचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुक्तोऽवहितो भूत्वा स्वयमाचरन् ननु बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्ते ज्ञानस्य चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अबइस पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ जो आत्मवेत्ता सो यहविचारकरै जो मैं कर्मकरताहूं सो और ह्रीकाहेतुहै इसप्रकार से लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और भी जो कछु करनेके योग्यहै उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हे अर्जुन यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगवानि जिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका अंतःक

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष इनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारस्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्मा कार्य्यकरणाभिमान्यविद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

तथैव कुर्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरे ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरे ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्त्तव्यमस्त्यन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्त्वा ततस्तस्यात्मविदिदमुपादिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्य्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति एवमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धमेवं व्याख्याय उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतार्य्य व्याचष्टे किन्तु कुर्य्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्तत्प्रीतिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांक्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृपया तत्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मासक्तानां कर्त्रात्मोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धिविचालनं न कुर्य्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुक्तोऽवहितो भूत्वा स्वयमाचरन् सन् बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्ते ज्ञानस्य चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अबइस पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ जो आत्मवेत्ता सो यहविचारकरै जो मैं कर्मकरताहूं सो और हीकोलिये है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और भी जो कुछ करनेके योग्यहै उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हेअर्जुन यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगप्रीति जिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका असंगआ

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ
को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है
नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि
में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके
अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष
उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावे ॥ २६ ॥

**प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥**

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां
गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकि
कानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्का
रेण विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्माकार्य्यकरणाभिमान
त्वियया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमा
मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृते
रिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन मा
या शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्वि
शेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमा
णानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रि
यादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता
है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वर-
जतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं
कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात्
कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रिया-
दिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां
लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृ-
तिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो
अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हों ऐसामानता

कर्मणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्तो यथाऽज्ञाः कर्माणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विद्वान् तथैव कुर्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरैं ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्तव्यमस्त्यन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्ता ततस्तस्य विदिदमुपदिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्न जनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसङ्गिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्यायोजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible] मयमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः [illegible] किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि [illegible] कथं कारयेदित्याकाङ्क्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

[illegible] न बुद्धिभेदमिति [illegible] जनयेत् [illegible] ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

[illegible]

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोकै अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोकै कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।
अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कार स्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्मा कार्य्यकरणाभिमान्य विद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशंक्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणेन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहैं कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हों ऐसामानता

कर्मणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्तो यथाऽज्ञाः कर्माणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विद्वान् तथैव कुर्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरे ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममैं करनेवालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।
योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तःसमाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्त्तव्यमस्त्यन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्त्वा ततस्तस्यात्मविदिदमुपादिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिति निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामविवेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गवतां किन्तु कुर्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति एवमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धमेवं व्याख्याय उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतार्य व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्प्रीतिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांक्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृपया तत्त्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मासक्तानां कर्त्रात्मोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धिविचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुक्तोऽवहितो भूत्वा स्वयमाचरन् सन् बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्तेः ज्ञानस्य चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अबइस पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ जो आत्मवेत्ता सो यहविचारकरे जो मैं कर्मकरताहूं सो और हीकेलिये है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और भी जो कुछ करनेके योग्यहै उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हेअर्जुन यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगप्रीति जिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका असंगआ-

प्रकृतेर्गुणसंमूढाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।
तानकृत्स्नविदो मन्दान्कृत्स्नविन्नविचालयेत् २९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः प्रकृतेरिति प्रकृतेर्गुणैः सम्यक् मूढाः संमोहिताः सन्तः सज्जन्ते गुणानां कर्मसु गुणकर्मसु वयं कर्म कुर्मः फलायेति तान् कर्मसङ्गिनोऽकृत्स्नविदः कर्मफलमात्रदर्शिनो मंदान् मन्दप्रज्ञान् कृत्स्नविदात्मवित् स्वयं न विचालयेत् बुद्धिभेदकरणमेव चालनं तन्न कुर्यादित्यर्थः ॥ २९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

विद्वानविद्वानित्युभावपि प्रकृत्य विद्वानविदुषोबुद्धिभेदं कुर्यादित्युपसंहरति ये पुनरिति प्रकृते सत्वाया गुणैर्देहादिभिर्विकारैः संमूढास्तानेवात्मत्वेन मन्यमाना येते गुणानां तेषामेव देहादीनां कर्मसु व्यापारेषु सज्जन्ते सक्तिं दृढतरामात्मीयबुद्धिं कुर्वन्तीत्याह प्रकृतेरित्यादिना तेषामनात्मविदां स्वयमात्मविद् बुद्धिभेदं नापादयेदित्याह तानित्यादिना ॥ २९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

न बुद्धिभेदमित्युपसंहरति प्रकृतेरिति यैः प्रकृतेर्गुणैः सत्वादिभिः संमूढाः सन्तोगुणेषु इन्द्रियेषु तत्कर्मसु च सज्जन्ते तानकृत्स्नविदो मन्दमतीन् कृत्स्नवित् सर्वज्ञो न विचालयेत् ॥ २९ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जेफिर प्रकृतिगुणों करके अर्थात् इन्द्रियादिकों करकेसंमूढसम्यक् प्रकारकरके मोहको प्राप्तहुए बुद्धीन्द्रियादिकोंके कर्मोंमें आसक्तहोरहे हैं अर्थात् हमफलकेलिये कर्मकरते हैं ऐसे अभिमान युक्तहोरहे हैं तिजे अकृत्स्नवित् नाम नहीं संपूर्णपदार्थोंके जाननेवाले अर्थात् फलमात्रहीमेंहै दृष्टिजिन्होंकी ऐसे जेकर्मसंगीमन्दबुद्धि पुरुष तिनको कृत्स्नवित् जो आत्मज्ञानी पुरुष सो आप न विचालनकरे अर्थात् अकर्ता आत्मा है ऐसे उपदेश करके उनकी बुद्धिको कर्मसे चलायमान न करे ॥ २९ ॥

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ।
निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं पुनः कर्मण्यधिकृतेनाज्ञेन मुमुक्षुणा कर्म कर्तव्यमित्युच्यते मयीति मयि वासुदेवे परमेश्वरे सर्वज्ञे सर्वात्मनि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य निक्षिप्याध्यात्मचेतसा विवेकबुद्ध्याहंकर्तेश्वराय भृत्यवत् करोमीत्यनया बुद्ध्या किञ्च निराशीः त्यक्ताशीः निर्ममो मम भावश्च निर्गतो यस्य तव स त्वं निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरो विगतसन्तापो विगतशोकः सन्नित्यर्थः ॥ ३० ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

उक्तेपि कर्मत्यागेऽधिक्रियते तथापि मोक्षमार्गेण तेन कथं कर्तव्यं मोक्षकाम इत्यं

है अर्थात् कार्य जेदेहादिक करणजे बुद्धिआदि इन्द्रियसमूह इनसबोंमें जो आत्माकी प्रतीतिहोना ये मैंहीहूं ऐसामानना जिसबुद्धि वृत्तिकरके होताहै उसको अहंकार कहतेहैं तिसअहंकार करके मोहको प्राप्तहै नानाप्रकारका अन्तःकरण जिसका ऐसा जो कार्यकरण धर्मयुक्त नामस्थूलकृश सुखदुःखादिधर्मयुक्त और देहादि संघातमें अभिमान युक्त नामदेहादि संघातहीको अपनारूप मानरहाहै इनसबसे परे आपनेस्वरूप को नहीं जानता ऐसाजो पुरुष सो अविद्याकरके कर्मोंको अपना मानताहुआ इनकर्मोंका मैंहीकरने वालाहूं ऐसामानता है ॥ २७ ॥

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।
गुणागुणेषु वर्तन्त इतिमत्वा न सज्जते ॥ २८॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनर्मन्यते विद्वान् तत्त्वविदिति तत्त्ववित्तु महाबाहो कस्य तत्त्ववित् गुणकर्मविभागयोः गुणविभागस्य कर्मविभागस्य च तत्त्वविदित्यर्थः गुणाः करणात्मकाः गुणेषु विषयात्मकेषु वर्तन्ते नात्मेति मत्वा न सज्जते सक्तिं न करोति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञस्य कर्मसु शक्तिमुक्त्वा विदुषस्तदभावमभिदधाति यः पुनरिति तत्त्वं याथात्म्यं वेत्त्यति व्युत्पत्त्या तत्त्वविदिति तुशब्देनाज्ञाद्विशिष्टो निर्दिष्टःप्रश्नपूर्वकं द्वितीयपादमवतार्य व्याचष्टे कस्येत्यादिना गुणानामेव गुणेषु वर्तमानत्वमयुक्तं निर्गुणत्वात्तेषामित्याशंक्य विभजते गुणा इति कार्यकरणानामेव विषयेषु प्रवृत्तिरात्मनस्तु कूटस्थत्वान्नैवमिति ज्ञात्वा तत्त्ववित् कर्मसु दृढतरं कर्तव्याभिमानं न करोतीत्यर्थः ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विद्वांस्तु तथा न मन्यत इत्याह तत्त्वविदिति नाहं गुणात्मक इति गुणेभ्य आत्मनो विभागः नमे कर्माणीति कर्मभ्योऽप्यात्मनो विभागः तयोर्गुणकर्म[illegible] स्तत्त्वं वेत्ति स तु न सज्जते कर्तृत्वाभिनिवेशं न करोति तत्र हेतुः गुणा इन्द्रियाणि गुणेषु विषयेषु वर्तन्ते नाहमिति मत्वा ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और जो फिरतत्त्ववेत्ता विद्वानहै सो तो ऐसेनहीं से कहतेहैं कि [तत्त्वविदिति] हे महाबाहोनाम ब[illegible] हे अर्जुन जो विवेकी पुरुषगुण और कर्मइन्होंके [illegible] वालाहै अर्थात् गुणऔर कर्म इनको न्यारा न्य[illegible] सो तो गुण जेइन्द्रियां हैं तेगुणोंके विषे अर्थात् अ[illegible] नहोतीहैं आत्मानहीं प्रवृत्तहोता है अर्थात् मैंतो [illegible] मात्रद्रष्टा हों मैं इनमें प्रवृत्तहोने वाला नहींहों पर[illegible] नहोताहै और न किसीकर्म फलमें आसक्त होत[illegible] करता है ॥ २८ ॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन जो मैंने कहाकि कर्मकरना चाहिये सो प्रमाणसहित कहा और मुझको भी यह अभिमत है सो जेकोई मनुष्य श्रद्धायुक्तहोके अर्थात् परमेश्वरने जो उपदेश कियाहै सो यथार्थहै और प्रमाणयुक्तहै ऐसेविश्वास-युक्तहोके और मैंजो वासुदेव तिसमें दोषदृष्टिको नहीं करतेहुए इसमेरे कहे हुएमतको अनुष्ठानकरतेहैं अनुवर्त्तन करतेहैं तेसब धर्म अधर्मरूप कर्मबंध-नोंसे छूटजाते हैं ॥ ३१ ॥

ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम्।
सर्वज्ञानविमूढांस्तान् विद्धि नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

येत्विति येतु तद्विपरीता एतत् मम मतं अभ्यसूयन्तो निन्दन्तो नानुतिष्ठंति नानुवर्तन्ते मे मतं सर्वेषु ज्ञानेषु विविधं मूढास्ते सर्वज्ञानविमूढास्तान् विनष्टान् नाशङ्गतानचेतसोऽविवेकिनः ३२॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवन्मताननुवर्तिनां प्रत्यवायित्वं प्रत्याययति येत्विति तद्विपरीतत्वं भगवन्मतानुवर्तिभ्यो वैपरीत्यं तदेव दर्शयति एतदित्यादिना अभ्यसूयन्तस्तत्रासन्तमपि दोषमुद्भावयन्त इत्यर्थः सर्वज्ञानानि सगुणनिर्गुणविषयाणि प्रमाणप्रमेयप्रयोजनविभागतो विविधत्वम् ॥ ३२ ॥

स्वामिकृतटीका।

विपक्षे दोषमाह येत्वेतदिति ये तु नानुतिष्ठन्ति तानचेतसो विवेकशून्यान् अतएव सर्वस्मिन् कर्मणि ब्रह्मविषये च यज्ज्ञानं तत्र विमूढान्नष्टान् विद्धि ॥ ३२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जेपुरुष इनपूर्वोक्त पुरुषोंसे विपरीत हैं और इसपूर्वोक्त मेरेमतमें दोषदृष्टि करते हुए अर्थात् निन्दा करतेहुए नहीं अनुवर्तन करते हैं अर्थात् नहीं मानते हैं तिनको तुमसब ज्ञानोंमें मूढ़मर्थात् संदिग्धऔर नाशको प्राप्त और विवेक रहित जानों अर्थात् वेपुरुष अतिमूर्ख हैं ऐसाजानों ॥ ३२ ॥

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि।
प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात् पुनः कारणात् त्वदीयं मतं नानुतिष्ठन्ति परधर्माननुतिष्ठन्ति स्वधर्मं च नानुवर्तन्ते त्वत्प्रतिकूलाः कथं न बिभ्यति त्वच्छासनातिक्रमदोषात् तत्राह सदृशमिति सदृशमनुरूपं चेष्टते चेष्टां करोति कस्याः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः प्रकृतिर्नाम पूर्वकृतधर्माधर्मादिसंस्कारो वर्तमानजन्मादावभिव्यक्तः सा प्रकृतिस्तदनुसारेणैव सर्वो जन्तुर्ज्ञानवानपि चेष्ट

साध्यत्वान्नतु तेन कर्म कर्तुं शक्यं कर्मणः सापेक्षितविरोधित्वादिति शंकते कर्मणि श्लोकेनोत्तरमाह उच्यत इति यथोक्ते परस्मिन्नात्मनि सर्वकर्मणां समर्पणे कारणमा अध्यात्मेति विवेकबुद्धिमेव व्याकरोति अहमिति दर्शितरीत्या कर्मसु प्रवृत्तस्य कर्तव्य रमाह किञ्चेति त्यक्ताशीः फलप्रार्थनाहीनः सन्नित्यर्थः निर्ममो भूत्वा पुत्रभ्रात्रादि वेति शेषः ननु युद्धे नियोगो नोपपद्यते पुत्रभ्रात्रादिहिंसात्मनस्तस्य सन्तापहेतोः नि गविषयत्वायोगादिति तत्राह विगतेति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं तत्त्वविदापि कर्म कर्तव्यं त्वन्तु नाद्यापि तत्त्वविदतः कर्मैव कुर्वन्त मयीति सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य समर्प्याध्यात्मचेतसान्तर्याम्यहं कर्म करोमीति तृष्णानिराशीर्निष्कामोऽतएव मत्फलसाधनं मदर्थमिदं कर्मेत्येवं ममता शून्यश्च भूत्वा विगतज्वरस्त्यक्तशोकश्च भूत्वा युध्यस्व ॥ ३० ॥

नवलभाष्य ।

कैसे फिर अज्ञजो कर्माधिकारी मुमुक्षु पुरुष तिसको कर्मकरना चाहि येइस आकांक्षामें कहते हैं कि (मयीति) हे अर्जुन मैं जो वासुदेव परमे श्वर सर्वज्ञपरमात्मा तिसकेविषे सब कर्मोंको अध्यात्मचित्तकरके नाम वेक बुद्धिकरके अर्थात् मैं करनेवाला ईश्वरके अर्थ भृत्यके सदृश कर्म हूं ऐसीबुद्धि करके समर्पणकरके और त्यागकरीहैं सबकामना जिसने धनपुत्रादिकोंमें भी ममताकरके रहित ऐसा जो तूहै सो शोकादि सं छोड़के सावधानहोके युद्धकोकर ॥ ३० ॥

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।
श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तो मुच्यन्ते तेऽपि कर्मभिः ।

शङ्करभाष्यम् ।

यदेतन्मम मतं कर्म कर्तव्यमिति प्रमाणमुक्तं तत्तथा ये म इति ये मदीयमिदं ... ति अनुवर्तन्ते मानवा मनुष्याः श्रद्धावन्तः श्रद्दधानाः अनसूयन्तोऽसूया ... वासुदेवेऽकुर्वन्तो मुच्यन्ते तेऽप्येवंभूताः कर्मभिर्धर्माधर्माख्यैः ॥ ३१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

[illegible]

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यमाप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्येति इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भाविनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थप्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेत् या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्ये पुरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत् प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्मात्तयो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विघ्नकर्त्तारौ तस्कराविवेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधानर्थक्यमिति शंकते यदीति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शंकितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमित्यादिना वीप्सायाः सर्वकरणागोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरव्यवस्थायां प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषयं विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषकारविषयाभावप्रयुक्तं प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतोरित्याद्यवतारितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वादयन्तोनैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या हीति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने न रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्याज्ञाननिबन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वात्तथेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वंसे कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एवकारस्यान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वेण तच्छब्देन सम्बन्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्तमित्याशङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति वीप्सया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थे स्वस्वविषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भाविनौ ततश्च तदनुरूपा प्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ती न भवेदिति शास्त्रेण नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अयं भावः विषयस्मरणादिना रागद्वेषावुत्पाद्यानवहितं पुरुषमनर्थेऽतिगम्भीरे स्रोतसीव प्रकृतिर्बलात् प्रवर्तयति शास्त्रं तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिबन्धके परमेश्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति ततश्च गम्भीरस्रोतःपातात् पूर्वमेव नावमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकीं पश्वादिवत् दुर्वारां प्रवृत्तिं त्यक्त्वा धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

मः समुद्भवेदिति शङ्कते तथेति अशोच्यत्वप्रतिज्ञायां नित्यत्वे हेतू कृते सतीति यत् अवस्थाभेदे सत्यपि वस्तुतोऽविक्रियभावादात्मनो नित्यत्वमुपपन्नमित्युत्तरं श्लोकेन दृष्टान्तावष्टम्भेन प्रतिपादयतीत्याह दृष्टान्तमिति न केवलमागमादेवात्मनो नित्यत्वं किन्त्ववस्थान्तरवज्जन्मान्तरे पूर्वसंस्कारानुवृत्तेश्चेत्याह देहिन इति देहवत्त्वं तस्मिन्नहं ममाभिमानभाक्त्वं तासामिति निर्धारणे षष्ठी आत्मनः श्रुतिस्मृत्युपपत्तिभिर्नित्यत्वज्ञानं धीमानित्यत्र धीर्विवक्ष्यते मयं सतीति तत्त्वतोऽविक्रियाभावान्नित्यत्वे समधिगते सतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वीश्वरस्य तव जन्ममरणशून्यत्वं सत्यमेव जीवानान्तु जन्ममरणे प्रसिद्धे तत्राह देहिन इति देहिनो देहाभिमानिनो जीवस्य यथास्मिन् स्थूलदेहे कौमाराद्यवस्थास्तद्देहनिबन्धना एवात्मनः पूर्वावस्थानाशेऽवस्थान्तरोत्पत्तावपि स एवाहमिति प्रत्यभिज्ञानात् तथैवैतद्देहनाशे देहान्तरप्राप्तिरपि लिङ्गदेहनिबन्धनैव नतु तावतात्मनो नाशो जातमात्रस्य पूर्वसंस्कारेणस्तन्यपानादौ प्रवृत्तिदर्शनात् अतो धीरो धीमांस्तत्र तयोर्देहनाशोत्पत्त्योर्न मुह्यति आत्मैव मृतो जातश्चेति न मन्यत इति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अब किसप्रकारसे आत्मानित्य है इसमें दृष्टान्त कहतेहैं जैसे इसस्थूल देहाभिमानी आत्माको परस्पर विलक्षण अर्थात् तरह तरह की बाल्य यौवन वृद्धावस्था प्राप्तहोती हैं फिर इनतीनों अवस्थाओं के मध्यमें प्रथम अवस्थाकेनाशमें आत्माकानाश नहींहोता औ द्वितीय अवस्थाकी उत्पत्ति में आत्माकी उत्पत्ति नहींहोती किन्तु विकाररहितही आत्माको दूसरी वा तीसरी अवस्थाकी प्राप्ति जैसे देखीहै अर्थात् प्रथमअवस्थाके नाशमें और द्वितीय अवस्थाकी प्राप्तिमें जो मैं बाल्यअवस्थामें था सोई मैं अब युवावस्थापन्नहौं ऐसी नियमसे सबमनुष्योंको प्रतीति होती है औ युवादि अवस्थाकी प्राप्तिमें देहहीमें केशश्मश्रु अर्थात् डाढ़ीआदि विकार देखपड़ताहै आत्मातो वैसाही अविकृतरहताहै इससे तीनों अवस्थाओंमें आत्मानित्यहै यहनिश्चय सिद्धहुआ ऐसेही लिंगदेहाभिमानी आत्माको और और विलक्षणस्थूलदेहों की प्राप्तिमेंभी निर्विकाररहितही वहआत्मारहताहै इससे जातमात्र बालकी प्रवृत्तिमाताके स्तनपानमें होतीहै औकर्मोंकी विचित्रतासे जन्मसमयमें मूर्छावशसे ज्ञानके आवृतहोनेसे पूर्व जन्मका स्मरण नहींरहताहै औजिनका उत्पत्ति समयमें ज्ञानआवृत नहीं होता उनकोपूर्वजन्मकास्मरणभी होताहै यहआगे स्पष्टहोगा इससे हे अर्जुन जोधीरपुरुषअर्थात् बुद्धिमान् औरदेहकी प्राप्तिमें मोहको प्राप्तनहीं होताहै ॥ १३ ॥

मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शी...
आगमापायिनोऽनित्या...

शङ्करभाष्यम्।

यद्यप्यात्मविनाशनिमित्तो मोहो न सम्भवति नित्य आत्मेति विजानतस्तथापि शीतोष्णसुखदुःखप्राप्तिनिमित्तो मोहो लौकिको दृश्यते सुखवियोगनिमित्तो मोहो दुःखसंयोगादिनिमित्तश्च शोक इत्येतदर्जुनस्य वचनमाशंक्याह मात्रास्पर्शा इति आभिर्मीयन्ते शब्दादय इति श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि मात्राणां स्पर्शा शब्दादिभिः संयोगास्ते शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतमुष्णं सुखं दुःखञ्च प्रयच्छन्तीति अथवा स्पृश्यन्ते इति स्पर्शा विषयाः शब्दादयः मात्राश्च शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतं कदाचित् सुखं कदाचिद् दुःखं ततोष्णमप्यानियतस्वरूपं सुखदुःखे पुनर्नियतरूपे यतो न व्यभिचरतोऽतस्ताभ्यां पृथक् शीतोष्णयोर्ग्रहणं यस्मात्ते मात्राः स्पर्शादयः आगमापायिनः आगमापायशीलाः तस्मादनित्या उत्पत्तिविलयरूपत्वात् अतस्तान् शीतोष्णादींस्तितिक्षस्व प्रसहस्व तेषु हर्षविषादं माकार्षीरित्यर्थः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

आत्मनः श्रुत्यादिप्रमिते नित्यत्वे तदुत्पत्तिविनाशप्रयुक्तशोकमोहाभावेऽपि प्रकारान्तरेण शोकमोहौ स्यातामित्याशङ्कामनूद्योत्तरत्वेन श्लोकमवतारयति यद्यपीत्यादिना शीतोष्णयोस्ताभ्यां सुखदुःखयोश्च प्राप्तिं निमित्तीकृत्य यो मोहादिर्दृश्यते तस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां दृश्यमानत्वमाश्रित्य लौकिकविशेषणमशोच्यानित्यत्र यो विद्याधिकारी सूचितस्तस्य तितिक्षुः समाहितो भूत्वेति श्रुतेः तितिक्षुत्वं विशेषणमिहोपदिश्यते व्याख्येयं पदमुपादाय करणव्युत्पत्त्या तस्येन्द्रियविषयत्वं दर्शयति मात्रा इत्यादिना षष्ठीसमासं दर्शयन् भावव्युत्पत्त्या स्पर्शशब्दार्थमाह मात्राणामिति तेषामर्थक्रियामादर्शयति ते शीतेति संप्रति शब्दद्वयस्य कर्मव्युत्पत्त्या शब्दादिविषयपरत्वमुपेत्य समासान्तरं दर्शयन् विषयानां कार्य्यं कथयति अथवेति ननु शीतोष्णप्रवृत्तेः सुखदुःखप्रदत्वस्य सिद्धत्वात् किमिति शीतोष्णयोः सुखदुःखाभ्यां पृथक्ग्रहणमिति तत्राह शीतमिति विषयेभ्यस्तु पृथक् कथनं [illegible] तया। सुखदुःखहेत्वोरानुकूल्यप्रातिकूल्ययोरुपलक्षणार्थम् अध्यात्मं हि [illegible] नुकूल्यं [illegible] कूल्यं वा सम्पाद्य बाह्या विषया: सुखादि जनयन्ति ननु [illegible] त्वात् तत्प्रयुक्तशोतादेरपि तथात्वात् [illegible] ागद्गीतरार्द्धं व्याचष्टे यस्मादित्यादिना [illegible] नयकुलगुरुस्येव विद्याधिकारित्वमिति [illegible]

ननु [illegible] अभावेति चेन् तत्राह मात्रास्पर्शा इति [illegible] स्पर्शः सह [illegible]

रणसे तौमोह नहीं सम्भवहोता तौभी शीत अर्थात् जाड़ा औगरमी औसु-
खदुःख इन्होंके कारणसेभी लोकमें मोह औसुखवियोगसे औदुःख संयोग
से शोकदिखाई पड़ताहै यहकदाचित् अर्जुन कहै तिससे भगवान् कहते हैं
कि हे अर्जुन मात्रास्पर्श ये शब्दादि विषयते स्वभावही से शीत उष्णसुख
दुःख देनेवाले होतेहैं अर्थात् अनुकूल विषय सुखका देनेवाला होताहै औ
प्रतिकूल दुःखको देताहै जैसे गरमीकी ऋतुमें शीतल सुखदायी होताहै व-
हीजाड़ोंमें दुःखदायी होताहै तैसेही मित्रदर्शन सुखदहोताहै औशत्रुदर्श-
नदुःखदेता है ऐसेही अनुकूल शब्दादि विषयोंके संबन्धमें सुखहोताहै औ
प्रतिकूलमें दुःखहोताहै औफिर जेविषय आगमापायीहैं आतेभीहैं चलेभी
जातेहैं सदानहीं रहतेहैं इसीसे अनित्यहैं इससे हे अर्जुन इनकोसहौ अ-
र्थात् इनमें हर्षविषाद मतकरौ इसका तात्पर्य यहहै कि जो भीष्मादि इष्ट-
मित्रोंके संयोगमें वाह्येन्द्रिय संबन्धसे इनके दर्शन स्पर्शनादिकमें सुखमा-
नतेहौ उसको अनित्यजानके उसमेंसे सुखबुद्धिको हटाओ और इनकेवि-
योगकी संभावना से जो दुःखमानतेहौ उसको भी अनित्यजानके उसमें
दुःखबुद्धि न करौ ॥ १४ ॥

यं हि न व्यथयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।
समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्पते ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शीतोष्णादीन् सहतः किं स्यादिति शृणु यंहीति यं हि पुरुषं समे दुःखसुखे यस्य तं समदुः-
खसुखं सुखदुःखप्राप्तौ हर्षविषादरहितं धीरंधीमन्तं न व्यथयन्ति न चालयन्ति नित्यात्मदर्शना-
न्नैते यथोक्ताः शीतोष्णादयः स नित्यात्मस्वरूपदर्शननिष्ठाद्वन्द्वसहिष्णुरमृतत्वाय अमृतभावाय
मोक्षायेत्यर्थः कल्पते समर्थोभवति ॥ १५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अधिकारिविशेषणानि तितिक्षुत्वं केवलस्य तस्य पुमर्थहेतुत्वादिति शङ्कते शीतेति विवेक-
वैराग्यादिसहितं तन्मोक्षहेतुज्ञानद्वारा तदर्थमितिपरिहरति अपिच तितिक्षमाणस्य
विवक्षितं लाभमुपलम्भयति यं हीति हर्षविषादरहितमित्यत्र शमादिसाधनसम्पत्त्युक्तमु-
क्तं धीमन्तमिति नित्यानित्यविवेकभागित्यमितरत्सुभयं वैराग्यादेरुपलक्षणं नित्यात्म-
दर्शनं [illegible] साधनचतुष्टयसम्पन्नमधिकारिणमनूद्य त्वं पदार्थज्ञानवतस्तस्य मोक्षोप-
[illegible] ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

[illegible] यं हीति [illegible]
[illegible] धीरं [illegible]
[illegible] ॥ १५ ॥

शेषाणां व्यभिचारित्वे फलितमुपसंहरति तस्मादि तिप्रसत्त्वं कल्पितत्वं तच्छब्दार्थमेव
स्फोरयति व्यभिचारादिति सद्बुद्धिविषयस्य सतोऽकल्पितत्वे तच्छब्दोपात्तमेव हेतु-
माह अव्यभिचारादिति सद्बुद्धिव्यभिचारद्वारा बोध्यस्यापि व्यभिचारात्तदव्यभिचारि
त्वहेतोरसिद्धिरिति शङ्कते घटे विनष्ट इति सद्बुद्धेर्घटमात्रबुद्धिवद्घटविषयत्वाभावा
न्नघटनाशे व्यभिचारोऽस्त्वि इतिपरिहरति न पटादाविति सद्बुद्धेरघटविषयत्वे निरा-
लम्बत्वा योगात् विषयान्तरं वक्तव्यमित्याशङ्क्याह विशेषणेति सतोऽकल्पितत्वहेतोर
व्यभिचारित्वस्यासिद्धिमुद्धृत्य विशेषाणां कल्पितत्वहेतोर्व्यभिचारित्वस्यासिद्धिं शङ्कते
सदिति यथा सद्बुद्धिर्घटे नष्टे पटादौ दृष्टत्वात् अव्यभिचारिणी अव्यभिचारःसतोदृशि
तस्तथाघटबुद्धिरपिघटेनष्टेघटान्तरे दृष्टे व्यभिचारात् घटे व्यभिचारासिद्धौ विशेषा
न्तरेष्वपि कल्पितत्वहेतोः व्यभिचारो न सिध्यतीत्यर्थः घटबुद्धेर्घटान्तरे दृष्टत्वेऽपि
पटादावदृष्टत्वेन व्यभिचारात् पटादिविशेषेष्वपि व्यभिचारित्वसिद्धिरित्युत्तरमाह न प
टादाविति विशेषाणामेवं व्यभिचारित्वे सतोऽपि तदुपपत्तेरव्यभिचारित्वहेत्वसिद्धिं ता
दावस्थ्यमिति शंकते सद्बुद्धिरिति घटादिनाशदेशे तदुपरक्ताकारेण सत्त्वाभानेऽपि
नासत्त्वं घटाद्यभावाधिष्ठानतया भानादित्याह न विशेष्येति यथा सर्वगता जातिर
त्यत्र खण्डमुण्डादिव्यक्तभावदेशे गोत्वं व्यञ्जकाभावान्न व्यज्यते न गोत्वाभावात् त
था सत्त्वमपि घटादिनाशे व्यञ्जकाभावान्नभाति न स्वरूपाभावादित्युक्तमेव प्रपञ्च
यति सदित्यादिना सप्रतियोगिकविशेषणत्वव्यभिचारेऽपि स्वरूपाव्यभिचाराद्युक्तं सतः
सत्यत्वमिति भावः द्वयोः सतोरेव विशेष्यत्वदर्शनात् घट सतोरपि विशेषण विशेष्यत्वे
द्वयोः सत्त्वधौव्यात् घटादिविकल्पितत्वानुमानं सामानाधिकरण्यधीबाधितमिति चोद
य.ति एकेति अनुभवमनुसृत्य बाधितविषयत्वमुक्तानुमानस्य निरस्यति नेत्यादिना घटा
देःसति कल्पितत्वानुमानस्य दोषराहित्ये फलितमुपसंहरति तस्मादिति प्रथमपादव्या
ख्यानपरिसमाप्त्यर्थितशब्दः ननु नेदं व्याख्यानं भाष्यकाराभिप्रेतं सर्वद्वैतशून्यत्वविवक्षा
यां शास्त्र तद्भाष्यविरोधात् केनापि पुनर्दुर्विदग्धेन स्वमनीषिकयोत्प्रेक्षितमेतदिति
चेत् मैवं किमिदं द्वैतप्रपञ्चस्य शून्यत्वं किन्तुच्छत्वं किं सद्विलक्षणत्वं नाद्योऽनभ्युप
गमात् द्वितीयानभ्युपगमे तु तवैव शास्त्रविरोधो भाष्यविरोधश्च सर्वं हि शास्त्रं तद्
भाष्यं च द्वैतस्य सत्यत्वानधिकरणत्वसाधनेनाद्वैतसत्यत्वे पर्यवसितमिति चैविद्यवृद्धै
स्तत्र तत्र प्रतिष्ठापितं तथाच प्रद्वेषाशङ्का संप्रदायपरिचयाभावादिति द्रष्टव्यम्॰अनात्म
सात्म्य कल्पितत्वेना वस्तुत्वप्रतिपादनपरतया प्रथमपादव्याख्याय द्वितीयपादमात्म
नः सर्वकल्पनाधिष्ठानस्याकल्पितत्वेन वस्तुत्वप्रसाधनपरतया व्याकरोति तवेति नन्वा
त्मनः महात्मनो विशेषेषु विनाशिषु तदुपरतस्य विनाशः स्यादित्याशङ्क्य विविदिष्टानि
अपि स्वरूपनाशस्यासत्त्वान्नैवमित्याह सर्वत्रेति ननु कदाचिदसदेव पुनः सत्त्वमापद्यते
प्रागसतो घटस्य जन्मना सत्त्वाभ्युपगमात् तद्वत् कदाचिदसत्त्वं प्रतिपद्यते [illegible]
काले सतो घटस्य पुनर्विनाशसत्त्वाङ्गीकारादेवं [illegible]
वि [illegible] [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

जिसका अभावज्ञानिके अन्यत्र नजावे उसको सत्कहतेहैं औजिसपदार्थमें जानेवाली बुद्धि व्यभिचार को प्राप्तहोय अर्थात् एकाकारनहीं होनेसे अन्यत्रजावै उसको असत् कहतेहैं इसप्रकारसत् औ असत् वस्तुका विभागजब बुद्धिके आधीन स्थितहुआ तो समानाधिकरण अर्थात् एकपदार्थ को विषयकरनेवाली दोबुद्धी सबजगह सबकिसी को प्रतीत होती हैं परन्तु इनदोनोंबुद्धियों को विचारवान् विवेकी पुरुष अच्छीतरह जानसक्ते हैं जैसे (सन्घटः सन्पटः सन्हस्ती) घटहै पटहै हाथीहै इसको आदिलेके सबजगह पै दोदोबुद्धी प्रतीतहोतीहैं क्योंकि घटहै यहकहनेसे सद्बुद्धि औ घटबुद्धिप्रतीतहोतीहैं अर्थात् घटकाहोना औघट रूप इनदोनोंका ज्ञानहोताहै तहांनीलोत्पलके तुल्य विशेष्य विशेषण भावकरके समानाधिकरण नहीं होता क्योंकि दोनों सद्रूपहोयं तब ऐसासामानाधिकरण्य संभवहोसक्ताहै यहां तो घटकल्पितहै औसत् पदार्थसत्यहै औनील औउत्पलमें धर्मधर्मिभाव भी प्रतीत होताहै औनीलमें विशेष धर्म प्रतीत होताहै औउत्पलमें सामान्य अर्थप्रतीत होताहै औयहांतो उससे विपरीत प्रतीत होताहै अर्थात् विशेषण वाचक सत्पदार्थमें सामान्य अर्थकी प्रतीति और विशेष्य घटमें विशेष अर्थकी प्रतीतिहै इससे (सोयंदेवदत्तः इदंरजतम्) सो यह देवदत्त है यहरजतहै इत्यादि स्थलमें जैसे सामान्य रूप तद्शब्दके अर्थ के साथ औ इदम् शब्दके अर्थके साथ सामानाधिकरण्य होता है तैसेही [सन्घटः] इत्यादि प्रयोगोंमें सामान्य विशेष भावसे सामानाधिकरण्य होताहै औ दो अर्थो वा बहुत अर्थोंके एक जगह रहनेको सामानाधिकरण्य कहते हैं जैसे सन्घटः यहासत् अर्थहोना औघटका अर्थआकार विशेष येदोनोंघटव्यक्तिमें भासमान होतेहैं तौयहां सद्बुद्धि औघटबुद्धि येदोनों रहतीहैं तिसमें सद्बुद्धितो कभीव्यभिचार कारको प्राप्त नहींहोती सदाएकाकाररहती है क्योंकि जोई पदार्थ विद्यमान होगा उसीको सद्बुद्धि विषय करैगी अर्थात् उसीमें स्वभावही से जावैगी कुछ घटहीमेंरहै यहानियम नहीं औघटादि पदार्थके आकार जो बुद्धिहै सो सदाव्यभिचारको प्राप्तहुआही करतीहै एकतो घटादिपदार्थ एकतरहके नहीं रहते सब परिणामी हैं इनकेरूप बदलतेही रहतेहैं फिरनश्वरहैं जिसी घटका नाशहुआ तो उसकी बुद्धिभी नष्टहोजाती है तौयही बुद्धीका व्यभिचारहुआ जो सदाएकसा न रहना औव्यभिचार को प्राप्तहोनेही वाली बुद्धि असद्बुद्धिकहातीहै औउस असद्बुद्धिका विषय जो घटादि पदार्थ वहभी असत्है क्योंकि व्यभिचारको प्राप्तहोता है सदा एकसा नहीं रहता तिसकारण से औसद्बुद्धि तो कभी व्यभिचारको प्राप्त नहीं होती इससे उससद्बुद्धिका विषयकार्य कारणभाव रहित सबका अवधिभूत आत्मासत् है क्योंकि व्यभिचार रहितहै अर्थात् एकसा है तिससे औघटके नाशमें घटबुद्धिके नाशहोनेसे सद्बुद्धीकाभी व्यभिचारहै यहआशंका तौनहीं संभव होतीहै क्योंकि पटादिकोंमें सद्बुद्धिका दर्शनहै इससे

ह तत्त्वेति तस्य भावस्तत्वं नच तच्छब्देन परामर्शयोग्यं किञ्चिदस्ति प्रकृतं प्रतिनिय तमित्याशङ्क्य व्याचष्टे तदित्यादिना ननु सदसतोरन्यथात्व केचित् प्रतिपद्यन्ते केचित्तु तयोरुक्तनिर्णय मनुसृत्य तथात्वमेवाभिगच्छन्ति तत्र केषां मतमेपितव्यमिति तत्राह त्वमपीति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु तथापि शीतोष्णादिकमतिदुःसहं कथं सोढव्यम् अत्यन्तं तत्सहने च कदाचिदा त्मनो नाशः स्यादित्याशङ्क्य तत्त्वविचारतः सर्वं सोढुं शक्यमित्याशयेनाह नासतो विद्यत इति असतोऽनात्मधर्मत्वादविद्यमानस्य शीतोष्णादेरात्मनि भावः सत्ता नवि द्यते तथा सतः सत्स्वभावस्यात्मनोऽभावो विनाशो न विद्यते एवमुभयोः सदसतोरन्तो निर्णयो दृष्टः कैःतत्त्वदर्शिभिर्वस्तु याथार्थ्यवेदिभिः एवम्भूतविवेकेन सहस्वेत्यर्थः॥१६॥

नवलभाष्य।

और जिससे शीतोष्णादिकोंको मिथ्यात्वहै अर्थात् झूंठापनाहै इस हेतु सेभी शोकमोहादिकोंको त्यागिके शीतोष्णादिकोंका सहनयुक्तहीहै अर्थात् झूंठेपदार्थोंके मिलनेमें और वियोगमें हर्ष शोक नहींकरना ठीकहीहै इस आशयसे भगवान् कहते हैं कि हेअर्जुन असत् अविद्यमान अत्यन्तझूंठाजो कारणसहित शीतोष्णादि विकार तिसकी सत्ता अर्थात् होना नहीं सम्भव होना क्योंकि जब प्रमाणोंकरके वह कारणसहित शीतोष्णादि निरूपण कियाजाताहै तो कोईवस्तु नहींटहरताहै अर्थात् मिथ्याही विदित होताहै क्योंकि जिससे वहविकारहै और जो विकारहोताहै सो सदा एकसानहीं रहता जैसे घटआदि रूपको कोई नेत्रोंसे देखके विचारकरै तो सिवायमृ त्तिकाके उनमें और कोईवस्तु सत्य नहीं दिखाईपड़ती ऐसेही सबविकार अपने अपने कारणरूपहीसे प्रतीतहोरहेहैं और अपनी न्यारी कुछसत्तानहीं जैसे पटमें तन्तुओंको छोड़ औरकोई...

विशेषविनाशे विनाशः स्यान्नचात्मादयो विशेषास्तदापि सन्तीति वाच्यम् आत्मातिरिक्तानां विशेषाणां कार्य्यत्वांगीकारात् प्रलयावस्थायामनवस्थानादात्मनस्तु सामान्यात्मनो धर्मित्वादुक्तदोषात् द्वितीये तु स्वरूपस्य व्यावृतत्वे कल्पितत्वाद्विनाशित्वमनुवृत्तत्वेन तस्यैव सामान्यतया प्रागुक्तदोषानुशक्तिरिति मन्वानश्चोदयति किं पुनरिति सामान्यविशेषभावशून्यमखण्डैकरसं सदेवेत्यादिश्रुतिप्रमितं सर्वविक्रियारहितं वस्तु प्रकृतं सद्विवचितमित्युत्तरमाह उच्यत इति आत्मनः सदात्मनो विनाशराहित्यविज्ञाने सर्वजनाद्व्यापकत्वं हेतुमाह येनेतिआत्मनो विनाशाभावे युक्तिमाह विनाशमिति आत्मनो विनाशमिच्छता स्वतो वा परतो वा नाशस्तस्येष्यते नाद्य इत्याह अविनाशीति देहादिद्वैतमसदुच्यते ततः सतो विशेषणं स्वतो नाशराहित्यं तस्य द्योतको निपात इत्याह तुशब्द इति आकांक्षापूर्वकं विशेष्यं दर्शयति किमित्यादिना विमतमविनाशि व्यापकत्वादाकाशवत् नहि प्रमितमेवोदाहरणं किन्तु प्रसिद्धमपीति भावः न द्वितीय इत्याह विनाशमिति न खल्वस्य विनाशं कर्तुं कश्चिदर्हतीति सम्बन्धः विनाशस्य सावशेषत्वनिरवशेषत्वाभ्यां द्वैराश्यमाश्रित्य व्याकरोति अदर्शनमिति न कश्चिदस्याभावं कर्तुं शक्नोतीत्यत्र हेतुमाह अव्ययस्येति ब्रह्म हि स्वरूपेण व्येति स्वसम्बन्धिना वेति विकल्प्याद्यं दूषयति नैतदिति नहि निरवयवस्य सावयवापचयरूपव्ययः सम्भवतीत्यत्र वैधर्म्यं दृष्टान्तमाह देहादिवदिति द्वितीयं निरस्यति नापीति तदेव व्यतिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति यथेति द्विविधेऽपि व्ययायोगे फलितमाह अत इति किञ्च ब्रह्म परतो न नश्यत्यात्मत्वाद्घटवदित्याह न कश्चिदिति आत्मत्वहेतोरसिद्धिमुद्धरति आत्माहीति तदात्म्यश्रुतिरत्रहीति हेतू क्रियते अस्तु तर्हि स्वयमेव ब्रह्म स्वात्मनो नाशकमुद्बन्धनादि दर्शनादित्याह स्वात्मनोति॥ १०॥

स्वामिकृतटीका।

तत्र सत्स्वभावमविनाशि वस्तु सामान्येनोक्तं विशेषतो दर्शयत्यविनाशित्विति येन सर्वमिदमागमापायधर्मात्मकं देहादि ततं साक्षित्वेन व्याप्तं तत्त्वात्मस्वरूपमविनाशि विनाशशून्यं विद्धि जानीहि तत्र हेतुमाह विनाशमिति॥ १०॥

नवलभाष्य।

अब यह कदाचित् अर्जुन कहे कि कौन वहवस्तुहै जो सदासत्रूपही रहताहै इसआशयसे भगवान्कहते हैं कि हे अर्जुन नहीं विनाशहोने का स्वभाव जिसका ऐसाजोब्रह्म तिसको तू सद्रूपजान फिर कैसावहब्रह्महै जिसकरके सबजगत् व्याप्तहोरहाहै जैसेमहाकाशकरके आकाशसहित सबघटादिक व्याप्तहोरहे हैं और अव्यय जो वहब्रह्म तिसकाविनाशकरनेको कोई समर्थनहीं अर्थात् जो वृद्धिह्रासरूप विकारको प्राप्तनहोय उसको अव्यय कहते हैं तो वह सद्रूपब्रह्म अपनेस्वरूपसे तौकभी विकारको प्राप्तनहीं होता क्योंकि वह अवयव रहितहै इससे जो कि अवयव सहित देहादिक है वही घटता बढ़ता है तैसे यहनहीं किसीविकारको प्राप्तहोताहै और जो किसी आत्मीयके घटने बढ़नेसे ब्रह्म घटै बढ़ै जैसे धनादिक आत्मीय पदार्थों के घटने बढ़नेसे देवदत्तभी घटबढ़जाताहै सो भी सम्भवनहींहोता कि ब्रह्मके

बुद्धिभी एकघटके नाशके अनन्तर और घटमें देखपड़ती है इससे व्यभिचार नहींहै सोतो कथनठीक नहीं है क्योंकि पट आदि पदार्थोंमें नहीं देखतेहैं इससे व्यभिचारही है कदाचित् कहो सद्बुद्धिभी जबघट नष्टहोगया तौ नहीं प्रतीतहोती तौ व्यभिचारहीरहा तिसपै कहतेहैं कि घटरूप विशेष्यहीका अभावहै इससे वहां नहीं प्रतीतहोती है औसतूरूप में तौस्थित हैहींहै न कहौ जब कोई विशेष्य नहीं है तौ विशेषण मात्रसत्पदार्थमें सद्बुद्धि स्थितहै यह कथन कैसे बनसकाहै क्योंकि विना विशेष्यके विशेषण नहीं सिद्धहोताहै और विना विशेष्यके सामानाधिकरण्यभी नहीं संभवहोता और जो सामानाधिकरण्यकेलिये विशेष्य घटादि पदार्थ को मानैतौ घटादि पदार्थभी सत्यहोजायगा जो कल्पितत्व करके असत्रूप मानाहै सो नहीं सिद्धहोगा तौ कहतेहैं कि लोकमें मृगतृष्णाके जलमें [सदिदमिदमुदकम्] यहजल सत्य है ऐसे झूंठेकाभी सामानाधिकरण्य सत्पदार्थ के संगदेखते हैं तैसे यहांभी दोषनहीं है तिससे अविद्या सहित देहादि द्वन्द्वरूप असत्पदार्थ का भावनाम सत्तानहीं विद्यमान है तैसेही सद्रूप जो आत्मा तिसका अभाव अर्थात् अविद्यमानता नहीं है क्योंकि सब जगह आत्माका अव्यभिचार है अर्थात् कहीं नहीं होय सो बात नहींहै इसकारण से इसप्रकार आत्म अनात्मरूप जोसत् असत् दोनों पदार्थ तिनका अन्त अर्थात् निर्णय सो तत्त्वदर्शियोंने अर्थात् ब्रह्मका यथार्थ स्वरूप देखने वालोंने जानाहै औ हे अर्जुन तिससे तू भी तत्त्वदर्शियोंकी दृष्टिके आश्रय से शोकमोहको त्यागके नियत अनियत रूप जेशीत उष्णादि द्वन्द्व तिनको यहमृगतृष्णा के जलके सदृश मिथ्याही विकारभासिरहाहै ऐसा मनमें निश्चय करके सहौ यहअभिप्राय है॥ १६ ॥

अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम् ।
विनाशमव्ययस्यास्य न कश्चित् कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

न्यादिना नाशस्य निरवच्छेपत्वेन सावशेषत्वेन च सिद्धे द्वे विधये फलितमाह तत्रेति शेषणाभ्यां कूटस्थनित्यत्वमात्मनो विवक्षितमित्यर्थः अन्यतरविशेषमात्रोपादाने रिणामि नित्यत्वमात्मनः शङ्कितस्य नष्टापतिमाशङ्क्याह अन्यथेति औपनिषदत्वविशे णमाश्रित्याप्रमेयत्वमाक्षिपति नन्विति इतश्चात्मनोनाप्रमेयत्वमित्याह प्रत्यक्षादि ति तेन चागममप्रवृत्त्यपेक्षया पूर्वावस्थायामात्मैव परिच्छिद्यते तस्मिन्नेवाज्ञानत्वस म्भवादज्ञातज्ञापकं प्रमाणमिति च प्रमाणलक्षणादित्यर्थः एतदप्रमेयमित्यादि श्रुति मनु सृत्य परिहरति नेत्यादिना कथं मानमनपेक्ष्यात्मनः सिद्धत्वमित्याशङ्कोक्तं विवृणोति सिद्धेहीति प्रमित्सोः प्रमेयमिति शेषः तदेव व्यतिरेकमुखेन विशदयति नहीति आत्म नः सर्वलोकप्रसिद्धत्वान्न तस्मिन्प्रमाणमन्वेषणीयमित्याह नह्यात्मेति प्रत्यक्षादेरनात्म विषयत्वात् तत्र चाज्ञातज्ञातताया व्यवहारसम्भवात् तत्प्रामाण्यस्य च व्यावहारिकत्वा द्विशिष्टे तत्प्रवृत्तावपि केवलेतदप्रवृत्तेर्यद्यपि नात्मनि तत्प्रामाण्यं तथापि तद्विलक्षणत्या शास्त्रस्य तत्र प्रवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्याशङ्क्याह शास्त्रन्त्विति शास्त्रेण प्रत्यनुभूते ब्रह्मणि प्रतिपादिते प्रमात्रादि विभागस्य व्यावृत्तत्वाद्युक्तमस्यान्त्यत्वमपौरुषेयतया निर्दोषत्वाच्चा गमस्य प्रामाण्यमित्यर्थः तथापि कथमस्य प्रत्यगात्मनि प्रामाण्यं तस्य स्वतः सिद्धत्वेना विषयत्वादज्ञातज्ञापनायोगादित्याशङ्क्य स्वतो भासमानोऽपि प्रतीचो मनुष्योऽहं कर्ताह मित्यादिना मनुष्यत्वकर्तृत्वादीनामतद्धर्माणामध्यारोपणेनात्मनि प्रतीयमानत्वात् तन्मात्र निवर्तकत्वेनात्मनो विषयत्वमनापाद्यैव शास्त्रं प्रामाण्यं प्रतिपद्यते सिद्धन्तु निवर्तकत्वादिति न्यायादित्याह अतद्धर्मेति घटादाविव स्फुरणातिशयजनकत्वेन कि मित्यात्मनि शास्त्रप्रामाण्यं नेष्टमित्याशङ्क्य जडत्वाजडत्वाभ्यां विशेषादितिमत्वाह नत्विति ब्रह्मात्मनो रनपेक्षामन्तरेण स्वतः स्फुरणे प्रमाणमाह तथाचेति साक्षादन्या पेक्षामन्तरेणापरोक्षादपरोक्षस्फुरणात्मकं यद्ब्रह्म नच तस्यात्मनोर्थान्तरत्वेन सर्वव स्तु सारत्वात्मात्मानं चाचक्षते इति योजना अप्रमेयत्वमविनाशित्वप्रतिपाद्य फलितं न गमयति यस्मादिति स्वधर्म निवृत्तिहेतुनिषेधे तात्पर्यं दर्शयति युद्धादिति आत्मनो नित्यत्वादिस्वरूपमुपपाद्य युद्धकर्तव्यत्वविधानात् ज्ञानकर्मसमुच्चयोत्र भातीत्याशङ्क्याह नहीति युद्धस्वेति वचनात् तत्प्रवर्तकत्वविधिरस्तीत्याशङ्क्याह युद्ध इति कथंतर्हि कथं भीष्ममहमित्याद्यर्जुनस्य युद्धोपरमपरंवचनमिति शोकेति यद स्वतो युद्धे प्रवृत्तिः त र्हि भगवद्वचनस्य कागतिरित्याशङ्क्याह तस्येति भगवद्वचनस्य प्रतिबन्धनिवर्तकत्वे म न्यर्जुनप्रवृत्तेः स्वाभाविकत्वे फलितमाह तस्मादिति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका।

आगमापायधर्मकं सन्दर्शयति अन्तवन्तइति। नित्यस्य सर्वदैकरूपस्यात् एवाऽना मिनोऽप्रमेयस्यापरिच्छिन्नस्यात्मन इमे सुखदुःखादिधर्मकादेहा उक्तास्तत्त्वदर्शिभिः य स्मादेवात्मनोनविनाशोनच सुखदुःखादिसम्बन्धस्तस्मान्मोहजंशोकंत्यक्त्वा युद्धस्वस्व धर्ममात्यजेरित्यर्थः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य।

अब कौनयह असवहै जो सद्रूपआत्माने व्यभिचारको प्राप्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं कि हेअर्जुन तेरे मृगतृष्णामें प्रथम सद्बुद्धि दृष्ट-

में तौअर्जुन प्रथमही प्रवृत्तथा केवलशोक मोहादि कारणसे प्रतिबन्ध प्राप्तहो मौनहो रहाहै इससे उसक्रियाके प्रतिबन्धका दूरकरना मात्रभगवान् कृष्णकरके कियाजाता है तिससे युद्धकर यह अनुवाद है विधि है ॥ १८ ॥

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम्।
उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

शोकमोहादिसंसारकारणनिवृत्त्यर्थं गीताशास्त्रं न प्रवर्त्तकमित्येतत् पार्थस्य साक्षीभूते ऋचावानिनाय भगवान् यत्तु मन्यसे युद्धे भीष्मादयो मया हन्यन्ते अहमेव तेषां हन्तेत्येषा बुद्धिर्मृषैव ते कथं य एनमिति य एनं प्रकृतं देहिनं वेत्ति विजानाति हन्तारं हननक्रियायाः कर्त्तारं यश्चैनमन्यो मन्यते हतं देहहननेन हतोऽहमिति हननक्रियायाः कर्मभूतं तावुभौ न विजानीतो न ज्ञातवन्तौ अविवेकेनात्मानमहं प्रत्ययविषयं हन्ताऽहं हतोस्म्यहमिति देहहननेन आत्मानं यौविजानीतस्तावात्मस्वरूपानभिज्ञावित्यर्थः यस्मादयमात्मा नहन्ति न हननक्रियाः कर्त्ता भवति नच हन्यते नच कर्म भवतीत्यर्थ अविक्रियत्वात् ॥ १९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अविनाशि तु तद्विद्धीत्यत्र पूर्वार्द्धेन तत्पदार्थसमर्थनमुत्तरार्द्धेननिरीश्वरवादस्य परिणामवादस्य वा निराकरणमात्मनि जन्मादिप्रतिभानस्यौपचारिकत्वप्रदर्श्यमन्तवन्त इत्यादि वचनमिति केचित् अस्तुनामायमपि पन्थाः पूर्वोक्तस्य गीताशास्त्रार्थस्योत्प्रेक्षामात्रमूलत्वं निराकर्तुं मन्त्रद्वयं भगवानानीतवानिति श्लोकद्वयस्य सङ्गतिं दर्शयति शोकमोहादीति तत्र प्रथममन्त्रस्य सङ्गतिमाह यत्त्विति प्रत्यक्षनिबन्धनत्वादमुष्या बुद्धेर्मृषात्वमयुक्तमित्याक्षिपति कथमिति प्रत्यक्षस्याज्ञानप्रसूतत्वेनाभासत्वात् तत्कृता बुद्धिर्नप्रमेति परिहरति य एनमितिहन्ता चेन्मन्यते हन्तुम् इत्याद्यामृचमर्थतो दर्शयित्वा व्याचष्टे य एनमिति हन्तारं हतश्चात्मानं मन्यमानस्य कथमज्ञानमित्याशङ्क्याह हन्ताहमिति हन्तृत्वादिज्ञानमज्ञानमित्यत्र हेतुमाह यस्मादिति आत्मनो हननं प्रतिकर्तृत्वकर्मत्वयोरभावे हेतुं दर्शयति अविक्रियत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं भीष्मादि मृत्युनिमित्तः शोको निवारितो यच्चात्मनो हन्तृत्वनिमित्तं दुःखमुक्तम् एतान्न हन्तुमिच्छामीत्यादिना तदपि तद्वदेव निर्निमित्तमित्याह य एनमिति एनमात्मानमात्मनो हननक्रियायां कर्मत्ववत् कर्तृत्वमपि नास्तीत्यर्थः तत्र हेतुर्नायमिति ॥ १९ ॥

नवलभाष्य।

जब संसारके कारण भूत जो शोकमोह तिनकी निवृत्तिहीकेलिये गीताशास्त्रहै कुछयुद्धमें प्रवृत्तिकेलिये नहींहै इस अर्थमें साक्षिभूत दोऋचाओंको भगवान् अर्जुनसे कहते हैं कि हेअर्जुन यह जोतूमान रहाहै कियेभीष्मादि महारथ मारेजाते हैं औरमें इनका मारनेवाला हूं सोयह तेरीबुद्धि झूंठीही है इसका प्रकारसुन कि जो पुरुष इस उक्तप्रकार आत्माको मारनेवाला

न्न होतीहै फिर जब विचारसे प्रमाणोंकरकेदेखा तौ उससद्बुद्धिका विच्छेद
होजाताहै वही उसका अन्तकहाताहै अर्थात् सद्बुद्धिके अन्तमें फिर असद्
बुद्धिका निश्चयहोताहै तैसे स्वप्नमाया देहोंकेसदृश अन्तयुक्तजेदेह ते नित्य
औ नाशरहित औ प्रमाणकरने को अशक्य जो शरीरीआत्मा तिसके विवे-
कियोंने अन्तवन्त ऐसे कहेहैं अर्थात् नाशधर्मयुक्त ये देहहैं ऐसाकहाहै अब
यहां नित्य और अनाशी जे दो विशेषण जो आत्माकेकहे तिसमें पुनरुक्त
दोष आताहै क्योंकि जब अनाशी अर्थात् नाशरहित ऐसाकहा तो नित्य
कहनेकी कुछ आवश्यकता नहीं जो नाशरहित पदार्थ है सो आपहीनित्य
है ऐसे जब नित्यकहा तो भी नाशरहितही का ग्रहणहुआ क्योंकि नाश-
वान् पदार्थ कभी नित्य होही नहीं सक्ता अब इसपुनरुक्तदोषके दूरकरनेको
उत्तरकहतेहैं कि दोप्रकारका नित्य औ दोप्रकारका नाशलोकमें देखते हैं
एकतो जैसे देहभस्महोके फिर नहीं दिखाईदिया तौ उसको नष्टकहते हैं
और दूसरे विद्यमानभी देहहै परन्तु रोगादि युक्त होनेसे अथवा धनपुत्रादि
के नाशहोनेसे कुछ औरसे औरही चिन्ता शोकादि ग्रस्त और दुर्बल कान्ति-
रहित जब होताहै तौभी लोकमें उसको कहतेहैं कि यहनष्टहोगया इससे
दोनों प्रकारके नाशके वारणकरनेको नित्य यह विशेषण दिया और जैसे
[illegible]के पृथिवी नित्यहै ऐसी आत्माकी नित्यता नहीं है यह बोधन
करनेको अनाशीकहा अब जो कहाथा आत्मा प्रमाणकरनेको शक्यनहीं है
इससे अप्रमेय है तिसमें यह शंकाहोतीहै कि आत्माभी शास्त्रकरके जाना
जाताहै और निरंतरभी पूर्व अर्थात् पहिले प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जानाजा-
ताहै फिर अप्रमेय कैसे तिसकाउत्तरयहहै कि आत्मास्वतः सिद्धहै अर्थात्
आपहीसिद्धहै इससे आत्माकी सिद्धिमें कुछ प्रमाणकी जरूरतनहींहै क्यों-
कि प्रमाणकरनेवाले आत्माको पहिले सिद्धहोनेहीके अनन्तर औरवस्तु

वेऽपि हेतुरिहैव विवक्षित इत्याह वा शब्दादिति अभूत्वेति छेदः देहवदिति व्यतिरेकि द हरणम् उक्तमेवार्थं साधयति योहीति जन्माभावे तत्पूर्विकास्तित्वविक्रियापि त्मनोऽस्तीत्याह यस्मादिति प्राणवियोगादात्मनो मृतेरभावे सावशेषनाशाभाववन्निरवशेषनाशाभावोऽपि सिध्यतीत्याह यस्मादिति ननु जन्मनाशयोर्निषेधे तदन्तर्गतानां विक्रियान्तराणामपि निषेधसिद्धेस्तन्निषेधार्थं न पृथक् यतितव्यमिति तत्राह यद्यपीति स्वशब्दैर्मध्यवर्तिविक्रिया निषेधवाचकैरिति यावत् आर्थिकेऽपि निषेधे निषेधस्य सिद्धतया शाब्दो निषेधो न पृथगर्थवानित्याशङ्क्याह अनुक्तानामिति नित्य शब्देन शाश्वत शब्दस्य पौनरुक्त्यं परिहरन् व्याकरोति शाश्वत इत्यादिना अपचयो हि स्वरूपेण वा स्यादगुणापचयतो वेति विकल्पक्रमेण दूषयति नेत्यादिना पुराणपदस्यागतार्थत्वं कथयति अपचयेति तदेव स्फुटयति योहीति न म्रियते वेत्यनेन चतुर्थपादस्य पौनरुक्त्यमाशङ्क्य व्याचष्टे यथेत्यादिना ननु हिंसार्थो हन्तिः श्रूयते तत्कथं विपरिणामो निषिध्यते तत्राह हन्तिरिति हिंसार्थत्वसम्भवे किमित्यर्थान्तरं हन्तेरिष्यते तत्राह अपुनरुक्ततायां इति हिंसार्थत्वे मृति निषेधे न पौनरुक्त्यं स्यात् तन्निषेधार्थं विपरिणामार्थत्वमेष्टव्यमित्यर्थः पूर्वावस्थात्यागेनावस्थान्तरापत्तिर्विपरिणामः तदर्थश्चेदत्र हन्तिरिष्यते तदा निष्पन्नमर्थमाह नेति न जायते इत्यादि मन्त्रार्थमुपसंहरति अस्मिन्निति षण्णां विकाराणामात्मनि प्रतिषेधे फलितमाह सर्वेति आत्मनः सर्वविक्रियाराहित्येऽपि किमायातमित्याशङ्क्याह यस्मादिति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका।

न हन्यत इत्येतदेव षड्भावविकारशून्यत्वेन दृढयति नेति न जायत इति जन्मप्रतिषेधः न म्रियत इति विनाशप्रतिषेधः वा शब्दौ चार्थे नचायं भूत्वा उत्पद्य भविता भवति अस्तित्वं भजते किन्तु प्रागेव स्वतः सद्रूप इति जन्मान्तरास्तित्वलक्षणद्वितीयविकारप्रतिषेधस्तत्र हेतुः यस्मादजः यो हि जायते स जन्मानन्तरमस्तित्वं भजते नतु यः स्वत एवास्ति स भूयोऽप्यन्यदस्तित्वं भजत इत्यर्थः नित्यः सर्वदैकरूप इति वृद्धिप्रतिषेधः शाश्वतः शश्वद्भव इत्यपक्षयप्रतिषेधः पुराण इति विपरिणामप्रतिषेधः पुरापि नव एव नतु परिणामतो रूपान्तरं प्राप्य नवो भवतीत्यर्थः यद्वा भवितेत्यस्यानुषङ्गं कृत्वा भूयोऽधिकं यथा भवति तथा न भवितेति वृद्धिप्रतिषेधः अतो नित्य इति चोभयं वृद्ध्याद्यभावे हेतुरिति न पौनरुक्त्यं तदेवं जायते अस्ति वर्द्धते विपरिणमते अपक्षीयते नश्यतीत्येवं यास्कादिभिरुक्ताः षड्भावविकारा निरस्ताः यदर्थमेते विकारा निरस्तास्तं प्रस्तुतं विनाशाभावमुपसंहरति न हन्यते हन्यमाने शरीर इति ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

ऐसे विकार रहित आत्माहै इस आशयसे इसमंत्र कहते हैं कि हे अर्जुन यह आत्मा कभी नहीं उत्पन्नहोता है इससे कभी मरताभी नहीं उत्पत्तिरूप मृत्युक्रिया अर्थात् विनाशके अनन्तर विनाशरूप जन्मादिक्रियाभी नहीं होती है और किसीकाल में यह आत्मा (भूत्वा) होकरके अर्थात् भवनक्रिया का आश्रयहोके (अभविता) नहीं होता नहीं होता इससे क्रियाभी नहीं है जो होकरके होताहै [illegible]

मानता है अर्थात् हननक्रिया का कर्त्तामानता है और जो दूसरा इसआ त्माको और करके मैं माराजाता हूं ऐसा मानताहै अर्थात् हननक्रियाका कर्म अपनाको मानताहै सोये दोनों नहीं जानतेहैं अर्थात् अविवेकसे अहं प्रत्यय विषय जो देहाविशिष्ट आत्मा अर्थात् जिसमें मैंजाताहूं मैं आउता हूं मैं खाताहूं मैं पीताहूं ऐसीझूंठी प्रतीति होरहीहै तिसको देहके मरनेसे मैं मारने वालाहौं औमैं माराजाताहूं ऐसा जेजानते हैं ते आत्मस्वरूपके जाननेवाले नहींहै क्योंकि जिससे यह आत्मा किसीके मारनेवाला नहीं है अर्थात् हननक्रिया का कर्त्तानहीं है और न माराजाता है हनन क्रिया का कर्मभी नहींहै विकार रहितहै इस कारणसे ॥ १९ ॥

न जायतेम्रियतेवाकदाचिन्नायं भूत्वाभविता वा नभूयः।
अजोनित्यःशाश्वतोऽयंपुराणो न हन्यतेहन्यमानेशरीरे॥२०॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथमविक्रियःआत्मेति द्वितीयो मन्त्रः न जायते नोत्पद्यते जनिलक्षणा तु वस्तु विक्रिया नात्मनो विद्यत इत्यर्थः तथा न म्रियते वा तत्र वा शब्दश्चार्थे न म्रियते चेत्यन्त्या विनाशलक्षणा विक्रिया प्रतिषिध्यते कदाचिच्छब्दः सर्वविक्रियाप्रतिषेधैः सम्बध्यते न कदाचिज्जायते न कदाचिन्म्रियतइत्येवं यस्मादयमात्मा भूत्वा भवनक्रियामनुभूय पश्चादभविता अभावं गन्तानभूयः पुनस्तस्मान्नम्रियते यो हि भूत्वा न भविता स म्रियत इत्युच्यते लोके वा शब्दान्न शब्दाच्चायमात्मा भूत्वा वा भविता देहवन्नभूयः पुनस्तस्मान्नजायते यस्मादेवं तस्मादजो यस्मान्न म्रियते तस्मान्नित्यश्च यद्यप्याद्यन्तयोर्विक्रिययोः प्रतिषेधे सर्वा विक्रियाः प्रतिषिद्धा भवन्ति तथापि मध्यभाविनीनां विक्रियाणां तदर्थैः स्वशब्दैरेव प्रतिषेधः कर्त्तव्य इत्यनुक्तानामपि यौवनादि समस्तविक्रियाणां प्रतिषेधो यथा स्यादित्याह शाश्वत इत्यादिना शाश्वत इत्यपक्षयलक्षणा विक्रिया प्रतिषिध्यते शश्वद्भवः शाश्वतोनापक्षीयते स्वरूपेण निरवयवत्वान्निर्गुणत्वाच्च नापि गुणक्षयेनापक्षयः अपक्षयविपरीतापि वृद्धिलक्षणा विक्रिया प्रतिषिध्यते पुराण इति यो ह्यवयवागमेनोपचीयते सवर्द्धतेऽभिनव इति चोच्यते अयं त्वात्मा निरवयवत्वात् पुरापि नवएवेति न पुराणो न वर्द्धत इत्यर्थः तथा न हन्यते न विपरिणम्यते हन्यमाने विपरिणम्यमानेऽपि शरीरे हन्तिरत्र विपरिणामार्थे द्रष्टव्योऽपुनरुक्ततायै न विपरिणमत इत्यर्थः अस्मिन् मन्त्रे षड्भावविकारा लौकिकवस्तुविक्रिया आत्मनि प्रतिषिध्यन्ते सर्वप्रकारविक्रियारहित आत्मेति वाक्यार्थः यस्मादेवं तस्मादुभौ तौ न विजानीत इति पूर्वेण मन्त्रेणास्य सम्बन्धः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible] मन्त्रान्तरमवतारयति [illegible]

खुलासा अर्थहै जिससे इसप्रकार आत्मा विकार रहितहै इससे जो कोई आत्माको मारने वाला जानताहै और जो आत्मा माराजाता है ऐसा मानरहाहै ये दोनों नहीं जानतेहैं इसप्रकार पूर्वमन्त्रके साथ इसमन्त्रका भी संबन्धहै अर्थात् इनदोनों मन्त्रोंका मिलाही हुआ अर्थ है ॥ २० ॥

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम्।
कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हन्ति कम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

य एनं वेत्ति हन्तारमित्यनेन मन्त्रेण हननक्रियायाः कर्त्ता कर्मच नभवतीति प्रतिज्ञायत इत्य नेनाविक्रियत्वे हेतुमुक्त्वा प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति वेदाविनाशिनमिति वेद विजानाति अविनाशिन मन्त्यभावविकाररहितं नित्यं विपरिणामरहितं यो वेदेति सम्बन्धः एनं पूर्वेण मन्त्रेणोक्तलक्षण मजम् अव्ययम् उपचयापक्षयरहितं कथं केन प्रकारेण स विद्वान् पुरुषोऽधिकृतो हन्ति हनन क्रियां करोति कथं वा घातयति हंतारं प्रयोजयति न कथञ्चित् कञ्चित् हन्ति न कथञ्चित् कंचित् घातयतीत्युभयत्राक्षेप एवार्थः प्रश्नार्थासम्भवात् हेत्वर्थस्य अविक्रियत्वस्य च तुल्यत्वाद्वि दुषः सर्वकर्मप्रतिषेध एव प्रकरणार्थोऽभिप्रेतो भगवता हन्तेस्त्वाक्षेप उदाहरणार्थत्वेन विदुषः कि ञ्चित् कर्मासम्भवे हेतुविशेषं पश्यन् कर्माण्याक्षिपति भगवान् कथं स पुरुष इति ननूक्तमेव आ त्मनोऽविक्रियत्वं सर्वकर्मासम्भवकारणविशेषः सत्यमुक्तो नतु सकारणविशेषोऽन्यत्वाद्विदुषोऽविक्रि यत्वादात्मन इति नन्वविक्रियं स्थाणुं विदितवतः कर्म न सम्भवतीतिचेन्न विदुषआत्मत्वान्नदे हादिसंघातस्य विद्वत्ता अतः पारिशेष्यादसंहत आत्मा विद्वानविक्रय इति तस्य विदुषः कर्मास म्भवादाक्षेपो युक्तः कथं स पुरुष इति यथा बुद्ध्याद्याहृतस्य शब्दाद्यर्थस्याविक्रिय एव सन् बु द्धिवृत्त्यविवेकविज्ञानेनाविद्ययोपलब्ध आत्मा कल्प्यते एवमेवात्मानात्मविवेकज्ञानेन बुद्धिवृ त्त्या विद्यया असत्यरूपयैव परमार्थतोऽविक्रिय एवात्मा विद्वानुच्यते विदुषः कर्मासम्भववचना द्यानि कर्माणि शास्त्रेण विधीयन्ते तान्यविदुषो विहितानीति भगवता निश्चयोऽवगम्यते ननु विद्याप्यविदुष एव विधीयते विदितविद्यस्य पिष्टपेषणवद्विद्याविधानानर्थक्यात् तत्राविदुषः कर्मा णिविधीयन्ते न विदुष इति विशेषोनोपपद्यत इति चेन्नानुष्ठेयस्य भावाभावविशेषोपपत्तेरग्निहो त्रादि विध्यर्थज्ञानो त्तरकालमग्निहोत्रादिकर्मानेकसाधनोपसंहारपूर्वकमनुष्ठेयकर्त्ताहं ममकर्तव्य मित्येवं प्रकारविज्ञानवतोऽविदुषो यथा नुष्ठेयं भवति नतु तथा न जायत इत्यात्मस्वरूपविध्यर्थ ज्ञानोत्तरकालभाविकिञ्चिदनुष्ठेयं भवति किन्तु नाहं कर्त्ता न भोक्तेत्याद्यात्मैकत्वाकर्तृत्वादिविष यज्ञानादन्यत् नोत्पद्यत इत्येष विशेष उपपद्यते यः पुनः कर्त्ताहमिति वेत्त्यात्मानं तस्य ममेदं कर्त्तव्यमिति अवश्यम्भाविनी बुद्धिः स्यात् तदपेक्षया सोऽधिक्रियत इति तं प्रति कर्माणि सम्भ वन्ति सचाविद्वान् उभौ तौ न विजानीत इति वचनात् विशेषितस्य च विदुषः कर्माक्षेपवचना त् कथं स पुरुष इति तस्माद्विशेषितस्य अविक्रियात्मदर्शिनो विदुषो मुमुक्षोश्च सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारोऽतएव भगवान्नारायणः सांख्यान् विदुषोऽविदुषश्च कर्मिणः प्रविभज्य द्वे निष्ठे ग्राहयति ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनामिति तथा च पुत्रायाह भगवान् व्यासो द्वा विमावथ पन्थानावित्यादि तथा चक्रिया पथश्चैव पुरस्तात् पश्चात् संन्यासश्चेत्येवमेव विभागं पुनः पुनर्दर्शयिष्यति भगवान् अतत्त्वविदहंकारविमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते तत्त्ववित्तु नाहं करोमी ति तथा च सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्ते इत्यादि तत्र केचित् पण्डितम्मन्या वदन्ति जन्मादि षड्भावविक्रियारहितोऽविक्रियोऽकर्त्तैकोऽहमात्मेति न कस्यचित् ज्ञानमुत्पद्यते यस्मिन् सति सर्व कर्मसन्न्यास उपदिश्यते तन्न न जायत इत्यादि शास्त्रोपदेशानर्थक्यप्रसंगात् तथा च शास्त्री

करताहै वोही मरताहै ऐसा लोकमें कहाजाताहै अथवा यहआत्मा घटादि के सदृश होकरके नहीं होताहै इससे जन्मता मरताभी नहींहै इन दोनों अर्थोंकरके होकरके होना जो अस्तित्वरूप विकार तिसका निषेधकिया औ जिससे नहीं उत्पन्न होताहै इसीसे अज कहाताहै और जिससे नहीं मरताहै इससे नित्यहै यद्यपि आदिअन्त के उत्पत्ति विकाररूप दोनों विकारोंके प्रतिषेधसे सब विकारोंका प्रतिषेध सिद्धहोता है तौभी मध्यमेंहोने वाले जे विकार तिनका निषेध अपने २ विकारके* वाचक शब्दोंही करके निषेध करना योग्यहै इससे अनुक्त जे यौवनादि विकार तिनकाभी निषेध जैसे होय इसआशय से कहते हैं [शाश्वतः] जो शाश्वत् अर्थात् निरन्तर होय कर्मीक्षय को प्राप्तनहोय इससे शाश्वत आत्मा कहाताहै इसप्रकार शाश्वत यह कहनेसे अपक्षयरूप+विकारका निषेधहुआ औनिर्गुण आत्मा है इससे गुणोंके क्षयसे भी अपक्षय नहींहै औपुराण इस कहनेसे अपक्षय से विपरीत वृद्धिरूप×विकारका भी प्रतिषेध कियाजाता है जो अंगोंकी पुष्टता करके युक्तहोता है वह वृद्धिको प्राप्तही नवीन ऐसा लोकमें कहा जाताहै और यहआत्मा तौ अवयव रहितहोने से पहिलेभी नवाहीहै इस से पुराण कहाताहै अर्थात् बढ़ता नहींहै औतैसेही शरीरके विपरिणामको प्राप्त होनेमेंभी अर्थात् और तरहरूपके होजानेमेंभी आत्मा [नहन्यते] विपरिणाम को प्राप्तनहीं होता अर्थात् रूपान्तरको प्राप्त नहीं होताहै और यहां हन्धातुका विपरिणाम अर्थहै इससे पुनरुक्तिदोषकी प्रसक्ति नहींहुई और जोहिंसा अर्थहोता तौ [नम्रियते-नहन्यते] इन दोनों पदोंका नहीं मरताहै नहीं माराजाता है इसप्रकार एकही अर्थहोनेसे पुनरुक्त दोषपर्यं होथा अब न जायते इत्यादि वेदके मन्त्रसे यह जानागया कि लौकिक देहादि पदार्थोंमें जैसे उत्पत्ति १ औउत्पन्नहोके रहना २ औरूपका बदलना ३ औबढ़ना ४ औघटना ५ औनाशहोना ६ येछःविकार होते हैं तैसे आत्मामें नहीं हैं अर्थात् सबप्रकारसे विकाररहित आत्मा है यहमन्त्र का

सम्भवति नहि ब्रह्मणोऽविक्रियस्य विद्यानिमित्ता विक्रिया स्वक्रिया भवितुमर्हति तत्रा ह यथेति अदृष्टेन्द्रियादि मह कृतमन्तःकरणं प्रदीपप्रभावद्विषयपर्यन्तं परिगतं बुद्धिर निरुच्यते तत्र प्रतिविम्बितं चैतन्यम् अभिव्यञ्जकबुद्धिवृत्त्यविवेकाद्विषयज्ञानमिति व्य वह्रियते तेनात्मोपलब्ध्या कल्प्यते तच्चाविद्याप्रयुक्तमिथ्यासम्बन्धनिबन्धनं तथैवाध्यासि कसम्बन्धेन ब्रह्मात्मैक्याभिव्यञ्जकवाक्योत्थबुद्धिवृत्तिद्वारा विद्वानात्मेत्यपदिश्यते नच मिथ्यासम्बन्धेन पारमार्थिकाविक्रियत्वविहतिरस्तीत्यर्थः अहं ब्रह्मेति बुद्धिवृत्तेर्मोक्षाव स्थायामपि भावादात्मनः सविशेषत्वमाशङ्क्य तस्य यावदुपाधिसत्त्वमवेत्याह असत्ये ति ननु कूटस्थस्यात्मनो मिथ्याविद्यावत्त्वेऽपि तस्य कर्माधिकारनिवृत्तौ कस्य कर्माणि विधीयन्ते नहि निरधिकाराणां तेषां विधिरित्याशङ्क्याह विदुष इति कर्माण्यविदुषो वि हितानीति विशेषमाक्षिपति नन्विति कर्मविधानमविदुषो विदुषोश्च विद्याविधानमि ति विभागे का हानिरित्याशङ्क्याह विदितेति विद्याया विदितत्वं लब्धत्वं कर्मविधिः अविदुषो विद्याविधिरिति विभागासम्भवे फलितमाह तत्रेति धर्मज्ञानानन्तरमनुष्ठेयस्य भावात् ब्रह्मज्ञानोत्तरकालञ्च तदभावात् ब्रह्मज्ञानहीनस्यैव कर्मविधिरिति समाधत्ते ना नुष्ठेयस्येति विशेषोपपत्तिमेव प्रपञ्चयति अग्निहोत्रादीति ननु देहादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानं विना पारलौकिकेषु कर्मसु प्रवृत्तेरनुपपत्तेस्तथाविधज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति चेत् तत्राह कर्ताहमिति आत्मनि कर्ता भोक्तेत्येवं विज्ञानवत्त्वेऽपि ब्रह्मज्ञानविहीनत्वेनाविदुषो ऽनुष्ठेयं कर्मेत्यर्थः देहादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानवद्ब्रह्मज्ञानमपि ज्ञानत्वाविशेषात् कर्मप्र वृत्तावुपकरिष्यतीत्याशङ्क्याह नत्विति अनुष्ठेयविरोधित्वादविक्रियात्मज्ञानस्येति शेषः ननु ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानादुत्तरकालमपि कर्ताहमित्यादिज्ञानोत्पत्तौ कर्मविधिःसावकाशः स्यादिति नेत्याह नाहमिति कारणाभावादिति शेषः कर्तृत्वादिज्ञानमन्यदित्युक्तम् अनु ष्ठानाननुष्ठानयोरुक्तविशेषादविदुषोऽनुष्ठानं विदुषो नेत्युपसंहरति इत्येष इति नन्वात्म विदो नचेदनुष्ठेयं किञ्चिदस्ति कथं तर्हि विद्वान् यजेतेत्यादि शास्त्रात्तं प्रतिकर्माणि वि धीयन्ते तत्राह यः पुनरिति आत्मनि कर्तृत्वादिज्ञानापेक्षया कर्मस्वधिकृतत्वज्ञाते तथा विधं पुरुषं प्रतिकर्माणि विधीयन्ते सच प्राचीनवचनादविद्वानेवेति निश्चीयते न ख ल्वकर्तृत्वादिज्ञानवतस्तद्विपरीतकर्तृत्वादिज्ञानद्वारा कर्मसु प्रवृत्तिरित्यर्थः कर्मासम्भवे ब्रह्मविदो हेत्वन्तरमाह विशेषतश्चेति वेदाविनाशिनमित्यादि नेति शेषः यद्यपि वि दुषोनास्ति कर्म तथापि विविदिषोः स्यादित्याशङ्क्याह तस्मादिति विद्यया विरुद्धत्वा दिष्यमाणमोक्षप्रतिपक्षत्वाच्च कर्मणामित्यर्थः यद्यपि मुमुक्षोराश्रमकर्माण्यपेक्षितानि त थापि विद्या तत्फलाभ्यामविरुद्धान्येव तान्यभ्युपगतान्यन्यथा विविदिषा संन्यासवि धिविरोधादित्यभिप्रेत्योक्तेऽर्थे भगवतोऽनुमतिमाह अतएवेति विदुषो विविदिषोश्च सं न्यासेऽधिकारो विदुषस्तु कर्मणीति विभागस्येष्टत्वादित्यर्थः अधिकारिभेदेन निष्ठाद्वयं भगवता वेदव्यासेनापि दर्शितमित्याह तथाचेति अध्ययनविधिना स्वाध्यायपाठे त्रैवर्णि कस्य प्रवृत्त्यनन्तरत्र क्रियामार्गो ज्ञानमार्गश्चेति द्वौमार्गावधिकारिभेदेनाभिदितावित्य र्थः आदिशब्दाद् यत्र वेदाः प्रतिष्ठिता इत्यादि गृह्यते उक्तयोर्मार्गयोस्तुल्यतां परिहर्त्त मुदाहरणान्तरमाह तथेति बुद्धिशुद्धिद्वारा कर्म तत्फलयोर्वैराग्योदयात् पूर्वं कर्ममार्गो विहितो विरक्तस्य पुनः संन्यासपूर्वको ज्ञानमार्गो दर्शितः स चैतस्मादतिशयवानीति स्तुतमित्यर्थः उक्त विभागेन पुनरपि यादृच्छिकानुकूल्यमादर्शयति एतमेवेति अहंकारवि मूढात्मेत्यस्य व्याख्यानम् अतत्त्वविदिति तत्त्ववित्त्विति श्लोकमवतार्य तात्पर्यम

पदेशसामर्थ्याद्धर्मास्तित्वविज्ञानं कर्तुश्च देहादिसम्बन्धिज्ञानञ्चोत्पद्यते तथा च शास्त्रात् वेदे चात्मनोऽविक्रियत्वा कर्तृत्वैकत्वादिविज्ञानं कस्मान्नोपपद्यते इति प्रष्टव्यास्ते करणगोचरत्वादिति चेन्न मनसैवानुद्रष्टव्यमिति श्रुतेः शास्त्राचार्योपदेशजनित शमदमादिसंस्कृतं मन आत्मदर्शने करणं तथा च तदधिगमायानुमाने आगमे च सति ज्ञानं नोत्पद्यते इति साहसमात्रमेतत् ज्ञानञ्चो त्पद्यमानं तद्विपरीतमज्ञानम् अवश्यं वाधत इत्यभ्युपगन्तव्य तत्राज्ञानं दर्शित हन्ताह हतोऽस्मीत्यु भौ तौ न विजानीत इत्यत्र चात्मनो हननक्रियायाः कर्तृत्वं कर्मत्वं हेतुकर्तृत्वञ्चाज्ञानकृतं दर्शितं तद् सर्वक्रियास्वपि समानकर्तृत्वादेरविद्याकृतत्वमविक्रियत्वादात्मनः विक्रियावान् हि कर्ताऽन्यं कर्मभूतमन्यं प्रयोजयति कुर्विति तदेतदविशेषेण विदुषः सर्वक्रियासु कर्तृत्वं हेतुकर्तृत्वञ्च प्रति षेधयति भगवान् विदुषः कर्माधिकाराभावप्रदर्शनार्थं वेदाविनाशिनं कथं स पुरुष इत्यादिना क्व पुनर्विदुषोऽधिकार इत्येतदुक्तं पूर्वमेव ज्ञानयोगेन सांख्यानामिति तथा च सर्वकर्म सन्न्या से वक्ष्यति सर्वकर्माणि मनसेत्यादिना ननु मनसेति वचनान्नवाचिकानां कायिकानाञ्च सन्न्यास इतिचेत् न सर्वकर्माणीति विशेषितत्वात् मानसानामेव सर्वकर्मणामितिचेन्न मनोव्यापारपूर्वकत्वा द्वाक्कायव्यापाराणां मनोव्यापाराभावे कर्मानुपपत्तेः शास्त्रीयाणां वाक्कायकर्मणां कारणानि मान सानि मनोव्यापाराणि वर्जयित्वान्यानि सर्वकर्माणि मानसासन्न्यस्यास्त इतिचेन्न नैव कुर्वन्न का रयन् इति विशेषणात् सर्वकर्मसन्न्यासोऽयं भगवतोक्तमरिष्यतो न जीवत इतिचेन्न नवद्वारे पुरे देही आस्ते इति विशेषणानुपपत्तेः नहि सर्वकर्मसन्न्यासे न मृतस्य तद्देहे आसनं सम्भवत्यकुर्वतो ऽकारयतश्च देहे सन्न्यस्येति सम्बन्धो न देहे आस्त इतिचेन्न सर्वत्रात्मनोऽविक्रियत्वावधा रणात् आसनक्रियायाश्चाधिकरणापेक्षत्वात् तदनपेक्षत्वाच्च सन्न्यासस्य संपूर्वस्तु न्यासशब्दोऽत्र त्यागार्थो न निक्षेपार्थः तस्माद्गीताशास्त्रे आत्मज्ञानवतः सन्न्यास एवाधिकारो न कर्मणीति तत्र तत्रोपरिष्टादात्मज्ञानप्रकरणे दर्शयिष्यामः ॥ २१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

।याथ।मिति अन्यानीत्यशास्त्रीयावाक्कायकर्मकारणान्यशास्त्रीयाणि मानसानि तानिच
णि कर्माणीत्यर्थः वाक्यशेषमादाय दूषयति नैवेति नहि विवेकबुद्ध्या सर्वाणि क
णि अशास्त्रीयाणि संन्यस्य तिष्ठतीति युक्तं नैव कुर्वन्नित्यादि विशेषणस्य विवेकबु
सर्वत्यागहेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थः भगवदभिमतसर्वकर्मसंन्यासस्यावस्थाविशेषे सं
कोचं दर्शयन्नाशङ्कते भविष्यत इति संन्यासो जीवदवस्थायामेवात्र विवक्षित इत्यत्र
लिंगं दर्शयन्नुत्तरमाह न नवेति अनुपपत्तिमेव स्फोरयति नहीति अन्वयविशेषाव्याख्या
नेन लिंगासिद्धिं चोदयति अकुर्वत इति विवेकवशाद्विशेषात्यपि कर्माणि देहे यथो
चितं निःक्षिप्याकुर्वन्नकारयंश्च विद्वानवतिष्ठते तथा च देहे कर्माणि संन्यस्याकुर्वतोऽ
कारयतश्च सुखमासनमिति सम्बन्धसम्भवात् विशेषणस्य सति देहे कर्मत्यागविषय
स्वाभावाज्जीवतः सर्वकर्मत्यागो नास्तीत्यर्थः अथवा कुर्वत इत्यादि पूर्ववदेव सम्बन्ध
नीयं लिंगासिद्धिं चोद्यन्तु देहे संन्यासेत्यारभ्योन्नेयम् आत्मनः सर्वत्राविक्रियत्वनिर्द्धा
रणाद्देहसम्बन्धमन्तरेण कर्तृत्वकारयितृत्वाप्राप्तेरप्राप्तप्रतिषेधप्रसंगपरिहारार्थमस्मदुक्त ए
व सम्बन्धः साधीयानिति समाधत्ते न सर्वत्रेति श्रुतिषु स्मृतिषु चेत्यर्थः किंच सम्बन्ध
स्याकांक्षा सन्निधियोग्यताधीनत्वाकांक्षावशादस्मदभिमतसम्बन्धसिद्धिरित्याह आस
नेति भव देहेन्तु सम्बन्धो न सिध्यद्व्याकांक्षाभावादित्याह तदनपेक्षत्वाच्चेति संन्यासश
ब्दस्य विक्षेपार्थत्वात् तस्य चाधिकरणसापेक्षत्वादस्मदिष्टसम्बन्धसिद्धिरित्याशङ्क्याह
संपूर्वन्त्विति अन्ययोपसर्गवैयर्थ्यादित्यर्थः मनसा विवेकविज्ञानेन सर्वकर्माणि परित्यज्या
स्ते देहे विद्वानित्यस्यैव सम्बन्धस्य साधुत्वं मत्वोपसंहरति तस्मादिति सर्वव्यापारोप
रमात्मनः सर्वकर्मसंन्यासस्याविक्रियात्मज्ञानां विरोधित्वात् प्रयोजकज्ञानवतो वैधे सं
न्यासेऽधिकारः सम्यग्ज्ञानवतस्त्ववैधे स्वाभाविके फलात्मनीति विभागमभ्युपेत्योक्तेऽ
र्थे वाक्यशेषमनुगुणं दर्शयति इति तत्र तत्रेति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका।

अतएव हन्तृत्वाभावोऽपि पूर्वोक्तः सिद्ध इत्याह वेदाविनाशिनमिति नित्यं वृद्धि
शून्यम् अव्ययमपक्षयशून्यम् अजम् अविनाशिनञ्च यो वेद स पुरुषः कं हन्ति एवम्भू
तस्य वधे साधनाभावात् तथा स्वयं प्रयोजको भूत्वान्येन कं घातयति कथं वा घात
यति न कथञ्चिदपीत्यर्थः अनेन मय्यपि प्रयोजकत्वदोषदृष्टिं माकार्षीरित्युक्तं भवति॥२१॥

नवलभाष्य।

अब यहां (यएनंवेत्तिहन्तारम्) इस पूर्वोक्तमन्त्रकरके आत्मा हनन कि
याका कर्ता औ कर्मनहीं होसक्ता यहप्रतिज्ञाकरके फिर (नजायते)इसमन्त्र
करके आत्माके विकार नहींहोनेमें कारण कहिके प्रथममन्त्रमें निश्चितकिये
हुये अर्थको तात्पर्यरूपकरके निरूपणकरते हैं कि हे अर्जुन जो पुरुष इस
आत्माको अविनाशी अर्थात् नाशरूप अन्त्यविकारकरके रहित और नित्य
अर्थात् विपरिणामरहित औ अज अव्यय अर्थात् उत्पत्ति औ अपक्षयकरके
रहित जानताहै सो यह विद्वान् विवेकी पुरुष कैसे मारताहै और कैसे मा-
रनेवालेको प्रेरणाकरताहै अर्थात् तू मार ऐसा कहता है अर्थात् कैसे भी
किसीको न मारताहै और न कैसेभी किसीको मरवासक्ताहै इसप्रकार आ-

र्थं संगृह्णाति नाहमिति पूर्वेण क्रियापदेनेतिशब्दः संबध्यते विरक्तमधिकृत्यवाक्यान्तरं पठति तथाचेति आदिशब्दस्तस्यैव श्लोकस्य शेषसंग्रहार्थः अविक्रियात्मज्ञानात् कर्म संन्यासे दर्शिते मीमांसकमतमुत्थापयति तत्रेति आत्मनो ज्ञानक्रियाशक्त्याधारत्वेनाक्रि यत्वाभावादक्रियात्मज्ञानं संन्यासकारणीभूतं न सम्भवतीत्यर्थः यथोक्तज्ञानाभावो वि षयाभावाद्वा मानाभावाद्वेति विकल्प्याद्यं दूषयति नेत्यादिना न तावदविक्रियात्मा भावो न जायते म्रियते वेत्यादि शास्त्रस्याप्रवाच्यतया प्रमाणस्यान्तरेण कारणमानं क्यायोगादित्यर्थः द्वितीयं प्रत्याह यथाचेति पारलौकिककर्मविधिसामर्थ्यसिद्धं विज्ञा नमुदाहरति कर्तुश्चेति कर्मकाण्डादज्ञाते धर्मादौ विज्ञानोत्पत्तिवत् ज्ञानकाण्डादज्ञाते ब्रह्मात्मनि विज्ञानोत्पत्तिरविरुद्धा प्रमात्वाविशेषादित्यर्थः ज्ञानस्य मनःसंयोगजन्यत्वा दात्मनश्च श्रुत्या मनोऽगोचरत्वनिरासान्नात्मज्ञाने साधनमस्तीति शंकते करणेति श्रु तिमाश्रित्य परिहरति न मनसेति तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थमनोवृत्त्यैव शास्त्राचार्योपदे शमनुसृत्य द्रष्टव्यं तत्त्वमिति श्रूयते स्वरूपेण स्वप्रकाशमपि ब्रह्मात्मवस्तुवाक्योत्थवृ त्तिवृत्त्यभिव्यक्तं सविकल्पकव्यवहारावलम्बनं भवतीति मनोगोचरत्वोपचारादसिद्धं कर णागोचरत्वमित्यर्थः कथं तर्हि ब्रह्मात्मनो मनोविषयत्वनिषेधश्रुतिरित्याशङ्क्याऽसंस्कृत मनोवृत्त्यविषयास्तीति मन्वानः सन्नाह शास्त्रेति सत्यपि श्रुत्यादौ तदनुग्राहकाभावा न्नास्माकमविक्रियात्मकज्ञानमुत्पत्तुमर्हतीत्याशङ्क्याह तथेति तस्याविक्रियस्यात्मनः प्रधि गत्यर्थं विमतो विकारोऽनात्मधर्मो विकारत्वादुभयाभिमतविकारवदित्यनुमाने पूर्वोक्त श्रुतिस्मृतिरूपागमे च सत्येव तस्मिन्नोत्पद्यते ज्ञानमिति वचः साहसमात्रं सत्येव माने मेयं न भातीतिवदित्यर्थः ननु यथोक्तं ज्ञानमुत्पन्नमपि हानायोपदानाय वा न भवतीति कुतोऽस्य फलवत्त्वं तत्राह ज्ञानञ्चेति अवश्यमिति प्रकाशप्रवृत्तेस्तमोनिवृत्तिव्यतिरेके णानुपपत्तिवदात्मा ज्ञाननिवृत्तिमन्तरेणात्मज्ञानोत्पत्तेरनुपपत्तेरित्यर्थः नन्वज्ञानस्य ज्ञा नप्रागभावत्वात्तन्निवृत्तिरेव ज्ञानं नतु तन्निवर्तकमिति तत्राह तच्चेति कथं पुनर्भगवता पि ज्ञानाभावातिरिक्तमज्ञानं दर्शितमित्याशङ्क्याह अत्र चेति विमतं ज्ञानाभावो न भव त्युपादानत्वान्मृदादिवदिति भावः ननु हननक्रियायाश्च न हिंस्यादिति निषिद्धत्वात् तत्कर्तृत्वात् तत्कर्तृत्वादेरज्ञानकृतत्वेऽपि विहितक्रियाकर्तृत्वादेर्न तथात्वमिति नेत्या ह तत्रेति न तावदात्मनि कर्तृत्वादि नित्यत्वम् अमुक्तिप्रसंगान्नचानित्यमपि निरुपादानं [illegible] तदुपादानमात्मनि तत्प्रतिभानान्नचात्मैव तदु पादानं [illegible] अविक्रियत्वादिति कर्तृत्वाभाव [illegible] आत्मनि कर्तृत्वादिप्रतिभानःयाना [illegible] कर्तृत्वकारयितृत्व [illegible] धर्माधिकाराभावो भग [illegible] पुनरिति [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

र्थात् अज्ञानीही को विधानकिये हैं यह भगवान्का निश्चय प्रतीतहोता अर्थात् जानाजाताहै नकहो विद्याभी अज्ञानीही केलिये विधानकी जा-है क्योंकि जिसकी जानीहै उसको तो पिसेहुए को पीसनेकी तरह विद्याके विधानका अर्थात् ज्ञानके विधानका आनर्थक्य है अर्थात् निष्फलताहै तब जब ... हुआ तो अज्ञानीहीको कर्मविधान कियेजाते हैं ज्ञानीको नहीं इसमें कुछ विशेषता नहींहुई सो यहदोष नहीं आसक्ताहै क्योंकि अनुष्ठेय अर्थात् करनेकेयोग्य जो कर्मादि तिनकाभाव और अभावरूप विशेषताके दर्शनसे अर्थात् कर्मज्ञानके अनन्तर तो जोकुछ करनेयोग्यहै उसकाभाव दिखाईपड़ताहै और आत्मज्ञानके अनन्तर करनेकेयोग्यका अभाव होताहै यहही कर्म और विद्या इनके विधानमें विशेषताहै जब कि अग्निहोत्रादि यज्ञोंकीविधि का ज्ञानहोता है तब अनेक साधनोंके इकट्ठे करनेकी आवश्यकता होती है और इस अग्निहोत्रादि कर्मका करनेवालाहूं और यह कर्त्तव्य है अर्थात् करनेके योग्यहै इसप्रकारके भेद ज्ञानयुक्त अज्ञको जैसे अग्निहोत्रादि कर्म करनेहोतेहैं तैसे आत्मा न उत्पन्न होताहै न मरता है इत्यादि प्रकार के आत्मस्वरूप विधिके अर्थ ज्ञानके अनन्तर कालमें होनेवाला कुछ करनेके योग्य नहींहोता किन्तु न मैं करनेवाला,न भोगनेवालाहों इसको आदिलेके आत्माका अकर्तृत्व एकत्वादि विषयज्ञानसे और किसीतरहकाज्ञानउत्पन्नही नहींहोताहै इसप्रकारकी विशेषता अज्ञसे ज्ञानीमें दिखाईपड़तीहै और जो फिर कर्त्ता मैं हूं ऐसे आत्माको मानताहै तिसको मुझको तो यहकरना है ऐसीबुद्धि अवश्यहोगी उसीबुद्धिकी अपेक्षासे कर्ममें वहपुरुष अधिकारको प्राप्तहोताहै और उसीको कर्मसम्भव होतेहैं सो तो मूर्खही है क्योंकि जो कोई आत्माको मारनेवाला मानताहै और जो कोई मैं माराजाता हूं ऐसा मानताहै ये दोनों नहीं जानते हैं ऐसे साक्षात् भगवान् कृष्ण कहिआये हैं तिसप्रमाणसे और इसश्लोकमें भी कैसे वहपुरुष मारता है इसकहने से विशेष से ज्ञानीही को कर्मका आक्षेपकिया इससे भी आत्मा में कर्तृत्वादिबुद्धि करनेवालामूर्खहै तिससे पूर्वोक्त विशेषणयुक्त विकाररहित आत्मा का देखनेवाला जो ज्ञानी तिसको और मुमुक्षुको अर्थात् मोक्षकी इच्छा करनेवालेको सर्वकर्म त्यागरूप संन्यासही में अधिकारहै इसीसे भगवान् नारायण श्रीकृष्ण (ज्ञानयोगेनसांख्यानाम्) इत्यादि कथनसे ज्ञानी और कर्मी इनको न्यारा २ करके दो निष्ठा ग्रहणकरातेहैं और भगवान् व्यास भी अपनापुत्र जो शुक तिसके अर्थ (द्वाविमावपपन्थानौ) इत्यादि श्लोक करके भारतके मोक्षधर्म में दो मार्ग उपदेश करतेहुए ॥ और श्रीकृष्णभगवान्भी करो (अहंकारविमूढात्माकर्ताहमितिमन्यते) और (तत्त्ववित्तुमहाबाहो नाहंकरोमीति सर्वकर्माणिमनसासंन्यस्यास्ते) इनको आदि लेकर श्लोकोंसे कर्ममार्ग और संन्यासमार्गके विभागको न्यारा २ करके दिखावेंगे तहां कोई अपनेको पण्डित माननेवाले ऐसाकहते हैं कि जन्मादि छः

क्षेप अर्थमें यहां किं शब्दहै क्योंकि प्रश्न अर्थका असम्भवहै इससे जो प्रश्न अर्थमें यहां किं शब्दहोता तो उत्तरकाभी लेखहोता इससे यहां प्रश्नअर्थका असम्भवहै न कहो जब आक्षेप अर्थहै तो इसमें कुछहेतु कहनाचाहिये तो कहतेहैं कि अविकाररूपहेतु आत्माके नहीं कर्ताहोनेमें कहिआयेहैं उसकी तुल्यतासे यहांभी सम्बन्ध होजायगा इससे कुछहेतुवाचकशब्दके कहनेकी आवश्यकता नहीं है इससे ज्ञानीको सबकर्मोंका प्रतिषेधही इसप्रकरणका अर्थ कृष्णभगवान्को अभिप्रेतहै अर्थात् ज्ञानीको कर्मकरने के निषेधही में भगवान्का तात्पर्य्य है और [कंघातयतिहन्ति] यहां हनधातुका जो प्रयोग है तिसकाकथन तो आक्षेपअर्थमें उदाहरणके लियेहै इससे विद्वान्को अर्थात् ज्ञानीको कुछभी कर्म नहीं सम्भवहोता इसमें हेतु विशेष देखते हुए भगवान् कृष्ण कर्मोंका आक्षेप+करतेहैं [कथंसपुरुषःइति] न कहो आत्मामें जो विकारका अभावहै सो सबकर्मोंके असम्भवमें कारण विशेष कहाहीहै परन्तु वहकारणविशेष आत्मा ही में संघटित होताहै अर्थात् बनसका है क्योंकि आत्मा विकाररहितहै औरविद्वान्ज्ञानी तो उससे भिन्नहै फिरउसमें वहकारण विशेष कैसे भासकाहै और विकार रहित कूटस्थआत्माका जाननेवाला विद्वान्है इससे उसमें कर्म नहीं सम्भवहोता है ऐसाहीरहो तो यहकथन तो ठीकनहीं क्योंकि विद्वान् आत्मस्वरूपसेंशास्त्रमेंकहाहै औरजो देह आदि संघातविशिष्टमें अर्थात्देहयुक्तआत्मामें कर्मका अभाव नहींहोने मानके विशिष्टमें कर्माभावमानके विद्वान्पनामाने तो जड़देहादि संघातके अर्थात् समूहमें भी विद्वान्पना का प्रसंग होजायगा सो तो सर्वथाअयुक्त है क्योंकि ऐसे माननेमें जड़ चेतन ज्ञान अज्ञान इत्यादिपदार्थोंका विभाग री नहींहोजायगा इससे परिशेष से अर्थात् देहादि जड़वर्गके निषेध [illegible] अवशेष रहनेसे सबकेअन्तमें सत्यआत्माकारवृत्तिकी [illegible] देहादि संघातरहित आत्माही विद्वान्है सो विकाररहितहै तिसीविद्वान्के [illegible] श्रीकृष्णभगवान् ने कर्मोंके असंभवमें जो आक्षेप किया [illegible] [illegible] विद्वान् जिसको मानाताहै और जिसको मानताहै सोकुछहै न [illegible] [illegible] सदका सा प्रभावहै तो विद्वान्पनाभी [illegible] [illegible] [illegible] कि [illegible] अर्थात् [illegible] कर्माहित [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

५५ के [सर्वकर्माणि] यहां सर्व यह विशेष सामर्थ्यसे कायिक वाचिकों काभी ग्रहण इष्टहै इससे नकहौ सबमानसोंका ग्रहणहोय इसकेलिये सर्व शब्दका ग्रहणहै सो यहभी ठीकनहीं क्योंकि मनके व्यापारके विनाशरीर और वाणीका व्यापार होही नहीं सक्ता तौ मनके व्यापार के बिना कोई प्रकारके कर्मका संभव नहीं होगा तैसेही त्यागभी बिनामनके व्यापार नहीं होसक्ता इसहेतुसे कहाकि मनके सबकर्मोंका त्यागकरके सुखपूर्वक रहताहै कुछमानस कर्मोंकाही जुदाकरके ग्रहणहोय इसकेलिये (मनसा)यहविशेषण नहीं है औसर्वशब्द इसलिये है कि कायिक वाचिकादि सब कर्मोंका ग्रहणहोय इससे सबकर्मोंके त्यागहीमें भगवान्‌का अभिप्राय प्रतीत होता है और कोई तौऐसा कहतेहैं कि मानस व्यापारके विना कोई कायिक आदि कर्म नहीं होसक्ता है यह हमने माना परन्तु यहां शास्त्रविहित कायिक वाचिक कर्मोंके कारण भूत जे मानसकर्म अर्थात् मनके व्यापार तिनको छोड़िके और सब लौकिककर्मोंको मनसे त्यागकरके योगीरहता है यह अर्थ भगवान्‌को अभिमतहै सो यहभी कथन असंगत है क्योंकि वहां ऐसाभी कहाहै कि न तौ कर्मकर्त्ताहै और न किसीसे करताहै और शास्त्रीय कर्मभी करनेसेही होतेहैं तौ जब उसने शास्त्रीयकर्मकिया और लौकिक कर्म नहींकिया तौ सर्वथा नहींकरना कैसे बनसक्ताहै इससे कर्मकेत्याग में संकोचके वल तुम्हारा अपने मनसे कल्पनाकियागयाहै कुछ भगवान् को अभिमत नहींहै और कोई तौ ऐसाकहते हैं कि यह भगवान्‌करके कहाहुआ सब कर्मोंका त्याग जिससमयमें मरनेलगताहै उससमयकाहै क्योंकि बादमरनेके फिर कोईकर्म होतानहींहै सो यहभी कथन असंगतहै क्योंकि उसीश्लोक में यहभी कहा कि फिर नवद्वारपुर अर्थात् नवदरवाजे का पुर जो मनुष्यशरीर तिसमें बासकरताहै भला कहीं ऐसाभी सम्भव होता है मरजाइ और फिर उसीदेहमें कर्म नहींकरता कराता बासभी करै इससे तुम्हाराकथन सर्वथाअसंगतहै फिरवहअसंगतवादी कहाताहै देहमें(आस्ते) रहताहै इसक्रियाका सम्बन्धनहींहै किंतु (संन्यास) इसक्रियाका सम्बन्धहै अर्थात् देहमें सबकर्मों का त्यागकरके कहीं रहताहै ऐसाअर्थ है सो यह कथनभी असंगतहै क्योंकि सबजगह श्रुति और स्मृतियोंमें आत्मा विकाररहितहै ऐसा निश्चय कियागयाहै तौ देहसम्बंधके बिना करना औ कराना आत्मामें सम्भव नहींहोता औ यहांकहाहै कि ज्ञानी न करता न कराता है तौ जब ज्ञानीके देहका त्यागहोगया तौ आत्मामें करने करानेके असम्भव से निषेधही असंगत होजायगा दूसरे रहताहै यहांरहना यह क्रिया किसी आधारही में रहेगी क्योंकि बिनाआधार क्रियारहनहीं सक्ती और उनस्थिति क्रियाका आधार बिनादेहके औरकोई सम्भव नहींहोता क्योंकिआत्म तो विकाररहितहै उसमें क्रिया बननहींसक्ती और जो कहाकि देहमें कर्मोंका त्यागकरके ऐसाअर्थ होगे तहां त्यागरूप क्रियाको लियाकरने के देहरूप

विकाररहित एक अकर्त्ता आत्मा मैं हूं ऐसाज्ञान किसीको उत्पन्नही नहीं होता जिसज्ञानके होनेसे सब कर्मोंके संन्यासका उपदेश कियाजावै सो उनका कहना असंगतहै क्योंकि जबविकाररहित आत्माका ज्ञानही न हुआ तौ [न-जायते] इत्यादि मन्त्रकरके जो आत्माजन्मादि विकाररहित है ऐसा उपदेश किया सो अनर्थक होजायगा जैसे शास्त्रके उपदेश से यह धर्म यह अधर्महै और धर्म अधर्म करनेवाले का जन्मभी अवश्यहोता है तहां धर्म करने वालेको सुखहोता है और अधर्म करनेसे दुःख ऐसाज्ञान उत्पन्न होताहै तैसे शास्त्रसे तिसी आत्माको अविक्रियत्व औअकर्तृत्वका ज्ञान अर्थात् आत्मा अकर्ताहै औ विकाररहितहै ऐसाज्ञान क्योंनहीं उत्पन्न होता यह उनपंडित मानियोंसे पूछा चाहिये न कहो जैसे राज्यस्वर्गादि इन्द्रियोंके प्रत्यक्ष होताहै ऐसे आत्मानहीं है इससे हमनिर्गुण आत्माको नहीं मानते सोभी ठीकनहीं क्योंकि (मनसैवानुद्रष्टम्) मनहीकरके देखने योग्यहै इसश्रुतिके प्रमाणसे शास्त्रऔर आचार्यके उपदेशसे उत्पन्नहुए जे शमदमादि साधन तिन्होंकरके संस्कार युक्त जोमन सो आत्माके दर्शन में साधनहै इससे आत्माके जाननेमें शास्त्र औअनुमान रूप प्रमाणोंके विद्यमानता में भी अर्थात् इनके होनेमेंभी ज्ञाननहीं होताहै यह कथनके बल साहस मात्रही है और जोज्ञान उत्पन्नहोता है सो अपनेसे विपरीत अज्ञानको बाधताही है यह सिद्धान्त सबको मानने योग्यहै सो अज्ञान पहिले दिखलायाहीहै किजो आत्माकोमारनेवालामानताहै औरजोआत्मा माराजाता है ऐसामानता है और जोआत्मा मरवादेता है ऐसामानता है ये सब मूर्खहैं ऐसा पहिलेके श्लोकोंमें कहनेसे भगवान्ने अज्ञानका स्वरूप दिखाया औरयह भी सूचनकिया कि हनक्रियामें आत्माको कर्तृत्व औकर्मत्व औप्रयोजकत्व ये सब अज्ञान कल्पित हैं अर्थात् आत्मामें कर्तापना औकर्मपना और प्रयोजक कर्त्तापना ये सबअज्ञान करके कल्पितहैं ऐसेही सबक्रियाओं में आत्माको कर्त्तापना इत्यादि धर्म अज्ञान कल्पितही हैं अविक्रियत्व होनेसे अर्थात् विकाररहित होनेसे जो विकारयुक्त कर्ता है वा अपनी क्रिया का कर्मभूत जो अन्य कोई तिसको प्रेरणा करताहै कि तू कर इससे सब क्रियाविषे भगवान् कर्तृत्व और प्रयोजकत्व का अर्थात् करनेका और करानेका प्रतिषेधकरते हैं जिससे ज्ञानीको कर्मके अधिकारका अभाव सिद्धहोय सो [वेदाविनाशिनं नित्यम्] इत्यादि कथनसे अभिप्राय प्रकट किया कदाचित् कहो किज्ञानीका अधिकार किसमें है सो यह प्रथमही कह आये हैं कि [ज्ञानयोगेन सांख्यानाम्] आत्मानात्म विवेक ज्ञानयुक्त [illegible] ज्ञानयोगकरके संन्निष्ठा कहीहै इसकथनसे और सर्व कर्माणि [illegible] इत्यादि श्लोककरके आगेभी कर्मसंन्यास कहेंगे नरहो मनमा [illegible] करके [illegible] जो कर्महोता है उसीका त्यागसूचित होताहै [illegible] [illegible] नहींहै अर्थात् त्यागनहींहै सो ऐसानहीं कहना चाहिये

ीनवस्त्रों के ग्रहणकरने से उसग्रहणत्यागकर्त्ता को कोई विकारनहीं
... किन्तु वस्त्रोंही में विकारहोताहै तैसे आत्मामें कोई विकारनहीं देह
हि होताहै ॥ २२ ॥

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः।
नचैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मादविक्रिय एवेत्याह नैनं छिन्दन्तीति एनं प्रकृतं देहिनं न छिन्दन्ति शस्त्राणि निरवयवत्वान्नावयवविभागं कुर्वन्ति शस्त्राण्यस्यादीनि तथा नैनं दहति पावकोऽग्निरपि न भस्मीकरोति तथा नचैनं क्लेदयन्त्यापोऽपां हि सावयवस्य वस्तुनः आर्द्रीभावकरणेन अवयवविश्लेषापादने सामर्थ्यं तन्न निरवयव आत्मनि सम्भवति तथा स्नेहवद् द्रव्यं स्नेहशोषणेन नाशयति वायुरेनं त्वात्मानं न शोषयति मारुतोऽपि ॥ २३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

पृथिव्यादिभूतचतुष्टयप्रयुक्ते विक्रियाभाक्त्वादात्मनोऽसिद्धमविक्रियत्वमिति शंकते कस्मादिति यतो न भूतान्यात्मानं गोचरयितुमर्हन्त्यतो युक्तमाकाशवत् तस्याविक्रियत्वमित्याह नैनमित्यादिना ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

कथं हन्तीत्यनेनोक्तं वधसाधनाभावं दर्शयन्नेव नित्यत्वमात्मनः स्फुटीकरोति नैनमिति आपो न क्लेदयन्ति मृदुकरणेन शिथिलं न कुर्वन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

काहेसे आत्मा विकाररहितहोताहै इसहेतुसे भगवान्कहतेहैं[नैनंछिन्दन्तीति] यह इसप्रकरणमें कहा जो आत्मा तिसको अंगोंके नहींहोनेसे शस्त्र जो खड्गादि ते नहीं छेदनकरते हैं अर्थात् अवयवों का विभाग टुकड़ेनहीं करतेहैं तैसेही इसआत्माको पावक जो अग्नि सोभी भस्मनहीं करसक्ताहै तैसे जल भी इसआत्माको गीलानहीं करसक्ते हैं क्योंकि जो अवयववान् अर्थात् अंगोंकरके युक्त वस्तुहोतीहै उसको आर्द्रकरके अर्थात् गीलाकरके अवयवोंके पृथक् पृथक् करनेमें जलोंकी सामर्थ्य होतीहै सो सामर्थ्य निरवयव अंगरहितआत्मामें नहीं सम्भवहोतीहै तैसेही जो द्रव्य चिकनाईकरके युक्तहै उसको उसचिकनाईके सुखानेसे पवन नाशकरताहै और आत्मा तो चिकनाई करके युक्त नहीं इससे इसआत्माको पवन नहीं सुखासक्ताहै ॥ २३ ॥

अच्छेद्योऽयमदाह्योऽयमक्लेद्योऽशोष्य एव च।
नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible]

आधार की आकांक्षाही नहींहोती और विनाआकांक्षाके क्रियाका अन्वय नहीं सम्भवहोता इससे रहताहै इसी क्रियावाचकका देहमें सम्बंधहै त्याग रूपक्रियाका नहींहै इससे तुम्हारा कथन असंगतहीहै तिससे गीताशास्त्रमें आत्मज्ञानीको संन्यासही में अधिकारहै कर्ममें नहींहै इससिद्धांतको आगे भी आत्मज्ञानके प्रकरण में तहां तहां दिखलावेंगे ॥ २१ ॥

वासांसिजीर्णानियथा विहायनवानि गृह्णातिनरोऽपराणि।
तथाशरीराणिविहाय जीर्णान्यन्यानिसंयातिनवानिदेही॥२२॥

शङ्करभाष्यम्।

प्रकृतन्तु वक्ष्यामः तत्रात्मनोऽविनाशित्वं प्रतिज्ञातं तत् किमिवेत्युच्यते वासांसीति वासांसि वस्त्राणि जीर्णानि दुर्बलतां गतानि यथा लोके विहाय परित्यज्य नवानि अन्यानि गृह्णात्युपादत्ते नरः पुरुषोऽपराण्यन्यानि तथा तद्वदेव शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति सङ्गच्छति नवानि देहात्मा पुरुषवदविक्रिय एवेत्यर्थः॥ २२ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

आत्मनोऽविक्रियत्वेन कर्मासम्भवं प्रतिपाद्याविक्रियत्वहेतुसमर्थनार्थमेवोत्तरग्रन्थमवतारयति प्रकृतं त्विति किं तत्प्रकृतमिति शङ्कमानं प्रत्याह तत्रेति अविनाशित्वमित्युपलक्षणमविक्रियत्वमित्यर्थः तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयितुमुत्तरश्लोकमुत्थापयति तदित्यादिना आत्मनः स्वतोऽविक्रियाभावेऽपि पुरातनदेहत्यागे नूतनदेहोपादाने च विक्रियावत्त्वध्रौव्याद्विक्रियत्वं सिद्धमिति चेत् तत्राह वासांसीति शरीराणि जीर्णानि वयोहानिं गतानि त्वग्वलीपलितादिसंगतानीत्यर्थः वाससां पुरातनानां परित्यागे नवानाञ्चोपादाने त्यागोपादानकर्तृभूतलौकिकपुरुषस्यापि अविकारित्वेनैकरूपत्ववदात्मनो देहत्यागोपादानयोरविरुद्धमविक्रियत्वमिति वाक्यार्थमाह पुरुषवदिति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वात्मनोऽविनाशेऽपि तदीयशरीरनाशं पर्यालोच्य शोचामीति चेत् तत्राह वासांसीति कर्मनिबन्धनानां देहानामवश्यम्भावित्वाज्जीर्णदेहनाशेन शोकावकाश इत्यर्थः॥२२॥

नवलभाष्य।

अब जो प्रकरणमें अर्थहै तिसको कहते हैं तहां आत्मा अविनाशी है कभी नाशको प्राप्तनहीं होताहै यहप्रतिज्ञाकर आयेहैं सोकिसके सदृशहै यह दिखाने को भगवान् कहतेहैं [वासांसीति] जैसे लोकमें ये वस्त्रजीर्णहो जातेहैं अर्थात् पुराने होनेसे अथवा किसी कारणपाय गलजानेसे जब पहिरनेके योग्यनहीं रहतेहैं तो पुरुषउनकोको त्यागकर और नवीन वस्त्रोंको ग्रहण करताहै तैसेही देहोंजो आत्मासो वृद्धावस्थासे वा रोगादिसे जीर्ण होजाते हैं अर्थात् भोगके योग्यनहीं रहतेहैं तो उनकोत्याग करके और नवीनदेहोंको ग्रहणकरताहै तो जैसे पुरानेवस्त्रोंके त्यागसे और

द्रवत्वाभावादशोष्य इति इतश्च छेदादियोग्यो न भवति यतो नित्योऽविनाशी सर्वगतः स्थाणुः स्थिरस्वभावो रूपान्तरापत्तिशून्यः अचलः पूर्वरूपापरित्यागी सनातनोऽनादिः अव्यक्तश्चक्षुराद्यविषयः अचिन्त्यो मनसोऽप्यविषयः अविकार्यः कर्मेन्द्रियाणामगोचर इत्यर्थः उच्यत इति नित्यत्वादभियुक्तोक्तिं प्रमाणयति ॥ २४ ॥

नवलभाष्य।

और जिसकारणसे शस्त्रादिक इसका छेदनादिक नहींकरसक्के हैं तिसीसे यहआत्मा अछेद्यहै अर्थात् नहीं छेदनकरनेको शक्यहै और भस्मकरनेको भी शक्यनहीं है और गीलाकरने को भी शक्यनहीं है औसुखानेको भी शक्यनहीं है अर्थात् समर्थ नहींहै औजिससे परस्पर नाशहेतु भूत अर्थात् आपुसमें नाशकरने वाले जे भूतते इसआत्माका नाशकरने को नहीं उत्साहकरते हैं तिसीसे यह आत्मा नित्यहै औजिससे नित्यहै इसीसे सर्वगत है अर्थात् सर्वव्यापक है और जिससे सर्वव्यापक है इसीसे स्थिरस्वभाव है जिससे स्थिरहै इसीसे अचलहै और अचलहोनेही से यह आत्मा सनातनहै अर्थात् पुरानाहै किसी कारणसे पवनादिककीनाईं उत्पन्ननहीं हुआ है अब इसप्रकरणमें यहशंका होतीहै कि बहुतसा पुनरुक्तदोष आता है क्योंकि प्रथमतो [नजायते] इत्यादि श्लोककरके आत्मामें छःविकारनहीं हैं यहकहि आयेथे फिर [अविनाशितुतद्विद्धि] इसश्लोकसे यहकहा कि आत्मामें कोई कर्म नहीं संभवहोता और न कोई क्रिया औरतिसपै भी [नैनंछिन्दन्ति] इत्यादि श्लोकसे फिरक्रियाहीका निषेधकिया और तिसके आगे फिरभी [अच्छेद्योयमदाह्योयम्] इसश्लोकसे फिर उसी क्रियाका निषेधकिया इसप्रकार बहुत पुनरुक्तियां आतीहैं सो क्यासमुझके ऐसाकहा क्योंकि एक [नजायते] इसीश्लोककरके सब श्लोक गतार्थ हैं जब कि इस श्लोकमें छः विकारोंका निषेध करतेहैं तब जितनी छेदनादिक क्रिया हैं ते सब इनविकारोंही के अन्तर्गतहैं तो इसकथनका यहआशय है कि आत्मवस्तु अत्यन्त दुर्बोधहै अर्थात् दुःखकरके भी किसीसंसारी को आत्मज्ञान नहींहोता इससे बारम्बार प्रसंगवशसे और और शब्दोंकरके भगवान्वासुदेव श्रीकृष्ण उसी आत्मवस्तुको निरूपण करतेहैं कि कैसे भी इनसंसारी पुरुषोंको संसाररहित आत्मतत्त्व बुद्धिमें प्रविष्टहुआ संसारकी निवृत्ति के अर्थ होय ॥ २४ ॥

अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते।
तस्मादेवं विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तस्मादेवं यथोक्तप्रकारेणैनमात्मानं विदित्वा त्वं नानुशोचितुमर्हसि हन्ताहमेषां मयैते हन्यन्त इति ॥ २५ ॥

स्थिरत्वादचलोऽयमात्माऽतः सनातनश्चिरन्तनो न कारणात् कुतश्चिन्निष्पन्नोऽभिनव इत्यर्थः न तेषां श्लोकानां पौनरुक्त्यं चोदनीयं यत एकेनैव श्लोकेनात्मनो नित्यत्वमविक्रियत्वं चोक्तं न जायते म्रियते वा इत्यादिना तत्र यदेवाविक्रियं किञ्चिदुच्यते तदेतस्माद् श्लोकार्थान्नातिरिच्यते किञ्चिच्छब्दातः पुनरुक्तं किञ्चिदर्थं त इति दुर्बोधत्वादात्मवस्तुनः पुनः पुनः प्रसंगमापाद्य शब्दान्तरेण तदेव वस्तु निरूपयति भगवान् वासुदेवः कथं तु नाम संसारिणाम् असंसारित्वं बुद्धिगोचरतामापन्नं सदव्यक्तं तत्त्वं संसारनिवृत्तये स्यादिति किञ्च अव्यक्तोऽयमिति अव्यक्तः सर्वकरणाविषयत्वान्न व्यज्यते इति अव्यक्तोऽयमात्मा अतएवाचिन्त्योऽयं यद्धीन्द्रियगोचरं वस्तु तच्चिन्ताविषयत्वमापद्यते अयं त्वात्माऽनिन्द्रियगोचरत्वादचिन्त्योऽतएवाविकार्यो यथा क्षीरं दध्यादिना विकारि न तथा अयमात्मा निरवयवत्वाच्चाविक्रियो नहि निरवयवं किञ्चिद्विक्रियात्मकं दृष्टमविक्रियत्वादविकार्य्योऽयमात्मोच्यते ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पृथिव्यादि भूतप्रयुक्तच्छेदनाद्यविक्रियाऽभावे योग्यताऽभावं कारणमाह यतइतिपूर्वार्द्धमुत्तरार्द्धे हेतुत्वेन योजयति यस्मादिति नित्यत्वादीनामन्योऽन्यं हेतुहेतुमद्भावं सूचयति नित्यत्वादिना नच नित्यत्वं परमाणुषु व्यभिचारादसाधकं सर्वगतत्वस्येति वाच्यं तेषामेवाप्रमाणिकत्वेन व्यभिचारानवताराच्च सर्वगतत्वेऽपि विक्रियाशक्तिमत्त्वमात्मनोऽस्तीति युक्तं विभुत्वेनाभिमते नभसि तदनुपलम्भात् विक्रियाशक्तिमत्त्वे स्थैर्यमास्थातुमशक्यं तथाविधस्य मृदादेरस्थिरत्वदर्शनादित्याशयेनाह स्थिरत्यादिति स्थाणोर्नित्यत्वेऽपि कारणाभावसम्भवादुत्पत्तिरपि सम्भवितेति कुतश्चिरन्तनत्वमित्याशङ्क्याह नकारणादिति आत्मनोऽविक्रियत्वस्य न जायते म्रियते वेत्यादिना साधितत्वात् तस्यैव पुनरभिधाने पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याह न तेषामिति अनाशंकनीयस्य चोद्यस्य प्रसंगं दर्शयति यतइति अतो येदाविनाशिनमित्यादौ न शङ्क्यते पौनरुक्त्यमिति शेषः कथं तत्र पौनरुक्त्यशङ्का समुन्मिषति तत्राह तत्रेति वेदाविनाशिनमित्यादि श्लोकः समन्वा[illegible] [illegible] श्लोकेन न जायते म्रियते वेत्यादिनोच्यते नन्विह श्लोके जन्ममरणाद्यभावोऽभिलप्यते वेदेत्यादौ पुनरपवयाद्यभावो विवक्ष्यते तत्र कथमर्थातिरेकाभावमाश्रित्य पौनरुक्त्यशङ्का तत्राह किञ्चिदिति कथं तर्हि पौनरुक्त्यं नचोदनीयमिति मन्वानः [illegible] दुर्बोधत्वादिति पुनः पुनरभिधानमेतेन वस्तु निरूपयतो भगवतोऽभिप्रायमाह [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

...पितमभ्युपेत्याहोचेत महत्पापं कर्तुं व्यवसितावयमित्यादेस्तदीयशोकस्य निरवकाश ...मित्याह तथापीति एवमर्जुनस्य दृश्यमानमनुशोकप्रकारं दर्शयित्वा तस्य कर्तुमयो ...े हेतुमाह जन्मवत इति जन्मवतो नाशो नाशवतश्च जन्मेत्येतावश्यंभाविनौ मिथो व्याप्ताविति योजना ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

इदानीं देहेन सहात्मनो जन्म तद्विनाशे च विनाशमंगीकृत्यापि शोको न कार्य इत्याह अथ चैनमिति अथ यद्यप्येनमात्मानं अनित्यं सर्वदा तत्तद्देहे जाते जातं मन्यसे तथा तत्तद्देहे मृते मृतञ्च मन्यसे पुण्यपापयोस्तत्फलभूतयोः अजन्ममरणयोरात्मगामित्वात् तथापि त्वं शोचितुं मार्हसि ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन इसप्रकार युक्तिप्रमाण द्वाराआत्माके नित्यपनाकी सिद्धी में भी जो कदाचित् लोकायत मतवादियों के मतको आश्रयण करके देहके संग आत्माभी उत्पन्न होताहै और देहनष्ट होता है तौ आत्माभी उसके संगही नष्टहोता है इसप्रकार लोकप्रसिद्धि से नित्यदेह देहप्रति आत्माको उत्पन्न मानताहोवै और नित्य प्रतिदेह आत्माको मराहुआ मानता तौ भी तू शोचकरने योग्य नहींहै ॥ २६ ॥

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च।
तस्मादपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तथा च सति जातस्येति जातस्य हि लब्धजन्मनो ध्रुवोऽव्यभिचारी मृत्युर्मरणं ध्रुवं जन्म मृतस्य च तस्मादपरिहार्योऽयं जन्ममरणलक्षणोर्थ स्तस्मिन्नपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितु मर्हसि ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

तयोरवश्यकताविर्त्ये मत्यनुशोकस्याकर्तव्यत्वे हेत्वन्तरमाह तथाचेति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

जन्माविनि जन्ममरणलक्षणेऽर्थे त्वं विद्वान् शोचितुं योग्यो न भवसि ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

क्योंकि जो उत्पन्न हुआ है उसकी निश्चय करके मृत्युहोनेही वाली है और जोमरता है उसका जन्मभी अवश्य होगाही तब यहजन्म मरणरूप अर्थ अपरिहार्य है किसीको दूरकरने को शक्यनहीं अर्थात् यह किसीकी सामर्थ्य नहीं जो जिसका जन्महै उसकी मृत्यु न होय और जिसकी मृत्यु है उसका जन्म न होय इससे तू शोचकरने योग्यनहीं है ॥ २७॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

आत्मयाथात्म्योपदेशमशोच्यानन्वशोचस्त्वमित्युपक्रम्य व्याख्यानमुपसंहरति तस्मा दिति अव्यक्तत्वाचिन्त्यत्वाविकार्यत्व नित्यत्वसर्वगतत्वादिरूपो यस्मादात्मा निर्दि ष्टस्तस्मात् तथैव ज्ञातुमुचितस्तज्ज्ञानस्य भलवत्त्वादित्यर्थः प्रतिषिध्यमनुशोकमभि भिनयति हन्ताहमिति ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

उपसंहरतितस्मादेवमितितदेवमात्मनोजन्मविनाशाभावाच्चशोकःकार्यइत्युक्तम् ॥२५॥

नवलभाष्य ।

औ हे अर्जुन फिर यहआत्मा अव्यक्त है सबकारणोंके अविषयहोनेसे किसीकरके नहींप्रकटहोय सो अव्यक्तकहाताहै अर्थात् शब्दकेअर्थके जानने में कारण प्रत्यक्षादि प्रमाणहैं तिन्होंकरके आत्मानहींजानाजाताहै इससे अव्यक्तहै और इसीसे अचिन्त्यहै जो इंद्रियगोचरवस्तु अर्थात् इंद्रियोंकर के जो वस्तु जानीजातीहै उसका मनसे चिन्तनहोताहै तौ उसको चिन्त्य कहतेहैं और यहआत्मा तौ इंद्रियगोचरहै नहीं इससे यहअचिन्त्यहै और इसीसे अविकार्य्यहै अर्थात् विकाररहितहै जैसे दुग्ध दधि आदि रूपकरके विकारयुक्तहोताहै तैसे यहआत्मा निरवयव अंगरहितहोने से विकारयुक्त नहीं होता क्योंकि कोई अवयवरहित अर्थात् अंगरहित वस्तु कभी विकार को प्राप्त नहींदेखी इससे विकाररहितहोनेसे आत्माअविकार्य कहाजाताहै इससे हे अर्जुन इसआत्माको पूर्वोक्तप्रकार करके जानके मैं इनका मारने वालाहूं येमुझकरकेमारेजातेहैं इसप्रकारसे शोचकरनेकेयोग्यतूनहींहै २५॥

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ।
तथापि त्वं महाबाहो नैवं शोचितुमर्हसि ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

आत्मनोऽनित्यत्वमभ्युपगम्येदमुच्यते अथ चैनमिति अथ चेत्यभ्युपगमार्थः एनं प्रकृतमात्मा नं नित्यजातं लोकप्रसिद्ध्या प्रत्यनेकशरीरोत्पत्तिं जातोजात इति वा मन्यसे तथा प्रतितनु तद्वि नाशं नित्यं वा मन्यसे मृतं मृतोऽमृत इति तथापि भाविन्यपि आत्मनि त्वं महाबाहो नैवं शो चितुमर्हसि जन्मवतो नाशो नाशवतो जन्म चेत्येताववश्यम्भाविनाविति ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मनो नित्यत्वम्[illegible] प्रागेव निरूप्यात्[illegible]शोकानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह आत्मन इति [illegible]शिष्टैः [illegible] लोकायतानां वा मतमिदमापराकृष्यते [illegible] [illegible] [illegible]मभ्युपगम्यापि [illegible]मितयोरन्यतरमतामनु[illegible] [illegible] [illegible] प्रकृतस्यात्मनो नित्यत्वादि[illegible] [illegible]नाशाभावात्[illegible] नोदिति [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] तदपि परे।

मिथ्याहै यह जानकेभी शोककरना युक्तनहीं है क्योंकि हेअर्जुन ये सबभूत अव्यक्त जो अदर्शन अर्थात् न दिखाई पड़ना सो आदिमें जिनपुत्र मित्रादिकोंके अथवा पृथिव्यादिकोंके ऐसे हैं अर्थात् उत्पत्ति के पहिले इनपुत्र मित्रादिकों का कुछनाम रेखनथा और ऐसेही पृथिव्यादिकभी हैं और मरणके उपरान्त भी इनका नामरूप न रहैगा एकमध्यमें सहावेकी तरहनाम रूप दिखाई पड़ताहै वहभी मिथ्याही है तौ ऐसेभूतोंमें क्याविलाप करना चाहिये अर्थात् ऐसे स्वप्नवत् मिथ्यापुत्र मित्रादिकोंके वियोगकी संभावना से अपने मनमें क्लेशकरना व्यर्थ है सो पुराणों में कहाभी है (अदर्शनादापतितः पुनश्चादर्शनंगतः। नासौतत्रन तस्यत्वं वृथाका परिदेवनेति) इस का अर्थ अत्यन्त+स्पष्टइससे नहीं लिखा ॥ २८ ॥

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्वदति तथैव चान्यः।
आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनंवेदनचैवकश्चित्॥२९॥

शङ्करभाष्यम्।

दुर्विज्ञेयोऽयं प्रकृत आत्मा किंत्वामेवैकम् उपालभेत् साधारणे भ्रांति निमित्ते कथं दुर्विज्ञेयमात्मेसत आह आश्चर्य्यवदिति आश्चर्य्यवदाश्चर्य्यम् अदृष्टपूर्वमद्भुतमकस्माद्दृश्यमानं तेनतुल्यमाश्चर्यं वदाश्चर्यमिवैनमात्मानं पश्यति कश्चिदाश्चर्य्यवदेनं वदति तथैवचान्य आश्चर्य्यवच्चैनमन्यःशृणोतिदृष्टावेत्स.श्रुत्वाप्यात्मानंवेद नचैव कश्चिदथवायोयमात्मानंपश्यति स आश्चर्यतुल्योयो वदातियश्च शृणोतिसोऽनेकसहस्रेषुकश्चिदेव भवसतो दुर्बोध आत्मेत्यभिप्रायः २९॥

आनंदगिरिकृतटीका।

अर्जुनं प्रत्युपालम्भं दर्शयित्वा प्रकृतस्यात्मनो दुर्विज्ञेयत्वात् तं प्रत्युपालम्भो न सम्भवतीतिमन्वानः सन्नाह दुर्विज्ञेय इति तथापात्माज्ञाननिमित्तविप्रलम्भस्य साधारणत्वादसाधारणोपालम्भस्य निरवकाशतेत्याह किं त्वामेवेति अहं प्रत्ययवेद्यत्वादात्मनो दुर्विज्ञेयत्वमसिद्धमितिशङ्कते कथमिति विशिष्टस्यात्मनोऽहं प्रत्ययस्य दृष्टत्वेऽपि केवलस्य तदभावादस्ति दुर्विज्ञेयतेति श्लोकमवतारयति आहेति आश्चर्यवदिति आद्येन पादेनात्मविषयदर्शनस्य दुर्लभत्वं दर्शयता द्रष्टुर्दौर्लभ्यमुच्यते द्वितीये नच तद्विषयवदनस्य दुर्लभत्वोक्तेस्तदुपदेष्टुस्तदात्वं कथ्यते तृतीयेन तदीयश्रवणस्य दुर्लभत्वद्वारा श्रोतुर्विरलता विवक्षिता श्रवणदर्शनोक्तीनां भावेऽपि तद्विषयसाक्षात्कारस्यात्यन्तायासलभ्यत्वं चतुर्थेनाभिमतमिति विभागः आत्मगोचरदर्शनादि दुर्लभत्वद्वारा दुर्बोधत्वमात्मनः साधयति आश्चर्यवदिति सम्प्रत्यात्मनि द्रष्टुर्वक्तुः श्रोतुः साक्षात् कर्तुश्च दुर्लभत्वाभिधानेन तदीयं दुर्बोधत्वं कथयति अथवेति व्याख्यानद्वयेऽपि फलितमाह अत इति ॥ २९ ॥

+दर्शनके अभावसे अर्थात् नहींदिखनेसे आयन्नात् आके प्राप्तहुआ और फिर भी अदर्शनको प्राप्तहुआ नहीं देखनेहोंके। प्रगटहुआ अर्थात् पहिले भी नहीं दिखाई देताथा अबभी नहीं दिखाई देताहै मध्यमेंही दिखाईदेता सोभी झूठाहीथा इसके नतो पहले हीथे और न तू निश्चयही तो फिर इनका विलाप करनाभी मिथ्याहै अर्थात् निष्फल है यह इस श्लोकका अर्थ सो सुस्पष्ट इससे स्फुट अनुवाद नहीं किया।

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।
अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥ २८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कार्य्यकारणसंघातात्मकान्यपि भूतान्युद्दिश्य शोको न युक्तः कर्तुं यतअव्यक्तादीनीति अव्यक्तादीन्यव्यक्तमदर्शनमनुपलब्धिरादिर्येषां भूतानां पुत्रमित्रादिकार्य्यकारणसंघातात्मनां तानि अव्यक्तादीनि भूतानि प्रागुत्पत्तेः उत्पन्नानि च प्राक् मरणात् व्यक्तमध्यान्यव्यक्तनिधनान्येव पुनरव्यक्तमदर्शनं निधनं मरणं येषां तानि अव्यक्तनिधनानि मरणादूर्ध्वमप्यव्यक्ततामेवप्रतिपद्यन्ते इत्यर्थः तथाचोक्तम् अदर्शनादापतितः पुनश्चादर्शनं गतः नासौ तव न तस्य त्वं वृथा का परिदेवनेति तत्र का परिदेवना को वा प्रलापः अदृष्टदृष्टप्रनष्टभ्रांतिभूतेष्वित्यर्थः २८॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कुत इत्यतआह जातस्य हीति हि यस्माज्जातस्य स्वारम्भककर्मक्षये मृत्युर्ध्रुवो निश्चितः मृतस्य च तद्देहकृतेन कर्मणा जन्मापि ध्रुवमेव तस्मादेवमपरिहार्येऽर्थे आत्मानमुद्दिश्यानुशोकस्य कर्तुमयोग्यत्वेऽपि भूतसङ्घातात्मकानि भूतान्युद्दिश्य तस्य कर्तव्यत्वमाशङ्क्याह कार्येति समनन्तरश्लोकस्तत्र हेतुरित्याह यतइति चाक्षुषदर्शनमात्रं व्यावर्तयति अनुपलब्धिरिति नहि यथोक्ति सङ्घातरूपाणि भूतानि पूर्वमुत्पत्तेरुपलभ्यन्ते तेनतानि तथा व्यपदेशभाञ्जि भवन्तीत्यर्थः किं तन्मध्यं यदेषां व्यक्तमिष्यते तदाह उत्पन्नानीति उत्पत्तेरूर्ध्वं मरणाच्च पूर्वं व्यावहारिकं सत्वं मध्यमेषां व्यक्तमिति तथाच्यतेऽन्मानुसारित्वविलयस्य युक्तमितिमत्वा तात्पर्य्यार्थमाह मरणादिति उक्तेऽर्थे पौराणिकसम्मतिमाह तथाचेति तत्रेत्यस्यार्थमाह अदृष्टेति पूर्वमदृष्टानि सन्ति पुनर्दृष्टानि तान्येव पुनर्नष्टानितदेवं भ्रान्तिविषयतया घटिकायन्त्रवच्चक्रीभूतेषु भूतेषु शोकनिमित्तस्य प्रलापस्य नावकाशोऽस्तीत्यर्थः ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च देहादीनां स्वभावं पर्य्यालोच्य तदुपाधिके आत्मनो जन्ममरणे शोको न कार्य्य इत्याह अव्यक्तादीनीति अव्यक्तं प्रधानं तदेवादि उत्पत्तेः पूर्वरूपं येषां तानि अव्यक्तादीनि भूतानि शरीराणि कारणात्मनास्थितानामेवोत्पत्तेः तथा व्यक्तमभिव्यक्तमध्यं जन्ममरणान्तराले स्थितिलक्षणं येषां तानिव्यक्तमध्यानि अव्यक्तेनिधनं लयोयेषांतानीमान्येवम्भूतान्येव तत्र तेषु का परिदेवना कःशोकनिमित्तो विलापः प्रतिबुद्धस्य स्वप्नदृष्टवस्तुष्विव शोको न युज्यत इत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

कदाचित् अर्जुन कहै आत्मा नित्यहै इससे शोच करनेयोग्य नहीं है यहरहो परन्तु आकाशादि भूतात्मक जे भीष्मादिकों के सुन्दरदेहहैं तेतो शोचनीयहैंही इसपै कहतेहैं भूतभी कार्यकारण+संघातरूप होनेसे अत्यन्त

+जैसे घटकार्यरूप और मृत्तिका उसका कारणहै और मृत्तिकाभी कारणरूपहै फिर [illegible] सब कार्य कारण [illegible] है ऐसे देहभी [illegible] और आकाशादि भूत और महत्तत्त्वादि सूक्ष्मकार्य कारण [illegible] होतेहैं और इनमें कारणहै और किंचकार्य है ।

नवलभाष्य।

अब भगवान् इस प्रकरणके अर्थको उपसंहार करतेहुए अर्थात् समाप्त तेहुए कहते हैं कि (देहीति) जिससे देही जोआत्मा सो नित्य अर्थात् सबकाल में औसब अवस्थामें अवध्य है किसीसे मारानहीं जाताहै क्योंकि अवयव अर्थात् अंग उसके कोई नहीं हैं इससे और नित्यपनासे औ सब के देहमें सर्वव्यापकता से स्थितभी है औसब प्राणिमात्रका देहमाराभी जाताहै परन्तु जिससे यहदेही आत्मा किसीको मारने को शक्यनहीं है तिससे भीष्मादिकजे प्राणीहैं तिनको शोचकरनेयोग्य तुम नहीं हौ ॥३०॥

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।
धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥३१॥

शङ्करभाष्यम्।

इह परमार्थतत्त्वापेक्षायां शोको वा मोहो वा न सम्भवतीत्युक्तं न केवलं परमार्थतत्त्वापेक्षायामेव किन्तु स्वधर्म्ममिति स्वधर्म्ममपि स्वो धर्म्मः क्षत्रियस्य धर्मः युद्धं तमप्यवेक्ष्य त्वं न विकम्पितुं प्रचलितुम् अर्हसि क्षत्रियस्य स्वाभाविकाद्धर्मादात्मस्वाभाव्यादित्यभिप्रायः तच्चयुद्धं पृथिवीजयद्वारेण धर्मार्थं प्रजारक्षणार्थंचेति धर्म्मादनपेतं परं धर्म्यं तस्मात् धर्म्यात् युद्धात् श्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते हि यस्मात् ॥ ३१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

श्लोकान्तरमवतारयन् वृत्तं कीर्तयति इहेति पूर्वश्लोकः सप्तम्यर्थः यत्पारमार्थिकं तत्त्वं तदपेक्षायामेव केवलं शोकमोहयोरसम्भवो न भवति किन्तु स्वधर्ममपि चावेक्ष्येति सम्बन्धः स्वकीयं क्षात्रधर्ममनुसन्धाय ततश्चलनं परिहर्तव्यमित्यर्थः यद्धि क्षत्रियस्य धर्मादनपेतं श्रेयः साधनं तदेव मयानुवर्तितव्यमित्याशङ्क्याह धर्म्यादिति जातिप्रयुक्तं स्वाभाविकं स्वधर्ममेव विशिनष्टि क्षत्रियस्येति पुनर्नकारोपादानमन्वयार्थं प्रचलितुमयोग्यत्वे प्रतियोगिनं दर्शयति स्वाभाविकादिति स्वाभाविकत्वमसाम्प्रतीयन्त्वमिति शङ्कां वारयितुं तात्पर्यमाह आत्मेति आत्मनः स्वस्यार्जुनस्य स्वाभाव्यं क्षत्रियस्वभावप्रयुक्तं वर्णाश्रमोचितं कर्म तस्मादित्यर्थः धर्मार्थं प्रजापरिपालनार्थञ्च प्रयतमानस्य युद्धादुपरतिर्न युक्तेत्याशङ्क्याह तद्धेति ततोऽपि श्रेयस्करं किञ्चिदनुष्ठातुं युद्धादुपरतिरुचितेत्याशङ्क्याह तस्मादिति तस्माद्युद्धात् प्रचलनमनुचितमिति शेषः ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका।

यच्चोक्तमर्जुनेन वेपथुश्च शरीरे इत्यादि तदप्ययुक्तमित्याह स्वधर्ममपीति आत्मनो नाशाभावादेवैतेषां हननेऽपि विकम्पितुं नार्हसि किंच स्वधर्ममप्यवेक्ष्य विकम्पितुं न योग्योसीति सम्बन्धः यतो धर्मादनपेतात् युद्धादन्यत् [illegible] तदाह धर्म्याद्धीति धर्मादनपेतस्माद्युद्धादन्यत् ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य।

अब यहां परमार्थ तत्त्वकी अपेक्षामें अर्थात् परमार्थ तत्त्व विचारमें नौ

स्वामिकृतटीका।

कुतस्तर्हि विद्वांसोऽपि लोके शोचन्ति आत्माज्ञानादेवेत्याशयेनात्मनो दुर्ज्ञेयत्वमाह आश्चर्यवदिति कश्चिदेनमात्मानं शास्त्राचार्योपदेशाभ्यां पश्यन्नाश्चर्यवत् पश्यति सर्वगतस्य नित्यज्ञानानन्दस्वभावस्यात्मनोऽलौकिकत्वादैन्द्रजालिकवदृश्यमानं पश्यन्निव विस्मयेन पश्यति असम्भावनाभिभूतत्वात् तथाश्चर्यवदेवान्यो वदति शृणोति चान्यः कश्चित् पुनर्विपरीतभावनाभिभूतः श्रुत्वापि न वेद च शब्दादुक्त्वापि दृष्ट्वापि न सम्यग्वेदेति द्रष्टव्यम् ॥ २९ ॥

नवलभाष्य।

अब भगवान् यह कहते हैं कि यह आत्मा अत्यन्त दुर्ज्ञेयहै इससे एक अर्जुनही को क्या उलहना देना चाहिये सभी भ्रांतिमें पड़रहे हैं कैसे दुर्ज्ञेय आत्मा है इस आशयसे कहते हैं कि (आश्चर्यवदिति) जो अद्भुत वस्तु कभी नहीं देखीहै और वह अकस्मात् दिखाईपड़े उसको आश्चर्य कहते हैं उस आश्चर्यके तुल्य अर्थात् आश्चर्यकी नाईं इस आत्माको कोई देखताहै और आश्चर्यहीके सदृश कोई इस आत्माको कहता है और तैसेही आश्चर्यहीके सदृश कोई इसआत्माको सुनताहै फिर इस आत्माको सुनके और देखके और कहिकैभी कोईनहीं जानसक्ताहै अथवा जोइसआत्माको देखता है वह आश्चर्य तुल्यहै अर्थात् विरला कोई है और जो कहता सुनता है वहभी अनेक हज़ारों में कोही एकहै और कोई तौ सुनकरके भी नहीं जानता है ऐसा दुर्बोध आत्माहै यह भगवान्का अभिप्रायहै ॥ २९॥

> देही नित्यमवध्योऽयं देहे सर्वस्य भारत।
> तस्मात् सर्वाणि भूतानि नत्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम्।

अथेदानीं प्रकरणार्थमुपसंहरन् ब्रूते देहीति यस्माद्देही शरीरी नित्यं सर्वावस्थास्ववध्यो निरवयवत्वान्नित्यत्वाच्च तत्रावध्योऽयं देहे शरीरे सर्वस्य सर्वगतत्वात् स्थावरादिषु स्थितोऽपि सर्वस्य प्राणिजातस्य देहे वध्यमानेऽपि अयं देही न वध्यो यस्मात् तस्माद्भीष्मादीनि सर्वाणि भूतान्युद्दिश्य न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

श्लोकान्तरमुत्थापयति अथेति आत्मनो दुर्ज्ञानत्वप्रदर्शनानन्तरमिति यावत् वस्तुतत्त्वापेक्षया शोकमोहयोरकर्तव्यत्वं प्रकरणार्थः देहे वध्यमानेऽपि देहिनो वध्यत्वाभावे फलितमाह यस्मादिति हेतुभागं विभजते सर्वस्येति फलितप्रदर्शनपरं श्लोकार्द्धं व्याचष्टे तस्माद्भीष्मादीनीति॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवमव्ययमात्मनः संक्षेपेणोपदिष्टमशोच्यत्वमुपसंहरति देहीति स्पष्टार्थम् ॥३०॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं कर्तव्यतामाप्तमपि अथेति अथ त्वमिमं धर्म्यं धर्मादनपेतं विहितं संग्रामं युद्धं न करिष्यसि चेत् ततस्तदकरणात् स्वधर्मं कीर्तिञ्च महादेवादिसमागमनिमित्तां हित्वा केवलं पापमवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

स्वधर्मस्य युद्धस्य श्रद्धयाकरणे स्वर्गादिमहाफलप्राप्तिं प्रदर्श्य तदकरणे प्रत्यवायप्राप्तिं प्रदर्शयन्नुत्तरश्लोकगतार्थशब्दार्थं कथयति एवमिति विहितत्वं फलवत्त्वमित्यनेन प्रकारेणेत्यर्थः अन्वयार्थं पुनश्चेदित्यनूद्यते महादेवादीत्यादिशब्देन महेन्द्रादयो गृह्यन्ते ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका।

विपक्षे दोषमाह अथ चेदिति ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य।

औ हेअर्जुन इसप्रकार करनेकी योग्यता को प्राप्त जो धर्मयुक्त संग्राम तिसको तू जो न करैगा तौ अपना क्षत्रियोंका धर्म और महादेवादि देवताओंके समागमसे प्राप्तहुई जो कीर्ति तिसको त्यागके केवल स्वधर्म त्याग से उत्पन्नहुआ जो पापतिसको प्राप्तहोगा ॥ ३३ ॥

अकीर्त्तिञ्चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम्।
सम्भावितस्य चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

न केवलं स्वधर्मकीर्त्तिपरित्यागः अकीर्त्तिमिति अकीर्त्तिञ्चापि युद्धे भूतानि कथयिष्यन्ति ते तवाव्ययां दीर्घकालां धर्म्मात्मा शूर इत्येवमादिभिर्गुणैः सम्भावितस्य चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते सम्भावितस्य चाकीर्त्तेर्वरं मरणमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

युद्धाकरणे क्षत्रियस्य प्रत्यवायमामुष्मिकमापाद्य शिष्टगर्हालक्षणं दीर्घकालभाविनमैहिकमपि प्रत्यवायं प्रतिलम्भयति न केवलमिति युद्धे स्वमरणसन्देहात् तत्परिहारार्थमकीर्तिरपि सोढव्या स्वात्मसंरक्षणस्य श्रेयस्करत्वादित्याशङ्क्याह धर्मात्मेति मान्यानामकीर्तिर्भवति मरणादपि दुःसहेति तात्पर्यार्थमाह सम्भावितस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च अकीर्तिमिति अव्ययां शाश्वतीं सम्भावितस्य बहुमतस्य अतिरिच्यतेऽधिका भवति ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य।

और युद्धनहीं करनेमें केवल स्वधर्म और कीर्ति इनका परित्याग नहीं है किन्तु भूत जेप्राणी हैं ते बहुतकाल तक तुम्हारी अकीर्तिकहेंगे और यह

शोकवामोह ये कोई संभव नहीं होतेहैं यहवात तो कहिआये अब यहक हतेहैं कि केवल परमार्थ तत्त्व विचारहीमें शोकनहीं कर्त्तव्यहै यह नहींकिंतु अपना क्षत्रिय धर्म जो युद्ध तिसको देखकरके भी हे अर्जुन तूचलायमान होनेको योग्यनहीं है क्योंकि क्षत्रियपना के स्वभावसे सिद्ध जोयुद्ध है सो पृथिवी जयद्वारा धर्म सेवनके अर्थ है और प्रजाकी रक्षाके अर्थहै इससे धर्मयुक्तहुआ तिसधर्मयुक्त युद्धसे और कल्याण कोईक्षत्रियको नहींहै३१॥

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम्।
सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम्॥ ३२॥

शङ्करभाष्यम्।

कुतश्च तद्युक्तं कर्त्तव्यम् इत्युच्यते यदृच्छयेति यदृच्छया चाप्रार्थितमागतमुपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतमुद्घाटितं ये एतदीदृशं युद्धं लभन्ते क्षत्रियाः हे पार्थ किन्न सुखिनस्ते॥ ३२॥

आनंदगिरिकृतटीका।

युद्धस्य गुर्वाद्यनेकप्राणिहिंसात्मकस्याहिंसा शास्त्रविरोधान्नास्ति कर्तव्यतेति मद्धी कृतश्चेति चेन्नाग्नीषोमीयहिंसावद्धर्मापि क्षत्रियस्य विहितत्वादनुष्ठेयं सामान्यशास्त्रतो विशेषशास्त्रस्य बलीयस्त्वादित्याह उच्यतइति तथापियुद्धे प्रवृत्तानामैहिकामुष्मिकफला भावादुपरतिरेव ततो युक्ता प्रतिभातीत्याशङ्क्याह यदृच्छयेति चिरेण चिरतरेण कालेन च यागाद्यनुष्ठायिनः स्वर्गादिभाजो भवन्ति युद्ध्यमानास्तु क्षत्रिया यदिमुखप्रतापिनो [illegible] सद्य एव स्वर्गादिसुखभोक्तारस्तेन तव कर्तव्यमेव युद्धमिति व्याख्यानेन स्फुटयति कदर्थयेत्यादिना दृष्टमदृष्टं च भावि सुखमुपपन्नमेव क्षत्रियाणां स्वधर्मभूतयुद्धसिद्धौ तस्मा त्त्वीदृशानां शोकमोही हित्वा कर्तव्यमित्यर्थः॥ ३२॥

स्वामिकृतटीका।

किंच महति श्रेयसि स्वयमेवोपस्थिते सति कुतो विलम्बसे इत्याह यदृच्छयेति यदृच्छया अप्रार्थितमेवोपपन्नं प्राप्तमीदृशं युद्धं सुखिनः सुभाग्या एव लभन्ते यतो निर [illegible] ॥ ३२॥

आनंदगिरिकृतटीका।

इतश्च त्वं युद्धादुपरमं माकार्षीरित्याह किञ्चेति ननु भीष्मद्रोणादिवधप्रयुक्तं कष्टतरं दुःखमसहमानो युद्धान्निवृत्तः स्वसामर्थ्यनिन्दादिशत्रुकृतं सोढुं शक्यामीत्याशङ्क्याह तत इति ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्चावाच्यवादानिति अवाच्यान् वादान् वचनानर्हान् शब्दांस्तवाहितास्त्वच्छत्रवो वदिष्यन्ति ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य।

और तेरे अहित जेशत्रुहैं तेतेरी सामर्थ्य को निन्दाकरते हुये नहीं कहनेके योग्य जेवाद वचनातिनको कहेंगे तौ तिससे अधिक दुःखतुझ को क्या होगा अर्थात् तू तौ कृपादृष्टिसे युद्धसे निवृत्त होरहाहै और तेरे वैरी लोग यह कहेंगे कि कर्णसे युद्धकरने की अर्जुनमें सामर्थ्य नहींथी इसीसे अर्जुन उपस्थित युद्धको अर्थात् तैयार युद्धको त्यागि भागगया ॥ ३६ ॥

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम्।
तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

युद्धे पुनः क्रियमाणे कर्णादिभिः किं हतो वेति हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं हतः सन् स्वर्गं प्राप्स्यसि जित्वा कर्णादीन् शूरान् भोक्ष्यसे महीम् उभयथापि तव लाभ एवेत्यभिप्रायः यतएवं तस्मादुत्तिष्ठ कौंतेय युद्धाय कृतनिश्चयः जेष्यामि शत्रून् मरिष्यामि वेति निश्चयंकृत्वेत्यर्थः॥३७॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तर्हि युद्धे गुर्वादिवधवशान्मध्यस्था निन्दा ततो निवृत्तौ शत्रुनिन्देत्युभयतः पाशरज्जुरित्याशङ्क्याह युद्धे पुनरिति जये पराजये च लाभध्रौव्याद्युद्धार्थमुत्थानमावश्यकमित्याह तस्मादिति नहि परिशुद्धकुलस्य क्षत्रियस्य युद्धायोद्युक्तस्य तस्मादुपरमः माधीयानित्याह कौन्तेयेति जये पराजये वेत्येतदुभयथेत्युच्यते जयादिनियमाभावेऽपि लाभनियमे फलितमाह यत इति कृतनिश्चयत्वमेव विपद्यति जेष्यामीति ॥ ३७ ॥

स्वामिकृतटीका।

यच्चोक्तं नचैतद्विद्म इति तत्राह हतो वेति पक्षद्वयेऽपि तव लाभ एवेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य।

और युद्धकरैगा तो दोनोंप्रकारसे तुझको लाभहै सोकैसे इससे भगवान् कहते हैं कि हेअर्जुन जो तू युद्धमें कर्णादिकों करके मारा जायगा तौ स्वर्गको प्राप्तहोगा और जो कर्णादि शूरोंको संग्राममें जीतलेगा तौ जीनके फिर पृथिवीके राज्यको भोगैगा तिससे हेकुन्ती के पुत्र कैतो मैं शत्रुओंको जीतताहूं कैफिर संग्राम में मरही जाऊंगा ऐसा निश्चयकरके युद्धके लिये उठ उद्यतहो ॥ ३७ ॥

धर्मात्माहै यहशूरहै इत्यादि गुणोंकरके संभावित अर्थात् प्रसिद्ध जो पुरु तिसकी जो अकीर्ति सो मरणसे भी अधिकहै अर्थात् संभावित पुरुषको अकीर्ति होनेसे मरणही श्रेष्ठहै ॥ ३४ ॥

भयाद्रणादुपरतं मंस्यन्ते त्वां महारथाः ।
येषाञ्च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च भयादिति भयात् कर्णादिभ्यो रणात् युद्धादुपरतं निवृत्तं मंस्यन्ते चिन्तयिष्यन्ति न कृपयेति त्वां महारथा दुर्य्योधनप्रभृतयः के मंस्यन्ते इत्याह येषाञ्च त्वं दुर्य्योधनादीनां बहुमतो बहुभिर्गुणैर्युक्त इत्येवं बहुमतो भूत्वा पुनस्त्वं यास्यसि लाघवं लघुभावम् ॥ ३५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

इतश्च त्वया युद्धं कर्त्तव्यमित्याह किञ्चेति प्राणिषु कृपयानाहं युद्धं करिष्यामीत्याशङ्क्याह भयादिति महारथानेव विशिनष्टि येषाञ्चेति दुर्योधनादिभिस्त्वयि परिहास्यतानिरसनार्थं संग्रामे प्रवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च भयादिति येषां बहुगुणत्वेन त्वं पूर्वं संमतोभूस्त एव भयात् संग्रामान्निवृत्तं त्वां मन्येरन् ततश्च पूर्वं बहुमतो भूत्वा लाघवं लघुतां यास्यसि ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन युद्धसे निवृत्त होनेमें केवल अकीर्तिही होय यहनहीं है किन्तु औरभी दोषहै कि महारथी जे दुर्योधनादिक ते यह अपने मनमें मानैंगे विचारकरैंगे कि अर्जुन कर्णादिकों की भयसे अर्थात् कर्णादिकों से डरके संग्रामसे निवृत्त होगया और दयाके कारणसे अर्जुन युद्धसे निवृत्तहुआ ऐसा कोई नहीं निश्चयकरैंगे कौनऐसा मानैंगे तिससे कहते हैं कि अर्जुन जिन दुर्योधनादिकोंको तू बहुमत होरहा है अर्थात् अर्जुन अधिक बहुतसे शूरताआदि गुणों करकेयुक्तहै ऐसा हृदयमें समारहा तू ऐसा होकर फिरउन्हीं दुर्योधनादिकों की दृष्टिमें लाघव को प्राप्तहोगा अर्थात् अर्जुन छिछोड़ाथा ऐसा मानैंगे ॥ ३५

अवाच्यवादांश्चबहून् वदिष्यन्ति तवाहि
निन्दन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरं नु

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च अवाच्यवादानिति अवाच्यवादान् अवक्तव्यवादान् च बहून् अनेकप्रकारान् वदिष्यन्ति तवाहिताः शत्रवः निन्दन्तः कुत्सयन्तस्तव त्वदीयं सामर्थ्यं निवातकवचादि ततो निन्दाप्राप्तेर्दुःखात् दुःखतरं नु किं ततः कष्टतरं दुःखं नास्तीत्यर्थः ॥ ३

शङ्करभाष्यम्।

शोकमोहापनयनाय लौकिको न्यायः स्वधर्ममपि चावेक्ष्येत्याद्यैः श्लोकैरुक्तो न तु तात्पर्येण परमार्थदर्शनं त्विह तदुक्तमुपसंह्रियते एषा तेऽभिहितेति शास्त्रविषयविभागप्रदर्शनाय इह हि दर्शिते पुनः शास्त्रविषयविभागे उपरिष्टात् ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनामिति निष्ठाद्वयविषयं शास्त्रं सुखं प्रवर्तिष्यति श्रोतारश्च विषयविभागेन सुखं ग्रहिष्यन्तीत्यत आह एषा ते इति एषा ते तुभ्यमभिहितोक्ता सांख्ये परमार्थवस्तु विवेकविषये बुद्धिः ज्ञानं साक्षात् शोकमोहादि संसारहेतुदोषनिवृत्तिकारणं योगे तु तत् प्राप्त्युपाये निःसंगतया द्वन्द्वप्रहरणपूर्वकमीश्वराराधनार्थे कर्मयोगे कर्मानुष्ठाने समाधियोगे च इमामनन्तरमेवोच्यमानां बुद्धिं शृणु तां च बुद्धिं स्तौति प्ररोचनार्थं बुद्ध्या यया योगविषयया युक्तो हे पार्थ कर्मबन्धं कर्मैव धर्माधर्माख्यो बंधः कर्मबन्धः तं प्रहास्यसीश्वरप्रसादनिमित्तज्ञानप्राप्ते रित्यभिप्रायः॥ ३९॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु स्वधर्ममपि चावेक्ष्येत्यादि श्लोकैर्न्यायावष्टम्भेन शोकमोहापनयस्य तात्पर्येणोक्तत्वात् तस्मिन्नुपसंहर्तव्ये किमिति परमार्थदर्शनमुपसंह्रियते तत्राह शोकेति स्वधर्ममपीत्यादिभिरतीतश्लोकैः शोकमोहयोः स्वजनमरणगुर्वादिवधशङ्कानिमित्तयोः सम्यग्ज्ञानप्रतिबन्धकयोरपनयार्थं वर्णाश्रमवतं धर्ममनुतिष्ठतः स्वर्गादि सिध्यति नान्यथेत्यन्वयव्यतिरेकात्मको लोकप्रसिद्धो न्यायो यद्यपि दर्शितस्तथापि नासौ तात्पर्येणोक्त इत्यर्थः कि तर्हि तात्पर्येणोक्तं तदाह परमार्थेति नत्वेवाहं जातुनासमित्यादि सप्तम्या परामृश्य ते उक्तं न जायते म्रियते वा कदाचिदित्यादिनोपपादितमित्यर्थः उपसंहारप्रयोजनमाह शास्त्रेति तस्य वस्तुद्वारा विषयो निष्ठाद्वयं तस्य विभक्तस्य तेनैव विभागेन प्रदर्शनार्थं परमार्थदर्शनोपसंहार इत्यर्थः ननु किमित्यत्र शास्त्रस्य विषयविभागः प्रदर्श्यते उत्तरत्रैव तद्विभागप्रवृत्तिप्रतिपत्त्योः सम्भवादिति तत्राह इह हीति शास्त्रप्रवृत्तेःश्रोतृप्रतिपत्तेश्च सौकर्यार्थमादौ विषयविभागसूचनमित्यर्थः उपसंहारस्य फलवत्त्वमेवमुक्त्वा तमेवोपसंहारमवतारयति एषा तेति परमार्थात्मतत्त्वविषयां ज्ञाननिष्ठामुक्तामुपसंहृत्य वक्ष्यमाणां संगृह्णाति योगे त्विति तामेव बुद्धिं विशिष्टफलवत्त्वेनाभिष्टौति बुद्ध्येतितत्रोपसंहारभागं विभजते एषेत्यादिना [illegible]

स्वामिकृतटीका।

[illegible]

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ।
ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥ ३८॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र युद्धं स्वधर्म इत्येवं युध्यमानस्य उपदेशमिमं शृणु सुखदुःखे इति सुखदुःखे समे तुल्ये कृत्वा रागद्वेषावप्यकृत्वे तत् तथा च लाभालाभौ जयाजयौ च समौ कृत्वा ततो युद्धाय युज्यस्व घटस्व नैवं युद्धं कुर्वन् पापफलमवाप्स्यसि इत्येष उपदेशः प्रासंगिकः ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पापभीततया युद्धाय निश्चयं कृत्वा नोत्थातुं शक्नोमीत्याशङ्क्याह तत्रेति युद्धस्य धर्मतया कर्तव्यत्वेसतीति यावत् सुखदुःखजीवनमरणादिनिमित्तयोः सुखदुःखयोः समताकरणं कथमिति तत्राह रागद्वेषाविति लाभः तत् कोषादिप्राप्तिः अलाभस्तद्विपर्ययः न्यायेन युद्धेनापरिभूतेन परस्य परिभवो जयस्तद्विपर्ययस्त्वजयः तयोः लाभालाभयोर्जयाजययो श्च समताकरणं समानमिव रागद्वेषावकृत्येत्येतद्दर्शयितुं तथेत्युक्तं यथोक्तोपदेशवशात् परमार्थदर्शनप्रकरणे युद्धकर्तव्यतोक्तेः समुच्चयपरत्वं शास्त्रस्य प्राप्तमित्याशङ्क्याह एष इति क्षत्रियस्य तव ,धर्मभूतयुद्धकर्तव्यतानुवादप्रसंगागतत्वादस्योपदेशस्य नानेन मिथ समुच्चयः सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदप्युक्तं पापमेवाश्रयेदस्मानिति तत्राह सुखदुःखे इति सुखदुःखे समे कृत्वा तथा तयोश्च कारणभूतौ लाभालाभावपि तयोरपि कारणभूतौ जयाजयावपि समौ कृत्वा इ तेषां समत्वे कारणं हर्षविषादराहित्यं युज्यस्व सन्नद्धो भव सुखदुःखाद्यभिलाषं हित्वा स्वधर्मबुद्ध्या युध्यमानः पापं न प्राप्स्यसीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन युद्धमेराधर्महै ऐसीबुद्धिसे युद्धकरताहुआ जो तू तिसको जो उपदेश तिसको सुन लाभ अलाभके फल जो सुख और दुःख इनको समानकरके अर्थात् सुखमें रागको त्यागकरके औ दुःखमें द्वेषको त्यागकरके तैसेही सुखदुःखके कारणभूत जो लाभ औ अलाभ इनको समानकरके अर्थात् इनमें सुखदुःखोंको नहींमानके औ लाभ अलाभके भी कारण जो जय औ पराजय अर्थात् जीत हारि इनकोभी समानकरके अर्थात् जय में हर्षकात्यागकरके और पराजयमें विषादको नहींकरके केवल मेराधर्म है इसको करनाही उचितहै इसरीतिसे तू युद्धकरनेके लिये यत्नकर तौ इस रीतिसे युद्धकरताहुआ तू पापको नहींप्राप्तहोगा इससे जो अर्जुनने कहाथा कि इन दुर्योधनादिकोंको मारके मुझको पापही होगा तिसकाभी उत्तर इस उपदेशसे हुआ ॥ ३८ ॥

एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु ।
बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

वत्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रद्धेयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान स्यावश्यकत्व तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठातुमशक्यत्वादनेकान्तरा य सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थाद्योगोभ्रंश्ये तानर्थं च निपतेदित्याशङ्क्याह नेहेति प्रतीकत्वेनोपात्तस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन नास्तीत्यनुवादः यत्तु कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् करत्वमुक्तं तत् दूषय ति यथेति कृषिवाणिज्यादेरारंभस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनीतत्वान्नतथाकर्मणो वै दिके प्रारंभस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधा दित्यर्थः यत्तूक्तमनेकानर्थकलुषितत्वेन द्दोषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व न्तरमेव स्फुटयति नापीति चिकित्सायां हि क्रियमाणायां व्याध्यतिरेको वा मरणं वा प्रत्यवायोऽप संभाव्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्विवेकत्वान्न तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति वि हितत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति किंत्विति उत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्विव चितं फलं कथयति स्वल्पमपीति सम्यग् ज्ञानोत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषच्युतं भूयस्तपस्वी भवति पंक्तिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु कृष्यादिवत् कर्मणां कदाचिद्विघ्नबाहुल्येन फले व्यभिचारान्मंत्राद्यंगवैगुण्ये च प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगेऽभिक्रम स्य प्रारंभस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव विघ्नवै गुण्याद्यसंभवात् किञ्चास्य धर्मस्य ईश्वराराधनार्थकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महती भयात् संसारलक्षणात् त्रायते रक्षति नतु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना नैष्फ ल्यमस्येत्यर्थः ॥ ४० ॥

नवलभाष्य।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता भीहै तिसको भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म योगमें अभिक्रम जोप्रारम्भ तिसकानाश नहींहोताहै अर्थात् जैसेकृषीआदि खेती आदि लौकिककर्मोंका वृष्ट्यादिकके नहींहोनेसे जो कुछप्रारम्भकिया उसका नाशहोजाताहै तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाशनहीं और जैसे औषध दवाई के कर्मसे आजीविकाकरने से शास्त्रमें दोषकहाहै तैसे इसनिष्कामकर्ममें दोषनहीं और इसईश्वराराधन लक्षणनिष्कामकर्म का थोड़ाभी अंश बड़ाभारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय तिससे रक्षा करताहै ४०

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन।
बहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम्॥ ४१॥

शङ्करभाष्यम्।

देऽवं मोक्षे बुद्धिरस्ता योगे च [illegible] व्यवसायात्मिका निश्च यस्वभावा एकैव [illegible]

ध्यन्तःकरणशुद्धिद्वारात्मतत्त्वापरोक्षार्थं कर्मयोगेत्विमां बुद्धिं शृणु यया बुद्ध्या युक्तः परमेश्वरार्पितकर्मयोगेन शुद्धान्तःकरणः संस्तत्प्रसादलब्धापरोक्षज्ञानेन कर्मात्मकं बन्धं प्रहाणा हास्यसि त्यक्ष्यसि ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य।

अब यहां शोक मोहके दूरकरनेके लियेलौकिकभी युक्ति [स्वधर्ममपिचावेक्ष्य] इसश्लोकसे लेकरके [सुखदुःखेसमेकृत्वा] यहांतक आठश्लोकोंकरके कहीहै कुछतात्पर्य्यकरके परमार्थदर्शन अर्थात् परमार्थवस्तुज्ञान इन श्लोकोंमें नहींकहाहै और इनसेपूर्व जो कहा आत्मज्ञान तिसीका उपसंहार अर्थात् समाप्तिदेखाते हुए भगवान् कहते हैं कि [एषातेभिहिता] ज्ञान और कर्मयोग इनदोशास्त्रोंके विषयके विभागको दिखानेके लिये यहश्लोक है क्योंकि जब दोनों शास्त्रोंका विषय विभाग दिखायागया तो आगे कहा जायगा जो [ज्ञानयोग और कर्मयोगके विषयकी अपेक्षाकरनेवालाजो][ज्ञानयोगेनसांख्यानांकर्मयोगेनयोगिनां]इत्यादि श्लोकरूपशास्त्र सो सुखपूर्वक प्रवृत्तहोगा और श्रोतालोगभी विषयविभागपूर्वक सुखसे उसके अर्थको ग्रहण करैंगे इसहेतुसे कहते हैं कि [एषातेइति] हे अर्जुन सांख्य के विषय में अर्थात् परमार्थतत्त्वविवेकके विषयमें यहबुद्धि अर्थात् शोकमोहादिसंसारहेतु दोषोंकी निवृत्तिमें कारणभूत जोज्ञान सोमैंने तुम्हारेअर्थकहा औरअबइसके अनन्तर योगके विषयमें कहीजाती जो बुद्धि तिसको सुनिये अर्थात् उस ज्ञानकीप्राप्तिमें उपायभूत जो निस्संगताकरके नासफलकी इच्छाका त्याग करके और शीत उष्ण सुखदुःखादि द्वन्द्वोंका सहनहै प्रथम जिसमें ऐसा जो ईश्वरके आराधन बुद्धिकरके अपना अपनाको विहितकर्मों का अनुष्ठान उसको योगकहते हैं अथवा समाधिको योगकहते हैं इसदोनोंप्रकारके योग के विषयमें यह सुझकरके कहीजाती जो बुद्धि तिसकोसुनो और हे अर्जुन जिसबुद्धिकरके युक्त तुम कर्मरूपबन्धनको त्यागकरदेवोगे अर्थात् ऐसेकर्मानुष्ठानके करनेसे ईश्वरप्रसादसे प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरकेकर्मबन्धनको त्यागदेवोगे ॥ ३९ ॥

नेहाऽभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते।
स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्चान्यत् नेहाभीति नेह मोक्षमार्गे कर्मयोगे अभिक्रमनाशोऽभिक्रमणमभिक्रमः प्रारम्भः तस्य नाशो नास्ति यथा कृष्यादेर्योगविषये प्रारम्भस्य नानैकान्तिकफलत्वमित्यर्थः किञ्च नापि चिकित्सावत् प्रत्यवायो विद्यते किन्तु भवति स्वल्पमप्यस्य योगधर्मस्यानुष्ठितं त्रायते रक्षति महतः संसारभयात् जन्ममरणादिलक्षणात् ॥ ४० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु कर्मानुष्ठान [illegible] दृष्टा

त्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रद्धेयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान मावश्यकत्वं तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठातुमशक्यत्वादनैकान्तिक सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थाद्योगिभ्रंश्ये नर्थे च निपतेदित्याशङ्क्याह नेहेति प्रतीकत्वेनोपात्तस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन स्तीत्यनुवादः यत्तु कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् करत्वमुक्तं तत् दूषय न यथेति कृषिवाणिज्यादेरारंभस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनीतत्वान्नतथाकर्मणि वै दिके प्रारंभस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधादित्यर्थः यत्तूक्तमनेकानर्थकलुषितत्वेन दोषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व न्तरमेव स्फुटयति नापीति चिकित्सायां हि क्रियमाणायां व्याध्यतिरेको वा मरणं वा प्रत्यवायोऽपि संभाव्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्विवेकत्वान्न तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति वि हितत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति किन्त्विति उत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्विव क्षितं फलं कथयति स्वल्पमपीति सम्यग् ज्ञानोत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषच्युतं भूयस्तपस्वी भवति पंक्तिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः॥ ४०॥

स्वामिकृतटीका।

ननु कृष्यादिवत् कर्मणां कदाचिद्विघ्नबाहुल्येन फले व्यभिचारान्मंत्राद्यंगवैगुण्ये च प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगेऽभिक्रम स्य प्रारंभस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव विघ्नवै गुण्याद्यसंभवात् किञ्चास्य धर्मस्य ईश्वराराधनार्थकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महतो भयात् संसारलक्षणात् त्रायते रक्षति नतु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना नैष्फ ल्यमस्येत्यर्थः॥ ४०॥

नवलभाष्य।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता भीहै तिसको भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म योगमें अभिक्रम जोप्रारम्भ तिसकानाश नहींहोताहै अर्थात् जैसेकृषीआदि खेती आदि लौकिककर्मोंका वृष्टचादिकके नहींहोनेसे जो कुछप्रारम्भकिया उसका नाशहोजाताहै तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाशनहीं और जैसे औषध दवाई के कर्मसे आजीविकाकरने से शास्त्रमें दोषकहा है तैसे इसनिष्कामकर्ममें दोषनहीं और इसईश्वराराधन लक्षणानिष्कामकर्म का थोड़ाभी अंश बड़ाभारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय तिससे रक्षा करताहै ४०

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन।
बहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम्॥ ४१॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible]

तदन्तःकरणशुद्धिद्वारात्मतत्त्वापरोक्षार्थं कर्मयोगे त्विमां बुद्धिं शृणु यया बुद्ध्या युक्तः परमेश्वरार्पितकर्मयोगेन शुद्धान्तःकरणः संस्तत्प्रसादलब्धापरोक्षज्ञानेन कर्मात्मकं बन्धं प्रहास्यसि त्यक्ष्यसि ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य।

अब यहां शोक मोहके दूरकरनेके लियेलौकिकभी युक्ति [स्वधर्ममपिचावेक्ष्य] इसश्लोकसे लेकरके [सुखदुःखेसमेकृत्वा] यहांतक आठश्लोकोंकरके कहीहै कुछतात्पर्य्यकरके परमार्थदर्शन अर्थात् परमार्थवस्तुज्ञान इन श्लोकोंमें नहींकहाहै और इनसेपूर्व जो कहा आत्मज्ञान तिसीका उपसंहार अर्थात् समाप्तिदेखाते हुए भगवान् कहते हैं कि [एषातेभिहिता] ज्ञान और कर्मयोग इनदोशास्त्रोंके विषयके विभागको दिखानेके लिये यहश्लोक है क्योंकि जब दोनों शास्त्रोंका विषय विभाग दिखायागया तो आगे कहा जायगा जो[ज्ञानयोग और कर्मयोगके विषयकी अपेक्षाकरनेवालाजो][ज्ञानयोगेनसांख्यानांकर्मयोगेनयोगिनां]इत्यादि श्लोकरूपशास्त्र सो सुखपूर्वक प्रवृत्तहोगा और श्रोतालोगभी विषयविभागपूर्वक सुखसे उसके अर्थको ग्रहण करेंगे इसहेतुसे कहते हैं कि [एषातेइति] हे अर्जुन सांख्य के विषय में अर्थात् परमार्थतत्त्वविवेकके विषयमें यहबुद्धि अर्थात् शोकमोहादिसंसारहेतु दोषोंकी निवृत्तिमें कारणभूत जोज्ञान सोमैंने तुम्हारेअर्थकहा औरअबइसके अनन्तर योगके विषयमें कहीजाती जो बुद्धि तिसको सुनिये अर्थात् उस ज्ञानकीप्राप्तिमें उपायभूत जो निस्संगताकरके नामफलकी इच्छाका त्याग करके और शीत उष्ण सुखदुःखादि द्वन्द्वोंका सहनहै प्रथम जिसमें ऐसा जो ईश्वरके आराधन बुद्धिकरके अपना अपनाको विहितकर्मों का अनुष्ठान उसको योगकहते हैं अथवा समाधिको योगकहते हैं इसदोनोंप्रकारके योग के विषयमें यह सुझकरके कहीजाती जो बुद्धि तिसकोसुनो और हे अर्जुन जिसबुद्धिकरके युक्त तुम कर्मरूपबन्धनको त्यागकरदेवोगे अर्थात् ऐसेकर्मानुष्ठानके करनेसे ईश्वरप्रसादसे प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरकेकर्मबन्धनको त्यागदेवोगे ॥ ३९ ॥

नेहाऽभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते।
स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्चान्यत् नेहाभीति नेह मोक्षमार्गे कर्मयोगे अभिक्रमनाशोऽभिक्रमणमभिक्रमः प्रारम्भः तस्य नाशो नास्ति यथा कृष्यादेर्योगविषये प्रारम्भस्य नानैकान्तिकफलत्वमित्यर्थः किञ्च नापि चिकित्सावत् प्रत्यवायो विद्यते किन्तु भवति स्वल्पमप्यस्य योगधर्मस्यानुष्ठितं त्रायते रक्षति महतः संसारभयात् जन्ममरणादिलक्षणात् ॥ ४० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु कर्मानुष्ठान [illegible]

त्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रद्धेयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान स्यावश्यकत्व तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठातुमशक्यत्वादनैकान्तरा य सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थाद्योगभ्रंश्ये तानर्थे च निपतेदित्याशङ्क्याह नेहेति प्रतीकत्वेनोपात्तस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन नास्तीत्यनुवादः यत्तु कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् करत्वमुक्तं तत् दूषय ति यथेति कृषिवाणिज्यादेरारंभस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनीतत्वात्तथाकर्मणि वै दिके प्रारंभस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधा दित्यर्थः यत्तूक्तमनेकानर्थकलुषितत्वेन दोषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व न्तरमेव स्फुटयति नापीति चिकित्सायां हि क्रियमाणायां व्याध्यतिरेको वा मरणं वा प्रत्यवायोऽपि संभाव्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्विवेकत्वान्न तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति वि हितत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति किंत्विति उत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्विव क्षितं फलं कथयति स्वल्पमपीति सम्यग् ज्ञानोत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषच्युतं भूयस्तपस्वी भवति पंक्तिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृष्यादिवत् कर्मणां कदाचिद्विघ्नबाहुल्येन फले व्यभिचारान्मंत्राद्यंगवैगुण्ये च प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगेऽभिक्रम स्य प्रारंभस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव विघ्नवै गुण्याद्यसंभवात् किञ्चास्य धर्मस्य ईश्वराराधनार्थकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महतो भयात् संसारलक्षणात् त्रायते रक्षति नतु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना नैष्फ ल्यमस्येत्यर्थः ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता भीहै तिसको भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म योगमें अभिक्रम जोप्रारम्भ तिसकानाश नहींहोताहै अर्थात् जैसेकृषीआदि खेती आदि लौकिककर्मोंका वृष्ट्यादिकके नहींहोनेसे जो कुछप्रारम्भकिया उसका नाशहोजाताहै तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाशनहीं और जैसे औषध दवाई के कर्मसे आजीविकाकरने से शास्त्रमें दोषकहा है तैसे इसनिष्कामकर्ममें दोषनहीं और इसईश्वराराधन लक्षणनिष्कामकर्म का थोड़ाभी अंश बड़ाभारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय तिससे रक्षा करताहै ४० ॥

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।
बहुशाखा ह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इहेयं मार्गे बुद्धिरेका [illegible] व्यवसायात्मिका निश्च यस्वभावा एकैव [illegible] सम्यक् [illegible]

तद्वान्तःकरणशुद्धिद्वारात्मतत्त्वापरोक्षार्थं कर्मयोगेत्विमां बुद्धिं शृणु यया बुद्ध्या युक्तः परमेश्वरार्पितकर्मयोगेन शुद्धान्तःकरणः संतत्प्रसादलब्धापरोक्षज्ञानेन कर्मात्मकंबन्धं प्रहास्यसि त्यक्ष्यसि ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहां शोक मोहके दूरकरनेके लियेलौकिकभी युक्ति [स्वधर्ममपिचावेक्ष्य] इसश्लोकसे लेकरके [सुखदुःखेसमेकृत्वा] यहांतक आठश्लोकोंकरके कहीहै कुछतात्पर्य्यकरके परमार्थदर्शन अर्थात् परमार्थवस्तुज्ञान इनश्लोकोंमें नहींकहाहै और इनसेपूर्व जो कहा आत्मज्ञान तिसीका उपसंहार अर्थात् समाप्तिदेखाते हुए भगवान् कहते हैं कि [एषातेभिहिता] ज्ञान और कर्मयोग इनदोशास्त्रोंके विषयके विभागको दिखानेके लिये यहश्लोक है क्योंकि जब दोनों शास्त्रोंका विषय विभाग दिखायागया तो आगे कहा जायगा जो[ज्ञानयोग और कर्मयोगके विषयकी अपेक्षाकरनेवालाजो][ज्ञानयोगेनसांख्यानांकर्मयोगेनयोगिनां]इत्यादि श्लोकरूपशास्त्र सो सुखपूर्वक प्रवृत्तहोगा और श्रोतालोगभी विषयविभागपूर्वक सुखसे उसके अर्थको ग्रहण करेंगे इसहेतुसे कहते हैं कि [एषातेइति] हे अर्जुन सांख्य के विषय में अर्थात् परमार्थतत्त्वविवेकके विषयमें यहबुद्धि अर्थात् शोकमोहादिसंसारहेतु दोषोंकी निवृत्तिमें कारणभूत जोज्ञान सोमैंने तुम्हारेअर्थकहा औरअबइसके अनन्तर योगके विषयमें कहीजाती जो बुद्धि तिसको सुनिये अर्थात् उस ज्ञानकीप्राप्तिमें उपायभूत जो निस्संगताकरके नामफलकी इच्छाका त्याग करके और शीत उष्ण सुखदुःखादि द्वन्द्वोंका सहनहै प्रथम जिसमें ऐसा जो ईश्वरके आराधन बुद्धिकरके अपना अपनाको विहितकर्मों का अनुष्ठान उसको योगकहते हैं अथवा समाधिको योगकहते हैं इसदोनोंप्रकारके योगके विषयमें यह मुझकरके कहीजाती जो बुद्धि तिसकोसुनो और हे अर्जुन जिसबुद्धिकरके युक्त तुम कर्मरूपबन्धनको त्यागकरदेवोगे अर्थात् ऐसे अनुष्ठानके करनेसे ईश्वरप्रसादसे प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरकेकर्मबन्धको त्यागदेवोगे ॥ ३९ ॥

> नेहाऽभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।
> स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

[illegible] ॥ ४० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

।धिरूपयोगमेंजोबुद्धि कहीजावैगी सोव्यवसायात्मिकाबुद्धि अर्थात् नि-
स्वभावा बुद्धि एकही है अर्थात् एकही प्रकारकी है और वह विपरीत
जो शाखाभेद तिनकेबाधकरनेवाली है क्योंकि जिससे वह व्यवसा-
त्मकाबुद्धिप्रमाणो से प्रकटहुईहै इससे नहींबदलसक्ती है सदा एकहीप्र-
रहतीहै और जे पुरुष अव्यवसायीहैं अर्थात् प्रमाणसे उत्पन्नहुई
विवेकयुक्त बुद्धि तिसकरके रहितहैं तिनपुरुषोंकी बुद्धि बहुशाखहोती हैं
अर्थात् शाखाओंमेंसे शाखा जैसे वृक्षकी निकलती हैं तैसेही उस निश्चय
रहित बुद्धिमेंसे बहुततरहकी तर्क कुतर्क युक्त बुद्धियां निकलाहीकरती हैं
इसीसे वे अनन्त हैं कुछ ठौरठीकनहीं अर्थात् इतनीही हो चुकीहैं औरन
होवैं यहकुछ नियमनहीं फिर उनबुद्धियोंके कारणसे संसारभी अनन्तहो-
ताहै कभी निवृत्तनहींहोता है और जैसे उनडालियोंके बहुतहोनेसे वृक्षका
विस्तार बड़ाहोजाताहै तैसे संसारभी विस्तारको प्राप्तहोताहै और प्रमाण
से उत्पन्न जो निश्चयात्मिका विवेकवती बुद्धि तिसके वशसे जबवे बहुत
प्रकारकी बुद्धियां निवृत्त होजातीहैं तौ संसारभी उसविवेकी पुरुषका नि-
वृत्तहोजाताहै ॥ ४१ ॥

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्त्य विपश्चितः।
वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥ ४२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

येषां व्यवसायात्मिका बुद्धिर्नास्ति तेषां यामिमामिति यामिमां वक्ष्यमाणां पुष्पितां पुष्पित इव वृक्षः शोभमानां श्रूयमाणरमणीयां वाचं वाक्यलक्षणां प्रवदन्ति के अविपश्चितः अल्पमेधसोऽविवेकिन इत्यर्थः वेदवादरता इति वेदवादरताः बह्वर्थवादफलसाधनप्रकाशकेषु वेदवाक्येषु रताः हे पार्थ नान्यत् स्वर्गपश्वादिफलसाधनेभ्यः कर्मभ्योऽस्तीत्येवं वादिनो वदनशीलाः ॥ ४२ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यदि सांख्ययोगदृष्ट्यैव प्रमाणभूता बुद्धिस्तर्हि सैव किमिति स्थिरा न भवति तत्राह यामिमामिति तेषामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्ति तत्रासक्तचेतसां कामिनां काम [illegible]
[illegible]

यो मार्गो हे कुरुनन्दन याः पुनरितरा बुद्धयो यासां शाखाभेदप्रचारवशादनन्तोऽपारोऽनुपरत संसारोऽपि नित्यप्रततो विस्तीर्णो भवति प्रमाणजनितविवेकबुद्धिनिमित्तवशाच्चोपरतास्वनन्ते दबुद्धिषु संसारोऽप्युपरमते ता बुद्धयो बहुशाखा यस्याः शाखा यासां ता बहुशाखा बहुभेदा इ त्येतत् प्रतिशाखाभेदेन ह्यनन्ताश्च बुद्धयः केषामव्यवसायिनां प्रमाणजनितविवेकबुद्धिरहि तानाम् इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

ननु बुद्धिद्वयातिरिक्तानि बुद्ध्यन्तराण्यपि कणादादि शास्त्रप्रसिद्धानि विद्यन्ते तथा च कथं बुद्धिद्वयमेव भगवतोपदिष्टमिति तत्राह येयमिति सैवैका प्रमाणभूता बुद्धिरि त्याह व्यवसायात्मिकेति बुद्ध्यन्तराण्यविवेकमूलान्यप्रमाणानीत्याह बहुशाखाहीति व्य वसायात्मिकाया बुद्धेः श्रेयोमार्गे प्रवृत्ताया विवक्षितं फलमाह इतरेति प्रकृतबुद्धिद्वया पेक्षया इतरा विपरीताश्चाप्रमाणजनिताः स्वकपोलकल्पिता या बुद्धयस्तासां शाखाभे दः संसारहेतुस्तस्य बाधिकेति यावत् तत्र हेतुः सम्यगिति निर्दोषवेदवाक्यसमुत्थत्वादु क्तमुपायोपेयभूतं बुद्धिद्वयं साक्षात् पारम्पर्याभ्यां संसारहेतुबाधकमित्यर्थः उत्तरार्द्धं व्या चष्टे याः पुनरिति प्रकृतबुद्धिद्वयापेक्षयार्थान्तरत्वमितरत्वं तासामनर्थहेतुत्वं दर्शयति यासामिति अप्रमाणिकबुद्धीनां प्रसक्तानुप्रसक्तया जायमानानामतीव बुद्धिपरिणामविशेषः शाखाभेदास्तेषां प्रचारः प्रवृत्तिः तद्वशादित्येतत् अनन्तत्वं सम्यग्ज्ञानमन्तरेण निवृत्ति विरहितत्वम् अपरत्वं कार्यस्यैव सतावस्तुभूतकारणविरहित्वम् अनुपरतत्वं स्फोरयति नि त्येति कथं तर्हि तन्निवृत्त्या पुरुषार्थपरिसमाप्तिस्तत्राह प्रमाणेति अन्वय व्यतिरेकाख्येना नुमानेनागमेन च पदार्थपरिशोधनपरेण परिनिष्पन्ना विवेकात्मिका या बुद्धिस्तां निमि त्तीकृत्य समुत्पन्नसम्यग्बोधानुरोधात् प्रकृताविपरीतबुद्धयो व्यावर्त्तन्ते तास्वसंख्यातासु व्यावृत्तासु सतीषु निरालम्बनतया संसारोऽपि स्थाणुसघन्कुवन्नुपरतो भवतीत्यर्थः या पुनरि त्युपक्रान्ता तत्त्वज्ञानापनोद्या संसारास्पदीभूता विपरीतबुद्धिरनुक्रामति ता बुद्धय इति बुद्धीनां वृक्षस्येव कुतो बहुशाखित्वं तत्राह बहुभेदा इत्येतदिति एकैकां बुद्धिं प्रतिशाखा भेदोऽवान्तरविशेषस्तेन बुद्धीनामसंख्यत्व प्रख्यातमित्याह प्रतिशाखेति बुद्धीनामानन्त्य प्रसिद्ध प्रद्योतनार्थो हि शब्दः सम्यग्ज्ञानवतां यथोक्त बुद्धिभेदभाक्त्वमप्रसिद्धमित्या शङ्क्य प्रत्याह केषामित्यादिना ॥ ४१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कुत इत्यपेक्षायामुभयोर्वैषम्यमाह व्यवसायात्मिकेति इह ईश्वराराधनलक्षणे कर्म योगे व्यवसायात्मिका परमेश्वरभक्त्यैव ध्रुवं तरिष्यामीति निश्चयात्मिका एकैव एक निष्ठैव बुद्धिर्भवति अव्यवसायिनान्तु ईश्वराराधनबहिर्मुखाणां कामिनां कामानामान न्त्यादनन्तास्तत्रापि कर्मफलगुणफलत्वादि प्रकारभेदाद् बहुशाखाश्च बुद्धयो भवन्ति ईश्वराराधनार्थं हि नित्यं नैमित्तिकञ्च कर्म किञ्चिदङ्गवैगुण्येऽपि न नश्यतियथा शक्नु यात् तथा कुर्यादिति हि तद्विधीयते न च वैगुण्यवत्योरत्रोद्देश्येनैव वैगुण्योपशमात् नतु तथा काम्यं कर्म फलो महद्वैषम्यानिति भावः ॥ ४१ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो यहां मोक्षमार्गमें सांख्य जो आत्मानात्मविवेक ति- सके विषयमें जो बुद्धिकही और ईश्वराराधनरूप निष्कामकर्म योगमें वा

शङ्कानुष्ठानद्वारा तदुपपत्तिरित्याह क्रियेति क्रियाणामनुष्ठानानां यागादानादीनां विशे षादेशकालाधिकारप्रयुक्ताः सम्प्राप्तानेकाहलवत्तास्तवल्वस्यां वाचिप्राचुर्येण प्रतिभान्तीत्यर्थः कथं यथोक्तायां वाचि क्रियाविशेषाणां बाहुल्येनावस्थानमित्याशङ्क्य प्रकाशयत्वेनैतद्विशदयति स्वर्गेति तथापि तेषां मोक्षोपायत्वोपपत्तेस्तन्निष्ठानां मोक्षाभिमुख्यं भविष्यति नेत्याह भोगेति यथोक्तां वाचमभिवदतां पर्यवसानं दर्शयति तद्बहुलामिति ॥४३॥

स्वामिकृतटीका।

अतएव कामात्मन इति कामात्मानः कामाकुलितचित्ता अतः स्वर्ग एव पराः पुरुषार्थो येषां ते जन्म च तत्र कर्माणि च तत्फलानि च प्रददातीति तथा तां भोगैश्वर्ययोर्गति प्राप्तिं प्रति साधनभूता ये क्रिया विशेषास्ते बहुलायस्यां वा प्रवदन्तीत्यनुषङ्गः॥४३॥

नवलभाष्य।

और फिर वे पुरुष कामात्माहैं अर्थात् नानाप्रकारकेविषयोंहीमें जिनका मनरमरहाहै और स्वर्गही है परमपुरुषार्थ जिनको अर्थात् सिवायस्वर्गके उससे अधिक उत्तमपदार्थ को नहीं जानते हैं और जन्मकरके कर्म फल के देनेवाली उसवेदकी वाणीको कहते हैं औरभोग और ऐश्वर्य इनकी प्राप्ति में साधन भूत जो नाना प्रांरकी क्रिया तेई हैं बहुत जिस वाणीमें ऐसीवेदकी वाणीको कहते हैं अर्थात् सारेवेद मरेमें भोग ऐश्वर्यके देने वाली क्रियाही तरह तरहकी कही हैं और कुछ नहीं वेदने कहाहै ऐसा निश्चय करके वे मूढ़ संसारही में परिभ्रमण कियाकरते हैं ॥ ४३ ॥

भोगैश्वर्य्य प्रसक्तानां तयाऽपहृत चेतसाम्।
व्यवसायात्मिका बुद्धिःसमाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तेषाञ्च भोगेति भोगैश्वर्यप्रसक्तानां भोगः कर्तव्यमैश्वर्यञ्चेति भोगैश्वर्ययोरेव प्रणयवतां तदात्मभूतानां तया क्रियाविशेषबहुलया वाचा अपहृतचेतसामाच्छादितविवेकप्रज्ञानां व्यवसायात्मिका सांख्ये योगे वा या बुद्धिः समाधौ समाधीयतेऽस्मिन् पुरुषोपभोगाय सर्वमिति समाधिरन्तः करणं बुद्धिः तस्मिन् समाधौ न विधीयते न स्थितिर्भवतीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु कर्मकाण्डनिष्ठानां कर्मानुष्ठायिनामपि बुद्धिशुद्धिद्वारेणान्तःकरणे साध्यसाधनभूत बुद्धिद्वयसमुदायसम्भवात्ततो मोक्षो भविष्यति नेत्याह तेषाञ्चेति तदात्मभूतानां तयोरेवभोगैश्वर्ययोरात्मत्वं स्वरूपेणारोपितयोरभिनिविष्टं चेतसि तदात्म्याध्यासवतां वहिर्मुखानामित्यर्थः तथापि शास्त्रानुसारिणी विवेकजा व्यवसायात्मिका बुद्धिर्भविष्यतीत्याशङ्क्याह तयेति ननु समाधिः सम्प्रज्ञातासम्प्रज्ञातभेदेन द्विविधस्तत्र बुद्धेरवस्थितिरसम्भवात् कथं विधीयते तत्राह समाधीयत इति ॥ ४४ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततश्च भोगैश्वर्येति भोगैश्वर्ययोः प्रसक्तानामभिनिविष्टानां तया पुष्पितया वाचा [illegible]

वादे.ति कर्मकाण्डनिष्ठत्वं फलं कथयन्ति नान्यदिति ईश्वरो वा मोक्षो वा वदन्तो नास्तिकाः सम्यग्ज्ञानवन्तो न भवन्तीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु कामिनोऽपि कष्टान् कामान् विहाय व्यवसायात्मिकामेव बुद्धिं किमिति वन्ति तत्राह यामिमामिति यामिमां पुष्पितां विषलतावदापाततो रमणीयां परमार्थफलपरामेव वदन्ति वाचं स्वर्गादिफलश्रुतिं तेषां तया वाचापहृतचेतसां यात्मिका बुद्धिर्न समाधौ विधीयत इति तृतीयेनान्वयः किमिति तथा वदन्ति यत विपश्चितो मूढाः तत्र हेतुर्वेदवादरता इति वेदे ये वादा अर्थवादाः तुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति तथा अपामसोममृता अभूमेत्याद्याःतेष्वेवरताः एवातः परमन्यदीश्वरतत्त्वं प्राप्यं नास्तीति वदनशीलाः ॥ ४२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिनपुरुषोंकी निश्चयात्मिका बुद्धि नहींहै और वेदमें ये वादहैं अर्थात् स्वर्गादिफल और पशुआदि साधनोंकरके प्रकाशित वेदोंके वाक्य तिनमें प्रीतियुक्तहोरहे हैं इसीसे अविपश्चित् अविवेकी ऐसे जे पुरुष ते पुष्पोंकरके युक्त वृक्षकेसदृश प्रकाशमानजो कर्मकाण्ड प्रतिपादनकरनेवाली वेदकीवाणी उसीको सत्यकहते हैं उससेपरे औरवे दान्तकी वाणीको मानतेही नहीं हैं ॥ ४२ ॥

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम्।
क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्य्यगतिम्प्रति ॥ ४३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ते च कामात्मेति कामात्मानः कामस्वभावाः कामपरा इत्यर्थः स्वर्गेति स्वर्गपराः स्वर्गः ः पुरुषार्थो येषां ते स्वर्गपराः स्वर्गप्रधानाः जन्मकर्मफलप्रदां कर्मणः फलं कर्मफलं जन्म र्मणः फलं तत् प्रददातीति जन्मकर्मफलप्रदा तां वाचं प्रवदन्तीत्यनुषज्यते क्रियाविशेष दां क्रियाणां विशेषाः क्रियाविशेषाः ते बहुला यस्यां वाचि तां स्वर्गपशुपुत्राद्यर्थाः यया ा बाहुल्येन प्रकाश्यन्ते भोगैश्वर्यगतिं प्रतिभोगश्च ऐश्वर्य्यञ्च भोगैश्वर्य्ये तयोर्गतिः गैश्वर्यगतिः तां प्रतिसाधनभूतास्ते क्रियाविशेषाः तद्बहुलां तां वाचं प्रवदन्तो मूढाः परिवर्तन्त इत्यभिप्रायः ॥ ४३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अद्गनान् प्रवक्तनविवेकिनो व्यवसायात्मिका बुद्धिभाक्त्वासम्भवसिद्ध्यर्थं यिनाष्टि ते चेति तेषां संसारपरिवर्तमानपरिदर्शनार्थं प्रस्तुतां वाचमेव [illegible] इमां कामस्वभावत्वमयुक्तं चेतनस्येच्छायतत्त्वदात्मत्वानुपपत्तेरिति [illegible] तत्परत्वं तत्तत्फलार्थित्वेन तत् तदुपायेषु कर्मस्वेव प्रवृतया [illegible] नु कर्मनिष्ठानामपि परमपुरुषार्थविषया मोक्षोपाये ज्ञाने [illegible] न्याह स्वर्गेति तत्परत्वं तस्मिन्नेवामततया [illegible] [illegible] जन्मयाचो ययोक्तं [illegible]

[illegible] युगलानि द्वन्द्वानि तद्रहितो भवतानिसहस्वेत्यर्थः कथमित्यत आह नित्य सत्वस्थः सन् धैर्यमवलंब्येत्यर्थः तथा निर्योगक्षेमः अप्राप्तस्वीकारो योगः प्राप्तपालनं क्षेमस्तद्रहितः आत्मवानप्रमत्तः नहि द्वन्द्वाकुलस्य योगक्षेमव्यापृतस्य च प्रमादनस्त्रैगुण्यातिक्रमः सम्भवतीति ॥ ४५ ॥

नवलभाष्य।

जे पुरुष ऐसी निश्चयात्मिकाबुद्धिसे रहित हैं तिनसकामपुरुषोंको जो फलप्राप्तहोताहै तिसकोकहते हैं (त्रैगुण्याविषयाइति) हे अर्जुन कर्मकाण्डके प्रतिपादन करनेवाले जे वेदहैं ते सब त्रैगुण्यविषय हैं अर्थात् त्रैगुण्य जो सत्त्वरजस्तमोगुण मयसंसारवोही है विषय प्रतिपादन करिबेयोग्य जिन्हों को ऐसे हैं अर्थात् संसारिक जे विषय सुख तिनके प्रकाशकहैं औरहे अर्जुन तूतो त्रैगुण्यजे संसारिकविषय तिनसे रहितहो अर्थात् उनकी कामनासे रहितहो न कहो अनादिकालसे इससंसारके विषयकी कामनाकरताहुआ जो मनहै सो कैसे उससे निवृत्तहोसक्ताहै इससे उसका उपाय भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन तू निर्द्वन्द्वहो द्वन्द्वपदार्थोंसे रहितहो द्वन्द्वउससेकहतेहैं कि जो सुख दुःखके हेतु परस्पर विरोधी दो दो पदार्थ संसारमें प्रसिद्ध हैं जैसे पुण्यपाप रागद्वेष शीतउष्ण इत्यादिकहैं तिन्होंसे रहितहो अर्थात् काम नामें कारण रागद्वेष पुण्यपापादि द्वन्द्वही हैं क्योंकि कामना दो तरहकी होतीहैं एक तो जिसमें प्रीतिहोवे उसपदार्थ के प्राप्तिकी कामना और एक जिसमें द्वेषहोय उससे पृथक् होनेकी कामना तो जबक्या अपने स्वरूप ज्ञानसे कामनाके कारण भूतराग द्वेपादि द्वन्द्वोंसे रहितहोगा तो आपही त्रैगुण्य विषयोंकी चाहसे रहितहोगा और हेअर्जुन तू नित्यसत्व×गुणका आ-

---

× अब यहां प्रथमतो भगवान्ने अर्जुनसे कहा कि हेअर्जुन तू निस्त्रैगुण्यहो अर्थात् तू तीनों गुणोंके धर्मसे रहितहो और फिर कहा तू नित्यसत्वस्थ हो अर्थात् सत्वगुणका आश्रयकर सो यह कथन परम विरुद्धहै क्योंकि तीनगुणोंमें सत्वगुण भीहै तो जब निस्त्रैगुण्य कहनेसे सत्वगुणका भी निषेध सिद्धहुआ तो फिर सत्वगुणका आश्रयण करना कैसे सम्भव होसकताहै तो इसका यह उत्तरहै कि इसीदोष के दूर करनेको नित्यसत्व यहां कहा तिसका आशय यहहै कि तीनगुण में जो सत्व है सोरज और तमकरके मिलाहै और कभी आताहै अथवा सामान्य कथनसे निषेधभी रहो यहां तो नित्यसत्व गुणमें स्थितहो इस विशेष विधानसेरज औरतम इनकी निवृत्तिमें तात्पर्य है इसी आशयसे भाष्यकारने निस्त्रैगुण्य इसका निष्काम ऐसा अर्थ किया अथवा नित्यसत्वस्थ का यह अर्थहै कि नित्यसत्व गुण रहताहै जिसमें ऐसा जो विशुद्ध [illegible] भगवान् [illegible] में स्थितहो अर्थात् मेरे आश्रयरहो [illegible] होगे [illegible] कहा [illegible] सत्व परमात्मा का वाचकहै और नित्यसत्व भी इसीको कहता और [illegible] करके [illegible] तो नित्यसत्वात्मा [illegible] स्थितहो अर्थात् [illegible] संसारके [illegible] और [illegible] है सो स्पष्टही है।

माकृष्टंचेतो येषां समाधिश्चित्तैकाग्र्यं परमेश्वराभिमुखत्वमिति यावत् तस्मिन्निश्चया-
त्मिकाबुद्धिर्न विधीयते कर्मकर्तरि प्रयोगः सा नोत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार भोग और ऐश्वर्य्य इनमें प्रसक्त अर्थात् प्रीतियुक्त और उक्त क्रियाविशेषके प्रतिपादनकरनेवाली वाणीकरके आच्छादित होगई है विवेकबुद्धि जिन्होंकी ऐसे जे पुरुष हैं तिन्होंकी निश्चयात्मिकाबुद्धि अन्तःकरणमें स्थिरनहीं होती है ॥ ४४ ॥

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।
निर्द्वन्द्वो नित्यसत्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये एवं वेकबुद्धिरहिताः तेषां कामात्मनां यत् फलं तदाह त्रैगुण्येति त्रैगुण्यविषयाः त्रैगुण्यं संसारो विषयः प्रकाशयितव्यो येषां ते वेदास्त्रैगुण्यविषयास्त्वन्तु निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन निष्का मो भवत्यर्थः निर्द्वन्द्वः सुखदुःखहेतुःसमतिपक्षौ पदार्थौ द्वन्द्वशब्दवाच्यौ ततो निर्गतो निर्द्वन्द्वो भव त्वं नित्यसत्त्वस्थः सत्त्वगुणाश्रितो भव तथा निर्योगक्षेमोऽनुपात्तस्योपार्जुनं योग उपात्तस्य रक्षणं क्षेमः योगक्षेमप्रधानस्य श्रेयसि प्रवृत्तिर्दुष्करा इसतो निर्योगक्षेमो भवात्मवानप्रमत्तश्च भव एप तवोपदेशः स्वधर्ममनुतिष्ठतः ॥ ४५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

णे परिच्छिन्नोदककार्य्यस्यापरिच्छिन्नोदककार्येऽन्तर्भावः सम्भवति तत्प्राप्तावितरापेक्षाभावादित्यर्थः पूर्वार्द्धं दृष्टान्तभूतमेवं व्याख्याय दार्ष्टान्तिकमुत्तरार्द्धं व्याकरोति एवमित्यादिना कर्मसु योऽर्थ इत्युक्तं व्यनक्ति यत् कर्मफलमितिसोऽर्थो विजानतो ब्राह्मणस्य योऽर्थस्तावानेव सम्पद्यत इति सम्बन्धः तदेव स्पष्टयति विज्ञानेति तस्मिन्नन्तर्भवतीति-शेषः कथं कर्मफलं ज्ञानफलेऽन्तर्भवतीत्यत्रप्रमाणमाह सर्वमिति यत् किमपि प्रजाःसाधु कर्म कुर्वन्ति तत् सर्वं स पुरुषोऽभिसमेति प्राप्नोति यःपुरुषस्तद्वेद विजानाति यद्वस्तु सहैक्यो वेद तद्द्व्यामिति श्रुतेरर्थः कर्मफलस्य स गुणज्ञानफलेऽन्तर्भावः सम्भवतीत्याशङ्काह सर्वमिति तर्हि ज्ञाननिष्ठैव कर्तव्या तावतैव कर्मफलस्य लब्धतया कर्मानुष्ठानानपेक्षणादिशङ्काह तस्मादिति योगमार्गस्य निष्फलत्वाभावस्तच्छब्दार्थः ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु वेदोक्त नानाफलत्यागेन निष्कामतयेश्वराराधनविषया व्यवसायात्मिका बुद्धिः कुबुद्धिरेवेत्याशङ्काह यावानिति उदकं पीयते यस्मिंस्तदुदपानं वापीकूप तड़ागादितस्मिन् स्वल्पोदके एकत्र कृत्स्नार्थस्यासम्भवात् तत्र परिभ्रमणेन विभागशो यावान् स्नानपानादिरर्थः प्रयोजनं भवति तावान् सर्वोऽप्यर्थः सर्वतःसंप्लुतोदके महाहृदे एकत्रैव यथा भवति एवं यावान् सर्वेषु वेदेषु ततत् कर्मफलरूपोऽर्थस्तावान् सर्वोऽपि विजानतो व्यवसायात्मिका बुद्धियुक्तस्य ब्राह्मणस्य ब्रह्म निष्ठस्य भवत्येव ब्रह्मानन्दे क्षुद्रानन्दामन्तर्भावात् एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः तस्मादियमेव बुद्धिः सुबुद्धिरित्यर्थः ॥४६ ॥

नवलभाष्य।

अब कदाचित् सम्पूर्ण वेदोक्तजे कर्म तिन्होंमें जे अनन्तफलकहेहैं तिन की जो अपेक्षानकीजाय अर्थात् तिनकी जो न मानों तौ ईश्वरके समर्पण के लिये जे कर्मफल हैं यहकैसे सम्भवहोताहै हे अर्जुन ऐसाजो तू कहै तौ इसकासमाधान सुन इसआशयसे कहते हैं कि (यावानिति) जैसे लोकमें वापीकूप तड़ागादि अनेक छोटे छोटे जलाशयोंमें जितने परिमाणका स्नान पानादि अर्थ नाम प्रयोजन न्यारा न्यारा सिद्धहोता है उतनासवप्रयोजन चारोंतरफसे जलसेभराहुआ जो बड़ाभारी सैकड़ोंकोशका गंगादिरूप जलाशय अथवा समुद्र तिसमें एकहीजगह सिद्धहोताहै ऐसेही सबवेदोक्त कर्मों में न्यारा न्यारा अनेकप्रकारका फल कर्मकरनेवाले पुरुषोंको अनेकजगहसे जो सिद्धहोताहै तितनेही प्रमाणका वह सबकर्मोंका फल परमार्थतत्त्वजाननेवाले ब्राह्मणको अर्थात् संन्यासीको होताहै अर्थात् वेदोक्त और धर्मशास्त्रोक्त कर्मोंके जितनेफलहैं उनसबोंका एकज्ञानमें अन्तर्भाव होता है और यहीअर्थ सामवेदके छान्दोग्य+ उपनिदमेंसम्वर्गविद्या के प्रकरणमें श्रुतिने कहाहै कि जैसे लोकमें द्यूतकेविषयमें यहप्रसिद्ध है कि पांसेमें जो चारका

+ यथा कृताय विजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति यत्किंच प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्त इति। छां० उ० प्र० ४।१। इस श्रुतिका अर्थ उपरिभागमें लिख आयेहैं।

श्रयण करनेवाला हो क्योंकि विना सत्त्वगुण के आश्रयकिये शीतउष्णरागं
द्वेषादि द्वन्द्वोंकी निवृत्ति अशक्य है और हेअर्जुन तैसेही तू निर्योग क्षेमहो
अर्थात् योगक्षेम से रहितहो तहां जो वस्तुअपने पास नहीं है उसका उपा·
र्जन करना अर्थात् संग्रह करना उसको योग कहते हैं और जिस वस्तु का
संचयकिया उसका जो रक्षण उसको क्षेमकहते हैं तिनदोनोंसे र[illegible]
क्योंकि जो पुरुष द्रव्यादिकके उपार्जनमें और उसकी रक्षामें आकुल
है उसकी श्रेयमें प्रवृत्तहोना अतिदुर्लभ है और हे अर्जुन तू आत्मव
अर्थात् प्रमादसे रहितहो नित्यउद्योगयुक्तरह अपनेधर्ममें तत्पर जो तूहै
[illegible]केलिये यह मेरा उपदेशहै ॥ ४५ ॥

यावानर्थ उदपाने सर्वतः संप्लुतोदके ।
तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्वेषु वेदहोक्तेषु कर्मसु यान्युक्तान्यनन्तानि फलानि तानि नापेक्षन्ते चेत् किमर्थं तानीश्व
येसनुष्ठीयन्त इत्युच्यते शृणु यावानिति यथा लोके कूपतडागाद्यनेकस्मिन् उदपाने परिछि
के यावान् यावत् परिमाणः स्नानपानादिरर्थः फलं प्रयोजनं स सर्वोर्थः सर्वतः संप्लुतोदके
योऽर्थः तावानेव संपद्यते तत्रान्तर्भवतीत्यर्थः एवं तावांस्तावत् परिमाण एव संपद्यते सर्वेषु
वेदोक्तेषु कर्मसुयोऽर्थो यत् कर्मफल सोऽर्थो ब्राह्मणस्य सन्यासिनः परमार्थतत्त्वं विजा
योऽर्थो यत् विज्ञानफलं सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीयं तस्मिंस्तावानेव सम्पद्यते तत्रैवान्तर्भव
: यथा कृतायविजितायाधरेया संयन्त्येव मेन सर्वं तदभिसमेति यत् किञ्चित प्रजाः साधु
[illegible] यस्तद्वेद यत् स वेदेति श्रुतेः सर्वं कर्माखिलमिति च वक्ष्यति तस्मात् प्राक् ज्ञाननिष्ठा
[illegible]मासेः कर्मण्यधिकृतेन कूपतडागाद्यर्थस्थानीयमपि कर्म कर्त्तव्यम् ॥ ४६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]वरार्पणधिया निस्वधर्मानुष्ठानेऽपि फलकामनाभावाद्वैफल्यं योगमार्गस्येति मन्वा
[illegible]ते सर्वेष्वपि कर्ममार्गस्य फलवत्त्वं प्रतिजानीते उच्यत इति किंतत्फलमित्यत्र
श्लोकमवतारयति यावानिति यथोदपाने कूपादौ परिच्छिन्नोदके स्नानचमनाद्यर्थो
[illegible]पद्यतेसतावानपरिच्छिन्ने सर्वतः संप्लुतोदके समुद्रेऽन्तर्भवतिपरिच्छिन्नोदकानां
[illegible]दकांशत्वात् तथा सर्वेषु वेदोक्तेषु कर्मसुयावानर्थोविषयविशेषोपरक्तःसुखविशेषो
[illegible]तावानात्मविदः स्वरूपभूत सुखेन्तर्भवतिपरिच्छिन्नानन्दानामपरिच्छिन्नानन्दान्त
[illegible]मादेतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीतिश्रुतेः तथाचापरिच्छि
[illegible]योगमार्गस्य नास्तिवैफल्यमित्याह यावानिति उत्तमर्थ
[illegible]कूपादि परिच्छिन्नोदक
[illegible]ऽन्तर्भाव[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

तद्वारयन्नाह कर्मण्येवाधिकारस्ते फलेषु बन्धहेतुषु अधिकारः कामो कर्मणि कृते तत्फलं स्यादेव भोजने कृते तृप्तिवदित्याशङ्क्याह मेति माकर्मफलहेतुर्भूःकर्मफलं प्रवृत्तिहेतुर्यस्य स तथाभूतो माभूः काम्यमानस्यैव स्वर्गादेर्नियोज्यविशेषणत्वेनफलत्वादकामितं फलं न स्यादिति भावः अतएव फलं बन्धकं भविष्यतीत तस्मात् भयादकर्मणि कर्माकरणेऽपि तव संगो दिष्टा मास्तु ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन तेरा तौ अभी कर्महीके विषे अधिकारहै अर्थात् कर्मकरनेही का अधिकारहै ज्ञाननिष्ठाका अधिकारनहींहै तिसकरके तहां तहां कर्म करताहुआ जो तूहै तिसकाफलोंमें अधिकार कभी न होय अर्थात् कर्मफल की तृष्णा तुझको किसी अवस्थामें न होय और जब तेरीकर्मफलमें तृष्णा होगी तौ तू कर्मफलकी प्राप्तिकाहेतु भी होगा सो इसप्रकार कर्मफल का हेतु तू मत हो क्योंकि जो कोई पुरुष कर्मफलकी तृष्णाकरके प्रेराहुआकर्म में प्रवृत्तहोताहै तौ वहपुरुष कर्मफलहीके उत्पत्तिका कारणहोताहै औरजो कर्मफल इष्टनहींहै अर्थात् जो कर्मफलकी चाहही नहींहै तौ फिर दुःखरूप कर्मही करके क्याप्रयोजन है इसबुद्धी से कर्म के नहीं करनेमें भी तेरे प्रीति न होय ॥ ४७ ॥

योगस्थः कुरु कर्माणि संगं त्यक्त्वा धनञ्जय ।
सिद्ध्यसिद्धोः समो भूत्वा समत्वं योगउच्यते ॥ ४८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि कर्मफलप्रयुक्तेन न कर्त्तव्यं कर्म कथं तर्हि कर्त्तव्यमित्युच्यते योगस्थेति योगस्थः सन् कुरु कर्माणि केवलमीश्वरार्थं तत्रापीश्वरो मे तुष्यत्विति संगं त्यक्त्वा धनञ्जय फलतृष्णाशून्येन क्रियमाणे कर्मणि सत्त्वशुद्धिजज्ञानप्राप्तिलक्षणा सिद्धिः तद्विपर्ययजा असिद्धिस्तयोः सिद्ध्यसिद्ध्योरपि समस्तुल्यो भूत्वा कुरुकर्माणि कोऽसौ योगोयत्रस्थः कुर्वित्युक्तमिदमेव तत् सिद्ध्यसिद्ध्योः समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

आसक्तिकारणेन युक्ता चेत् तर्हि क्लेशात्मकं कर्म किमुद्दिश्य कर्तव्यमित्याशङ्कामनूद्य श्लोकान्तरमवतारयति यदीत्यादिना वक्ष्यमाणयोगमुद्दिश्य तन्निष्ठो भूत्वा कर्माणि क्लेशात्मकान्यपि विहितत्वादनुष्ठेयानीत्याह योगस्थः सन्निति कर्मानुष्ठानस्योद्देश्यं दर्शयति केवलमिति फलान्तराभिलाषमन्तरेणेश्वरार्थं तत्प्रसादनार्थमनुष्ठानमित्यर्थः तर्हि ईश्वरसन्तोषोऽभिलाषगोचरीभूतो भविष्यति नेत्याह तत्रापीति ईश्वरप्रसादनार्थे कर्मानुष्ठाने निष्ठोऽपीत्यर्थः संगं त्यक्त्वेति पूर्वेण सम्बन्धः फलाभिलाषं परित्यज्य [illegible] सिद्धिमसिद्धिं [illegible] तद्विषयत्वेन [illegible] यावत् कर्मानुष्ठितो योगमुद्दिश्य [illegible] प्रकृतमर्थं पूर्वोक्तं स्फुटयति [illegible]दिना ॥ ४८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किं तर्हि योगस्थ इति योगः परमेश्वरैकपरतया तत्र स्थितः कर्माणि कुरु तत्कर्मो

अंकहोताहै उसकानाम कृतहै अर्थात् सत्ययुग उसको कहतेहैं और उसके नीचेकेभागमें जो क्रमसे तीन दो एकके अंकहोतेहैं उनकानाम त्रेता द्वापर कलियुग क्रमसे होताहै सो जब द्यूतमें जब चारिका अंक कृतयुगजीतताहै तब नीचेके त्रेतायुगादिकों के अंक सब उसके बीचमें आजाते हैं तैसे ही रैकनामऋषि जिसतत्त्वको जानताहै उसीतत्त्वको जो कोई औरभी पुरुष जो जानताहै तौ जितनी सबप्रजापुण्यकरती हैं उनसबपुण्योंका फल उस एक तत्त्ववेत्ताके पुण्यफलमें अन्तर्गत होजाताहै अर्थात् उसतत्त्ववेत्ता का पुण्यफल सबप्रजाओंके पुण्यफलोंसेअधिकहै और चतुर्थाध्यायके ३३ तेंतीसवें श्लोकमें आगे भगवान्भी कहैंगे कि हे अर्जुन सबकर्मफल एकज्ञानमें समाप्तहोजाताहै तिससे जबतक ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिका अधिकार न होय तबतक वापी कूप तड़ाग तुल्यकर्म कर्माधिकारी पुरुषको करनाही चाहिये अर्थात् ज्ञानके माहात्म्यको श्रवणकरके बिना अन्तःकरणशुद्धिके कर्मको न त्यागदेवे जिसमें अधःपातहोय ॥ ४६ ॥

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।
माकर्मफलहेतुर्भूर्मा ते संगोस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तव च कर्मणीति कर्मण्येवाधिकारो न ज्ञाननिष्ठायां तेन तव तत्र च कर्म कुर्वतो मा फलेऽधिकारोऽस्तु कर्मफलतृष्णा माभूत्कदाचनकस्याञ्चिदप्यवस्थायामित्यर्थः यदा कर्मफले तृष्णा ते स्यात् तदा कर्मफलप्राप्तेर्हेतुः स्याः एवं माकर्मफलहेतुर्भूः यदा हि कर्मफलतृष्णाप्रयुक्तः कर्मणिप्रवर्त्तते तदा कर्मफलस्यैव जन्मनो हेतुर्भवेत् यदि कर्मफलं नेष्यते किंकर्मणा दुःखरूपेणेति मा ते तव संगोस्त्वकर्मण्य करणे प्रीतिर्माभूत् ॥ ४७

आनंदगिरिकृतटीका ।

तर्हि परम्परया पुरुषार्थसाधनं योगमार्गं परित्यज्य साक्षादेव पुरुषार्थकारणमात्मज्ञानं तदर्थमुपदेष्टव्यं तस्मै हि स्पृहयति मनो मदीयमित्याशङ्क्याह तवेति तर्हि तत्फलाभिलाषोऽपि स्यादिति नेत्याह माफलेष्विति पूर्वोक्तमेवार्थं प्रपञ्चयति माकर्मेति फलाभिसन्ध्यसम्भवे कर्माकरणमेव श्रद्दधामीत्याशङ्क्याह मात इति ज्ञानानधिकारिणोऽपि कर्मत्यागप्रसक्तिं निवारयति कर्मण्येवेति कर्मण्येवेत्यर्थमाह न ज्ञानेति नहि तत्राशुद्धान्तःकरणस्य मुक्तोऽधिकारः सिद्ध्यतीत्यर्थः फलेष्वपि [illegible] स्यादित्याह तवेति कर्मण्येवाधिकारे सतीति सत्यर्थः फलेष्वधिकाराभावं स्फोरयति कर्मेतिकर्मानुष्ठानात् प्रागूर्ध्वं तत्काले चेत्येतत् कदाचनेति विवक्षितमित्याह कस्याञ्चि[illegible] [illegible] टीकमाह यदेति अर्थं कर्मफलतृष्णाद्वारेणेत्यर्थः कर्मफलतृष्णा [illegible] [illegible] तर्हि [illegible] कर्म न [illegible] [illegible] [illegible] ॥ ४७ ॥
[illegible]

स्वामिकृतटीका ।

[illegible]

क्यार्थमाह परमार्थेति तथाविधज्ञानशरणत्वे हेतुमाह यत इति फलहेतुत्वं विवृणोति
ोति तेन परमार्थज्ञानशरणतैव युक्तेति शेषः परमार्थज्ञानबहिर्मुखानां कृपणत्वे श्रुतिं
[illegible] ति यो वा इति अंस्यलादिविशेषणमेतदित्युच्यते ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका।

काम्यन्तु कर्मातिनिकृष्टमित्याह दूरेणेति बुद्ध्या व्यवसायात्मिकया कृतः कर्मयोगो
बुद्धि साधनभूतो वा तस्मात् सकाशादन्यत् साधनभूतं काम्यं कर्म दूरेणावरमत्यन्त-
मपकृष्टंहि यस्मादेवं तस्माद्बुद्धौ ज्ञाने शरणमाश्रयं कर्मयोगमन्विच्छ अनुतिष्ठ यद्वा
बुद्धौ शरणंत्रातारमीश्वरमाश्रयेत्यर्थः फलहेतवस्तु सकामाः नराः कृपणादीनाः यो
वा एतदक्षरमविदित्वा गार्ग्यस्माल्लोकात् प्रैति स कृपण इति श्रुतेः ॥ ४६ ॥

नवलभाष्य।

औरहेधनंजय हेअर्जुन समत्वबुद्धियुक्तहै कर्त्ता जिसका ऐसा जो ईश्वरके आराधनके अर्थ मैंने कर्मकहा तिसकर्मकी अपेक्षासे जो औरफलकी इच्छा सेसकामपुरुषकरके कर्म कियाजाताहै सो तौ उस बुद्धियुक्त कर्मसे दूरहीसे अवरहै नाम निकृष्टहै अर्थात् उसकाम्यकर्मको जन्ममरणके हेतुत्वहोने से अर्थात् कारणहोने से वहअत्यन्त निकृष्टहै जिससे ऐसाहै तिससे हे अर्जुन योगविषय जो बुद्धिहै तिसमें अथवा योगबुद्धिके परिपाकसे अर्थात् अन्तः-करणशुद्धिसे उत्पन्नहुई जो सांख्यबुद्धि तिसमें शरणआश्रय जो अभयप्राप्ति कारण जो परमार्थज्ञान तिसकी इच्छाकर अर्थात् परमात्मज्ञानरूपजो पर-मात्मा तिसका आश्रयणकर जिससे निकृष्टकाम्यकर्म के करनेवाले पुरुष फलहेतुहुए अर्थात् फलकी तृष्णाकरके प्रेरेहुए कृपण होतेहैं अर्थात् दीन होते हैं यही अर्थ यजुर्वेद के बृहदारण्य उपनिषद् में याज्ञवल्क्यऋषि ने अपनी भार्य्यासे कहा कि हे गार्गि जो पुरुष+ इसपरमात्मा को विनाजाने इसलोकसे मरके अन्यलोककोजाताहै सो कृपणअर्थात्दीनहीरहताहै ४९॥

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृत दुष्कृते।
तस्मात् योगाय युज्यस्व योगःकर्मसु कौशलम्॥५०॥

शङ्करभाष्यम्।

समत्वबुद्धियुक्तः सन् स्वधर्ममनुतिष्ठन् यत् फलं प्राप्नोति तच्छृणु बुद्धीति बुद्धियुक्तः सन्
कर्मसमत्वविषयया बुद्ध्या युक्तो बुद्धियुक्तः स जहाति परित्यजति इहास्मिन् लोके उभे सुकृतदुष्कृ-
ते पुण्यपापे सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारेण यतः तस्मात् समत्वबुद्धियोगाय युज्यस्व घटस्व योगो हि
कर्मसु कौशलं स्वधर्माख्येषु कर्मसु वर्तमानस्य या सिद्ध्यसिद्ध्योः समत्वबुद्धिरीश्वरार्पितचेत-
स्तया तत् कौशलं कुशलभावः तद्धि कौशलं यत् बन्धनस्वभावान्यपि कर्माणि समत्वबुद्ध्या स्वभा-
वात् निवर्तन्ते तस्मात् समत्वबुद्धियुक्तो भव त्वम् ॥ ५० ॥

+ यो वा एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माल्लोकात्प्रैति स कृपण इति बृहदारण्यकश्रुतिः [illegible]
[illegible]

कर्तृत्वाभिनिवेशं त्यक्त्वा केवलमीश्वराश्रयेणैव कुरु तत्फलस्य ज्ञानस्यापि सि
सिद्ध्योःसमो भूत्वा केवलमीश्वरार्पणेनैव कुरु यत एवम्भूतं समत्वमेव योग
सद्भिश्चित्तसमाधानरूपत्वात् ॥ ४८ ॥

नवलभाष्य ।

जो फिर कर्मफलकी प्रेरणासे कर्म नहींकरनाचाहिये तो फिर कौन
से करनाचाहिये इसआशंकामें भगवान्कहते हैं कि (योगस्थइति) हेअ
योगमें स्थितहोकरअर्थात् केवल ईश्वरार्थ तिसमें भी ईश्वर मेरेऊपरप्र
होउ इससंगको आशक्तीको त्यागकरके तू कर्मकर और जो फलकी तृष्णा
छोड़के कर्म कियाजाय तिसकरनेसे अन्तःकरणशुद्धिसे उत्पन्नहुई जो
नरूपासिद्धि और नहींअन्तःकरणशुद्धिहोनेसे जो ज्ञानकी असिद्धितिन
सिद्धिअसिद्धियों में हे अर्जुन समहोके अर्थात् हर्षविषाद रहितहोके क
न,कहो कौनसा वहयोगहै जिसमें स्थितहुएमुझको कर्मकरनेकी आज्ञा
तीहैं इसआशंकामें कहतेहैं कि हे अर्जुन यही वहयोग कहाजाताहै जो
द्धि असिद्धिमें समत्त्वहोनाहै अर्थात् एकसी चित्तवृत्तिकारहना ॥ ४८ ॥

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद् धनञ्जय ।
बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत् पुनः समत्वबुद्धियुक्तमीश्वराराधनार्थं कर्मोक्तं एतस्मात् कर्मणः दूरेणेति दूरेणा
कर्षेण अत्यन्तमेव ह्यवरमधमं निकृष्टं कर्मफलार्थिना क्रियमाणं बुद्धियोगात् समत्वबुद्धि
कर्मणो जन्ममरणादिहेतुत्वात् हे धनञ्जय यत एवं ततः योगविषयायां बुद्धौ तत्परिपाक
वा सांख्यबुद्धौ शरणमाश्रयमभयप्राप्तिकारणमन्विच्छ प्रार्थयस्व परमार्थज्ञानशरणो भ
यतोऽवरं कर्मकुर्वाणाः कृपणाः दीनाः फलहेतवः फलतृष्णा प्रयुक्ताः सन्तः यो वा ए
गार्ग्यविदित्वास्माल्लोकात् प्रैति स कृपण इति श्रुतेः ॥ ४९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

समत्वबुद्धियुक्तस्य सुकृत दुष्कृत तत्फलपरित्यागेऽपि कथं मोक्षः स्यादित्या शङ्क्याह यस्मादिति समत्वबुद्ध्या यस्मात् कर्मानुष्ठीयमानं दुरितादि त्याजयति तस्मात् परम्पराऽसौ मुक्तिहेतुरित्यर्थः मनीषिणो हि ज्ञानातिशयवन्तो बुद्धियुक्ताः सन्तः स्वधर्माख्यं कर्मानुतिष्ठन्तस्ततो जातं फलं देहप्रदन्ते हित्वा जन्मलक्षणाद्बन्धाद्विनिर्मुक्ताः वैष्णवं पदं सर्वसंसारसंस्पर्शशून्यं प्राप्नुवन्तीति श्लोकोक्तमर्थं श्लोक योजनया दर्शयति कर्मजमित्यादिना इष्टो देहो देवादिलक्षणोऽनिष्टो देहस्तिर्यगादिलक्षणस्तत्प्राप्तिरेव कर्मणो जातं फलं तद्यथोक्तं बुद्धियुक्ता ज्ञानिनो भूत्वा तद्बलादेव परित्यज्य बन्धविनिर्मुक्तिपूर्वकं जीवन्मुक्ता सन्तो विदेह कैवल्यभाजो भवन्तीत्यर्थः बुद्धियोगादित्यादौ बुद्धिशब्दस्य समत्वबुद्धिरर्थो व्याख्यातः सम्प्रति परम्परां परिहृत्यतु कृतदुष्कृतप्रहाणहेतुत्वस्य समत्वबुद्धावसिद्धेः बुद्धिशब्दस्य योग्यमर्थान्तरं कथयति अथवेति अनवच्छिन्नवस्तु गोचरत्वेनानवच्छिन्नत्वं तस्याःसूचयन् बुद्ध्यन्तराद्विशेषं दर्शयति सर्वत इति असाधारणं निमित्तं तस्यानिर्दिशति कर्मेति यथोक्त बुद्धिशब्दार्थत्वे हेतुमाह साक्षादिति जन्मबन्धविनिर्मोकादिरादिशब्दार्थः ॥ ५१ ॥

स्वामिकृतटीका।

कर्मणां मोक्षसाधनत्वप्रकारमाह कर्मजमिति कर्मजं फलं त्यक्त्वा केवलमीश्वराराधनार्थं कर्मकुर्वाणा मनीषिणो ज्ञानिनो भूत्वा जन्मरूपेण बन्धेन विनिर्मुक्ताः सन्तोऽनामयं सर्वोपद्रवरहितं विष्णोः पदं मोक्षाख्यं गच्छन्ति ॥ ५१ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे समत्वबुद्धियुक्त जे पुरुष हैं ते कर्म से उत्पन्न हुआजो इष्टानिष्टदेह प्राप्तिरूप फल तिसको त्यागके ज्ञानीहोके जीवतेही जन्मरूप बन्धनसे छूटेहुए सबउपद्रवोंसे रहित विष्णुके मोक्षनामसे प्रसिद्ध जो मोक्षपद तिसको प्राप्तहोते हैं अथवा (बुद्धियोगाद्धनञ्जय) इसश्लोकसेलेके परमार्थज्ञानरूपा सबजगह से भरेहुए समुद्रके तुल्य कर्मयोगसे उत्पन्नहुई अन्तःकरणशुद्धीदिखलाई क्योंकि उसको साक्षात् सुकृत दुष्कृतादिके त्यागमें कारणताका श्रवणहै इससे ॥ ५१ ॥

> यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति।
> तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च॥ ५२॥

शङ्करभाष्यम्।

योगानुष्ठानजनितसत्त्वशुद्धिजा बुद्धिः कदा प्राप्स्यत इत्युच्यते यदेति यदा यस्मिन् काले ते तव मोहकलिलं मोहात्मकमविवेकरूपं कालुष्यं येनात्मानात्मविवेकबोधं कलुषीकृत्य विषयं प्रत्यन्तःकरणं प्रवर्तते तत् तव बुद्धिर्व्यतितरिष्यति व्यतिक्रमिष्यति अतिशुद्धभावमापत्स्यत इत्यर्थः तदा तस्मिन् काले गन्तासि प्राप्स्यसि निर्वेदं वैराग्यं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च तदा श्रोतव्यं श्रुतञ्च निष्फलं प्रतिभाति इत्यभिप्रायः ॥ ५२ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

पूर्वोक्त समत्व बुद्धियुक्तस्य स्वधर्मानुष्ठाने प्रवृत्तस्य किं स्यादित्याशङ्क्याह समत्वे बुद्धियुक्तः स्वधर्माख्यं कर्मानुतिष्ठन्निति शेषः बुद्धियोगस्य फलवत्त्वे फलितमाह तस्मादिति पूर्वार्द्धं व्याचष्टे बुद्धीत्यादिना ननु समत्वबुद्धिमात्रान्न पुण्यपापनिवृत्तिर्युक्ता फलार्थदर्शनवतस्तन्निवृत्तिप्रसिद्धेरिति तत्राह सत्येति उत्तरार्द्धं व्याचष्टे तस्मादिति स्वधर्मानुतिष्ठतो यथोक्तयोगार्थं किमर्थं मनो योजनीयमित्याशङ्क्याह योगोहीति तर्हि यथोक्तयोगसामर्थ्यादेव दर्शितफलसिद्धेरनास्था स्वधर्मानुष्ठाने प्राप्तेत्याशङ्क्याह स्वधर्माख्येष्वित्ति ईश्वरार्पितचेतस्तया कर्मसु वर्तमानस्यानुष्ठाननिष्ठस्य या यथोक्ता बुद्धिस्तत्तत्कौशलमिति योजना कर्मणां बन्धस्वभावत्वात् तदनुष्ठाने बन्धावद्धः स्यादित्याशङ्क्य कौशलमेव विशदयति तद्धीति समत्वबुद्धेरेतं फलत्वे स्थिते फलितमुपसंहरति तस्मादिति॥५०॥

स्वामिकृतटीका।

बुद्धियोगयुक्तस्तु श्रेष्ठ इत्याह बुद्धियुक्त इति सुकृतं स्वर्गादिप्रापकं दुष्कृतं निरयादिप्रापकं ते उभे इहैव जन्मनि परमेश्वरप्रसादेन त्यजति तस्मात् तदर्थाय कर्मयोगाय युज्यस्व घटस्व यतः कर्मसु यत् कौशलं बन्धकानामपि तेषामीश्वराराधनेन मोक्षपरत्व सम्पादक चातुर्यं स एव योगः ॥ ५० ॥

नवलभाष्य।

और समत्वबुद्धियुक्त होकर अपनेधर्मको करताहुआ पुरुष जिसफलको प्राप्त होताहै तिसको सुन (बुद्धीति) हे अर्जुन समत्वरूपकर्म योग में रहने वाली जो बुद्धि तिसकरके युक्त जो पुरुषसो जिससे इसी लोकमें अन्तःकरण शुद्धि ज्ञानप्राप्तिद्वारा सुकृत व दुष्कृत अर्थात् पुण्य औरपाप इनकोत्याग करताहै तिससे समत्वबुद्धि योगकेअर्थ यत्नकर क्योंकि कर्ममें जो कौशल निपुणता उसीको योगकहते हैं अर्थात् स्वधर्मरूपकर्मों के विषे प्रवृत्तहुआ जो पुरुष तिसकी ईश्वरार्पित चित्तसेहुई जो सिद्धि असिद्धिमें समत्वयुक्त बुद्धि सोईहुआ कौशल अर्थात् चतुराई वोहीकर्मकरनेकी चतुराई है याग है जिससे बन्धनस्वभावभी कर्म अपने स्वभावसे निवृत्तहोजाते हैं अर्थात् बन्धनसेछुड़ा देनेवालेहोजातेहैं तिससे हेअर्जुन तू समत्वबुद्धियुक्तहो ५०॥

कर्मजं बुद्धि युक्ताहि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः।
जन्मबन्ध विनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥ ५१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्मात् कर्मजमिति कर्मजं फलं त्यक्त्वेति व्यवहितेन सम्बन्धः इष्टानिष्ट देहप्राप्तिः कर्मजं कर्मभ्यो जातं बुद्धियुक्ताः समत्वबुद्धियुक्ताः सन्तोहि यस्मात् फलं त्यक्त्वा परित्यज्य मनीषिणो ज्ञानिनो भूत्वा जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः जन्मैव बन्धो जन्मबन्धस्तेन विनिर्मुक्ताः जीवन्त एव जन्मबन्धात् विनिर्मुक्ताः सन्तः पदं परमं विष्णोर्मोक्षाख्यं गच्छन्त्यनामयं सर्वोपद्रवरहितं अथवा बुद्धियोगाद्धनञ्जयेत्यारभ्य परमार्थदर्शनलक्षणैव सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीया [illegible] दर्शिता साक्षात्सुकृतदुष्कृतप्रहाणादिहेतुत्वश्रवणात् ॥ ५१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

मोहकालिलासयद्वारेण लब्धात्मविवेकजप्रज्ञः कदा कर्म्मयोगजं फलं परमार्थयोगमवाप्स्यामीति चेत् तच्छृणु श्रुतिविप्रतिपन्नेति श्रुतिविप्रतिपन्ना अनेकसाध्यसाधनसम्बन्धप्रकाशनश्रुतिभिः श्रवणैर्विप्रतिपन्ना नानाप्रतिपन्ना अध्यात्मशास्त्रातिरिक्तस्तस्येपरार्थः श्रुतिविप्रतिपन्ना विक्षिप्तासती ते तव बुद्धिर्यदा यस्मिन् काले स्थास्यति स्थिरीभूता भविष्यति निश्चला विक्षेपचलन वर्जिता सती समाधौ समाधीयते चित्तमस्मिन्निति समाधिरात्मातस्मिन्नात्मनीत्येतदचला तत्रापि विकल्पवर्जितेतद्बुद्धिरन्तःकरणं तदातस्मिन् काले योगमवाप्स्यसि विवेकप्रज्ञां समाधिं प्राप्स्यसि ॥ ५३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

बुद्धिशुद्धिविवेकवैराग्यसिद्धावपि पूर्वोक्तबुद्धिप्राप्तिकालो दर्शितो न भवतीति शङ्कते मोहेति प्रागुक्तविवेकादियुक्त बुद्धेरात्मनि स्थैर्य्यावस्थायां प्रकृतबुद्धिशुद्धिरित्याह तत् शब्दवतिपृष्टं कालविशेषाख्यं वस्तु तच्छब्देन गृह्यते बुद्धेः श्रुतिविप्रतिपन्नत्वं विशदयति अनेकेति नानाश्रुतिविप्रतिपन्नत्वमेव संक्षिपति विक्षिप्तेति उक्तं हेतुद्वयमनुसृत्य वैराग्यपरिपाकावस्था कालशब्दार्थः निश्चलत्वं विक्षेपराहित्यं अचलत्वं विकल्पशून्यत्वं विक्षेपो विपर्य्ययो विकल्पः संशय इति विवेकः विवेकद्वारा जाता प्रज्ञा प्रागुक्ता बुद्धिः समाधिस्तत्रैवनिष्ठा ॥ ५३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततश्च श्रुतेति श्रुतिभिर्नानालौकिकवैदिकार्थश्रवणैर्विप्रतिपन्ना इतः पूर्वं विक्षिप्ता सती तव बुद्धिर्यदा समाधौ स्थास्यति समाधीयते चित्तमस्मिन्निति समाधिः परमेश्वरस्तस्मिन्निश्चला विषयान्तरैरनाकृष्टा अतएवाचला अभ्यासपाटवेन तत्रैव स्थिरा च सती तदायोगं योगफलं तत्वज्ञानमवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

नवलभाष्य।

अब कदाचित् अर्जुनकहै कि कब मैं मोहरूपबुद्धिकी मलिनताकेनाशसे आत्मविवेकप्रज्ञाको प्राप्तहो कर्मयोगकाफल रूप जो परमार्थयोग तिसको प्राप्तहोऊंगा तो भगवान् कहते हैं कि तिसको सुन [श्रुतीति] कि हे अर्जुन जिसअवस्थामें अध्यात्मशास्त्रसे भिन्न और शास्त्रके साध्यसाधनसम्बन्धके प्रकाशक वचनोंके सुननेसे अनेकविरुद्ध कुतर्कोंको प्राप्तहुई जो तेरीबुद्धि सो निश्चलहुई अर्थात् चलनरहित स्थिरताको प्राप्तहुई आत्मामें अचलविकल्परहित स्थितहोवैगी तिसमें योगको अर्थात् विवेकबुद्धिको तू प्राप्तहोगा ॥ ५३ ॥

अर्जुनउवाच स्थितप्रज्ञस्यकाभाषा समाधिस्थस्य केशव।
स्थितधीः किंप्रभाषेत किमासीत व्रजेतकिम् ५४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका।

यस्मिन् कर्मणि क्रियमाणे परमार्थलक्षणा बुद्धिरुद्देश्यतया युज्यते तस्मात् कर्मणः सकाशादितरत् कर्म तथाविधोद्देश्यभूतबुद्धिसम्बन्धविधुरमतिशयेन निकृष्यते ततश्च परमार्थबुद्धिमुद्देश्यत्वेनाश्रित्य कर्मानुष्ठातव्यं परिच्छिन्नफलान्तरमुद्दिश्य तदनुष्ठानेऽनर्थप्रसंगात् किञ्च परमार्थबुद्धिमुद्देश्यतयामाश्रित्य कर्मानुतिष्ठतः करणशुद्धिद्वारा परमार्थदर्शनसिद्धौ जीवत्येव देहे सुकृतादिहित्वा मोक्षमधिगच्छति तथाच परमार्थदर्शनलक्षणयोगार्थं मनो धारयितव्यं योगशब्दितं परमार्थदर्शनमुद्देश्यतया कर्मस्वनुतिष्ठतो नैष्कर्म्यमिष्यते यदि च परमार्थदर्शनमुद्दिश्य तद्युताः सन्तः समारभेरन् कर्माणि तदा तदनुष्ठानवन्ति न बुद्धिशुद्ध्या ज्ञानिनो भूत्वा कर्मजं फलं परित्यज्य निर्मुक्तबन्धना मुक्तिभाजो भवन्तीत्येवमस्मिन् पक्षे श्लोकत्रयाक्षराणि व्याख्यातव्यानि यथोक्तबुद्धिप्राप्तिकाले प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति योगेति श्रुतं श्रोतव्यं दृष्टं द्रष्टव्यमित्यादौ फलाभिलाषप्रतिबन्धमुक्तस्य बुद्धिरुदेष्यतीत्याशङ्क्याह यदेति विवेकपरिपाकावस्था कालशब्देनोच्यते कालुष्यस्य दोषपर्यवसायित्वं दर्शयन् विशिनष्टि येनेति तदनर्थरूपं कालुष्यं तवेत्यन्वयार्थं पुनर्वचनं बुद्धिशुद्धिफलस्यप्राप्त्वा वैराग्यप्राप्तिं दर्शयति तदेति अध्यात्मशास्त्रातिरिक्तं शास्त्रं श्रोतव्यादिशब्देन गृह्यतेऽक्तं वैराग्यमेव स्फोरयति श्रोतव्यमिति यथोक्तविवेकसिद्धौ स्वस्मिन्ननात्मविषये नैष्फल्यं प्रतिभातीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

स्वामिकृतटीका।

कदाहं तत् पदं प्राप्स्यामीत्यपेक्षायामाह यदेति द्वाभ्यां मोहो देहादिष्वात्मबुद्धिस्तदेव कलिलं गहनं विदुरित्यभिधानकोषस्मृतेः ततश्चायमर्थः एवं परमेश्वराराधने क्रियमाणे यदा तत्प्रसादेन तव बुद्धिर्देहाभिमानलक्षणं मोहमयं गहनं दुर्गं विशेषेण तरिष्यति तदा श्रोतव्यस्य श्रुतस्य चार्थस्य निर्वेदं वैराग्यं गन्तासि प्राप्स्यसि तयोरनुपादेयत्वेन जिज्ञासां न करिष्यसीत्यर्थः ॥ ५२ ॥

नवलभाष्य।

और अब कर्मयोगके अनुष्ठानसे उत्पन्न हुई जो अन्तःकरण शुद्धि तिससे उत्पन्नहुई जो बुद्धि सो कबप्राप्तहोगी इसआकांक्षामें कहते हैं कि हे अर्जुन जिससमयमें तेरी मोहकलिल अर्थात् अविवेकरूप जो मालिन्य जिसमालिन्यकरके अन्तःकरण आत्मानात्म विवेकको मलिनकरके आप विषयमें प्रवृत्तहोरहाहै तिसमालिन्यको जब तेरी बुद्धिउल्लंघनकरके वर्तेगी अर्थात् अतिशुद्धभावको प्राप्तहोगी तिससमयमें सुनने के योग्य जो पदार्थ और सुनाहुआ जो पदार्थ तिसका जो वैराग्य तिसको प्राप्त तू होवेगा अर्थात् उससमयमें सुननेके योग्य और सुनाहुआ निष्फल होजायगा यह अभिप्रायहै ॥ ५२ ॥

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला।
समाधावचलाबुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥ ५३

[illegible] प्रवृत्तो यश्च कर्मयोगेन तयोः स्थितप्रज्ञस्येतिप्रजहातीत्यारभ्याध्यायपरिसमाप्ति पर्य्यन्तं [illegible] साधनञ्चोपदिश्यते सर्वत्रैव ह्यध्यात्मशास्त्रे कृतार्थलक्षणानि यानि तान्येव साधनान्युपदिश्यन्ते यत्नसाध्यत्वात् यानि यत्नसाध्यानि साधनानि लक्षणानि भवन्तितानि श्रीभगवानुवाच प्रजहातीति प्रजहाति प्रकर्षेण जहाति परित्यजति यदा यस्मिन् काले सर्वान् समस्तान् कामान् इच्छाभेदान् हेपार्थ मनोगतान् मनसि प्रविष्टान् हृदि प्रविष्टान् सर्वकामपरित्यागे तुष्टिकारणाभावाच्छरीरधारणनिमित्तशेषे च सत्युन्मत्तप्रमत्तस्येव प्रवृत्तिः प्राप्तेत्यत उच्यते आत्मनि एव प्रत्यगात्मस्वरूप एवात्मना स्वेनैव बाह्यलाभनिरपेक्षस्तुष्टः परमार्थदर्शनामृतरसलाभे नान्यस्मादलं प्रत्ययवान् स्थितप्रज्ञः स्थिता प्रतिष्ठितात्मानात्मविवेकजा प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञो विद्वांस्तदोच्यते त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषणः संन्यासी आत्मारामः आत्मक्रीडः स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः ॥ ५५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

प्रश्नाक्षराणि व्याख्याय वाक्यार्थमाह स्थितप्रज्ञस्येति प्रतिवचनमवतारयितुं पातनिकां करोति यो हीति हि शब्देन कर्मसंन्यासकारणीभूतविरागता सम्मतिः सूच्यते आदितो ब्रह्मचर्य्यावस्थायामिति यावत् ज्ञानमेव योगो ब्रह्मात्मभावप्रापकत्वात् तस्मिन्निष्ठा परिसमाप्तिस्तस्यामित्यर्थः कर्मैव योगस्तेन कर्माण्यसंन्यस्य तन्निष्ठायामेव प्रवृत्त इति शेषः ननु तत्कथमेकेन वाक्येनार्थद्वयमुपदिश्यते द्वैधार्थं वाक्यभेदान्नचलक्षणमेव साधनंकृतार्थलक्षणस्य स्वरूपत्वेन फलत्वे साधनत्वानुपपत्तेरिति तत्राह सर्वत्रैवेति यद्यपि प्रकृतार्थस्य ज्ञानिनो ज्ञानलक्षणं तद्रूपेण फलत्वन्नसाधनत्वमधिगच्छति तथापि जिज्ञासोस्तदेव प्रयत्नसाध्यतया साधनं सम्पद्यते लक्षणञ्चात्र ज्ञानसामर्थ्यलब्धमनूद्यते न विधीयते विदुषोः विधिनिषेधागोचरत्वात्तेनजिज्ञासोः साधनानुष्ठानाय लक्षणानुवादादे कस्मिन्नेवसाधनानुष्ठाने तात्पर्य्यमित्यर्थः उक्तेर्थे भगवद्वाक्यमुत्थापयति यानीति लक्षणानि च ज्ञानसामर्थ्यलभ्यान्यप्रयत्नसाध्यानीति शेषः स्थितप्रज्ञस्य का भाषेति प्रथमप्रश्नस्योत्तरमाह प्रजहातीति कामत्यागस्य प्रकर्षो वासनाराहित्यं कामानामात्मनिष्ठत्वं कैश्चिदिष्यते तदयुक्तं तेषां मनो निष्ठत्व श्रुतेरित्याशयवानाह मनोगतानिति आत्मन्येवात्मनेत्याद्युत्तरभागनिरस्यञ्चोद्यमनुवदति सर्वकामेति तर्हि प्रवर्तकाभावाद्विदुषः सर्वप्रवृत्त्युपरतिरिति नेत्याह शरीरेति उन्मादवानुन्मत्तो विवेकविरहितबुद्धिभ्रमभागी प्रकर्षेण मदमनुभवन् विद्यमानमपि विवेकं निरस्यन् भ्रान्तवद्व्यवहरन् प्रमत्त इति विभागः उत्तरार्द्धमवतार्य व्याकरोति उच्यत इति आत्मन्येवेत्येवकारस्यात्मनेत्यत्रापि सम्बन्धं द्योतयति स्वेनैवेति बाह्यलाभनिरपेक्षत्वेन तुष्टिमेव स्पष्टयति परमार्थेति स्थितप्रज्ञपदं विभजते स्थितेति [illegible] सर्वकामोपरमावस्था तदेति निर्दिश्यते तदेव [illegible] स्पष्टयति त्यक्तेति आत्मानं जिज्ञासमानो वैराग्यद्वारा सर्वकर्मत्यागात्मकं संन्यासमादाय [illegible] तदज्ञानं प्राप्य [illegible] विषयवैमुख्येन [illegible] तत्रैव प्रतिलभमानः स्थितप्रज्ञ [illegible] ॥ ५५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

[illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका।

लक्षणभेदानुवादद्वारा विविदिषोरेव कर्तव्यान्तरमुपदिशति किञ्चेति ज्वरशिरोरोगा द्युकृतानि दुःखान्याध्यात्मिकानि आदिशब्देनाधिभौतिकानि व्याघ्रसर्पादिप्रयुक्तान्याधि दैविकानि चातियातवर्षादिनिमित्तानि दुःखानि गृह्यन्ते तेषूपलब्धेष्वपि नोद्विग्नमनोयस्य स तथेति सम्बन्धः नोद्विग्नमित्येतद्व्याचष्टे न प्रक्षुभितमिति दुःखानामुक्तानां प्राप्तौ परिहा राक्षमस्य तदनुभवपरिभावितं दुःखमुद्वेगस्तेन सहितं मनो यस्य न भवति स तथेत्याह दुःखप्राप्ताविति मनो यस्य नोद्विग्नमिति पूर्वेण सम्बन्धः सुखान्यपि दुःखवत्त्रिविधानी तिमत्वा तथेत्युक्तं तेषु प्राप्तेषु सत्सु तेभ्यो विगता स्पृहातृष्णा यस्य स विगतस्पृहइति योजना अज्ञस्य हि प्राप्तानि सुखान्यनुविवर्द्धते तृष्णाविदुषस्तु नैवमित्यत्रवैम्यदृष्टान्तमा ह नाग्निरिवेति यथा हि दाह्यस्येन्धनादेरभ्याधाने वह्निर्विवर्द्धते तथाज्ञस्य सुखान्युपग तान्यनुविवर्द्धमानापि तृष्णा विदुषो न तान्यनुविवर्द्धते नहि वह्निरदाह्यमुपगतमपि दग्धुंविवृद्धिमधिगच्छति तेन जिज्ञासुना सुखदुःखयोस्तृष्णोद्वेगौ न कर्तव्यावित्यर्थः रागा दयस्तुतेन कर्तव्या न भवन्तीत्याह वीतेति अनुभूताभिनिवेशे विषयेषु रञ्जनात्मकस्तृ ष्णाभेदो रागः परेणापकृतस्य चात्र नेत्रादिविकारकारणं भयं क्रोधस्तु परवशीकृत्यात्मानं स्वपरापकारवृत्तिहेतुर्बुद्धिवृत्तिविशेषः ननु ते इति मुनिरात्मविदित्यंगीकृत्याह संन्यासीति सुखदुःखादिविषय तृष्णादिरागादेश्चाभावावस्था तदेत्युच्यते ॥ ५६ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च दुःखेष्विति दुःखेषु प्राप्तेष्वपि अनुद्विग्नं सक्षुभितं मनो यस्य सः सुखेषुवि गतास्पृहा यस्य सः तत्र हेतुर्वीता अपगता रागभय क्रोधा यस्मात् तत्र रागः प्रीतिः समुनिःस्थितधीरुच्यते ॥ ५६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो आध्यात्मिक मनः सन्तापादि और आधि भौतिक ज्वरादि और आधिदैविक धन पुत्रादि नाश इनतीनोंप्रकारके दुःखोंके प्राप्त होतेभी नहीं उद्वेगयुक्त नहीं क्षोभकोप्राप्त अर्थात् नहीं आत्मध्यानसे चला-यमान हुआहै मन जिसका और इंद्रियभोग रूपसुखोंकी प्राप्तिमें नहीं है स्पृहातृष्णा जिसको अर्थात् जैसे प्रज्वलितअग्निमें घृतईंधनादि डालाजावै तो वहअग्नि जैसे वृद्धिको प्राप्तहोय तैसे विषयभोगोंकी प्राप्तिमें अज्ञपुरुषों के सदृश जिसकी तृष्णा वृद्धिको प्राप्त न होय और विगत हुएहैं राग और भय और क्रोध जिससे ऐसाजो मननशीलज्ञानी सो स्थितधीअर्थात्स्थिर बुद्धि कहाजाता है ॥ ५६ ॥

यः सर्वत्रानभिस्नेहस्तत्तत् प्राप्य शुभाशुभम्।
नाभिनन्दति नद्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च यः मुनिः सर्वत्र देहजीवितादिष्वपि अनभिस्नेहः [illegible]

र्पणप्रजहाति त्यागे हेतुमाह आत्मनीति चात्मन्येव स्वस्मिन्येव परमानन्दरूपे [illegible] नात्स्वयमेव तुष्ट इत्यात्मारामः सन् यदा क्षुद्रविषयाभिलाषांस्त्यजति तदा तेन [illegible] मुनिः स्थितप्रज्ञ उच्यते ॥ ५५ ॥

नवलभाष्य ।

जो [स्थितप्रज्ञस्य] इत्यादि श्लोककरके अर्जुन स्थितप्रज्ञका [illegible] जिसकी बुद्धि स्थिरहुई है तिसकालक्षण पूछताहै तहां स्थितप्रज्ञ दोप्रकार काहै एक तो ब्रह्मचर्य्यावस्थाहीसे तीव्रवैराग्यहोने से सबकर्मोंको त्यागक रके ज्ञानयोगनिष्ठामें प्रवृत्तहुआ स्थितप्रज्ञकहाताहै और एककर्मयोगकरके शुद्धान्तःकरणहुआ स्थितप्रज्ञहोनेवालाहै तिसमें [प्रजहाति] इसश्लोकसे लेकरके अध्यायकी समाप्तिपर्य्यन्त स्थितप्रज्ञका लक्षण औ साधन दोनों कहेजाते हैं क्योंकि सबजगहही आत्मज्ञानशास्त्रमें जे कृतार्थ पुरुषके [illegible] र्थात् सिद्धावस्थाको प्राप्तहुएपुरुषके लक्षणहैं तेई मुमुक्षुकेलिये साधनरूप करके उपदेश कियेजाते हैं क्योंकि जे यत्नसाध्यहोयँ वे साधनकहाते हैं और जे ज्ञानीके स्वरूपहीमें स्थितहोयँ वे लक्षणकहाते हैं तिनको भगवान् [illegible] हैं [प्रजहातीति] हे अर्जुन जिससमयमें योगी हृदयमें प्रविष्टहुए जे [illegible] काम अर्थात् नानाप्रकारकी इच्छा तिन्होंको परित्यागकरताहै [illegible] जब सबकामोंका त्यागहोगया तो कोई [illegible] तो रहानहीं [illegible] [illegible] और शरीरधारणमें निमित्त प्रारब्धकर्म अभी [illegible] [illegible]

र्वान्तिके योजयन् ज्ञाननिष्ठापदं तत्र प्रवर्तयति एवमिति इन्द्रियाणां विषयेभ्यो वैमु-ख्य करणं प्रज्ञास्थैर्यहेतुरित्युक्तमुपसंहरति तस्येति ॥ ५८ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च यदेति यदा चायं योगी इन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यः सकाशादिन्द्रियाणि संहरते प्रत्याहरति अनायासेन संहारे दृष्टान्तमाह कूर्म इति अंगानि करचरणादीनि कूर्मो यथा स्वभावे नैवाकर्षति तद्वत् ॥ ५८ ॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन ज्ञाननिष्ठामें प्रवृत्तजो संन्यासी सो जैसे कछुआ भयके कारणसे अपने अंगोंको समेट लेताहै ऐसे विषयों से इन्द्रियोंको उपसंहार करलेवे अर्थात् खैंचलेय तो तिसकीबुद्धि स्थिरकहीजाती है ॥ ५८ ॥

विषया विनिवर्त्तन्ते निराहारस्य देहिनः।
रसवर्जं रसोऽप्यस्य परंदृष्ट्वा निवर्त्तते ॥ ५९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्र विषयमाननाहरत आतुरस्यापि इन्द्रियाणि निवर्त्तन्ते कूर्मांगानीव संह्रियते नतु तद्विषयो रागः स कथं संह्रित इत्युच्यते विषया इति यद्यपि विषयोपलक्षितानि विषयशब्दवाच्यानीन्द्रियाण्यथवा विषया एव निराहारस्य अनाह्रियमाणविषयस्य देहिनः कष्टेन तपसि स्थितस्य मूर्खस्यापि निवर्त्तन्ते देहिनो देहवतः रसवर्जं रसोरागो विषयेषु यः तंवर्जयित्वा रसशब्दो रागे प्रसिद्धः स्वच्छन्दतः स्वरसेन प्रवृत्तो रसिको रसज्ञ इत्यादि दर्शनात् सोऽपि रसो रञ्जनरूपः सूक्ष्मोऽस्य यतः परं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म दृष्ट्वोपलभ्याहमेव तदिति वर्त्तमानस्य निवर्त्तते निर्बीजं विषयविज्ञानं सम्पद्यते इत्यर्थः नासतिसम्यग्दर्शने रसस्य उच्छेदस्तस्मात् सम्यग्दर्शनात्मिकायाः स्थैर्यं कर्त्तव्यमित्यभिप्रायः ॥ ५९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

इन्द्रियाणां विषयेभ्यो वैमुख्येऽपि तद्विषयरागानुवृत्तौ कथं प्रज्ञालाभः स्यादिति शङ्कते तत्रेति व्यवहारभूमिः सप्तम्यर्थः विषयमाननाहरतः [illegible] रागस्य [illegible] प्रज्ञालाभः सम्भवति [illegible] कथ [illegible] उच्यते इति [illegible]

भाशुभं तत्तच्छुभमशुभं वा लब्ध्वा नाभिनन्दति नद्वेष्टि शुभं प्राप्य न तुष्यति न हृष्यत्यशुभं प्राप्य नद्वेष्टि इत्यर्थः तस्यैवं हर्षविषादवर्जितस्य विवेकजा प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति ॥ ५७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

लक्षभेदानुवादद्वारा विविदिषोरेव कर्तव्यान्तरमुपदिशति किञ्चेति विवेकवतो विदुषोविवेकजन्या प्रज्ञा कथं प्रतिष्ठां प्रतिपद्यतामित्याशङ्क्याह यः सर्वत्रेति ननु देहजीवनादौ स्पृहा शुभाशुभप्राप्तौ हर्षविषादौ विदुषो विविदिषोश्चावर्जनीयो इति प्रज्ञा स्थैर्य सिद्धिस्तत्राह यो मुनिरिति तत्तदिति शोभनवत्त्वेनाशोभनवत्त्वेन वा प्रसिद्धत्वं प्रति द्योतयतेतदेव विभजते शुभमिति विषयेष्वभिषंगाभावः शुभादिप्राप्तौ हर्षाद्यभावश्च प्रज्ञा स्थैर्यकारणमित्याह तस्येति ॥ ५७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथं भाषेतेत्यस्योत्तरमाह य इति यः सर्वत्र पुत्रमित्रादिष्वपि अनभिस्नेहः स्नेह शून्यः अतएवाधितानुवृत्त्या तत्तच्छुभमनुकूलं प्राप्य नाभिनन्दति न प्रशंसति अशुभं प्रति कूलं प्राप्य नद्वेष्टि न निन्दति किन्तु केवलमुदासीन एव भाषते तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्यर्थः ॥ ५७ ॥

नवलभाष्य ।

और जो पुरुष सबजगह अर्थात् देहके जीवनादिकोंमें भी स्नेह रहित और तौन तौन शुभ और अशुभको प्राप्तहोके न हर्षकरता है और न द्वेष करताहै अर्थात् अनुकूल सुखदाईवस्तुको प्राप्तहोके नतौ हर्षको प्राप्तहो और प्रतिकूल दुःखदवस्तुको प्राप्तहोके जो अप्रसन्न नहोय तिस हर्षविषाद रहित पुरुषकी विवेकसे उत्पन्नहुई जो बुद्धि सो स्वरूपमें प्रतिष्ठितहोती अर्थात् स्थिरहोतीहै ॥ ५७ ॥

यदा संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।
इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च यदा संहरत इति यदा संहरते सम्यक् उपसंहरते चायं ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्तो यतिः कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः यथा कूर्मो भयात् स्वान्यङ्गान्युपसंहरति सर्वतः एवं ज्ञाननिष्ठ इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यः सर्वविषयेभ्य उपसंहरते तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्युक्तार्थं वाक्यम् ॥ ५८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

स्थितप्रज्ञस्यैव कर्तव्यान्तरं सूचयति किञ्चेति इन्द्रियाणां विषयेभ्यो [illegible]
[illegible]

भिमुखं हि पुरुषं विक्षोभयन्त्याकुलीकुर्वन्त्याकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसभं प्रसह्यप्रकाशमेव पश्यतो विवेक विज्ञानयुक्तं मनो यतस्तस्मात् ॥ ६० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

श्लोकान्तरमवतारयति सम्यग्दर्शनेति मनसः स्ववशत्वादेव प्रज्ञास्थैर्यसम्भवे किमर्थमिन्द्रियाणां स्ववशत्वापादनमित्याशङ्क्याह ननु विवेकवतो विषयदोषदर्शिनो विषयेभ्यःस्वयमेवेन्द्रियाणि व्यावर्तन्ते किं तत्र प्रज्ञास्थैर्यचिकीर्षता कर्तव्यमिति तत्राह यततोहीतिविषयेषु भूयो दोषदर्शनमेव प्रयत्नः हि शब्दस्य यस्मादर्थस्य समाप्तौ सम्बन्धं दर्शयति अपिशब्दस्य प्रयत्नं कुर्वतोऽपीति सम्बन्धं गृहीत्वा सम्बन्धान्तरमाह पुरुषस्येति प्रमथनशीलत्वंप्रकटयति विषयेति विक्षोभस्याकुलीकरणस्य फलमाह आकुलीकृत्येति प्रकाशमेवेत्युक्तं विशदयति पश्यत इति विपश्चितो विदुषोऽपि प्रकाशमेव प्रकाशशब्दितविवेकाख्यविज्ञानयुक्तमेव मनो हरन्तीन्द्रियाणीति सम्बन्धः हि शब्दार्थं मनूद्यतस्मादिन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानीति पूर्वेणसम्बन्धमभिसन्धायाह यतस्तस्मादिति ॥६०॥

स्वामिकृतटीका।

इन्द्रियसंयमं विनास्थितप्रज्ञता न सम्भवति अतः साधकावस्थायां तत्र महान प्रयत्नः कर्तव्य इत्याह यततोऽपीति द्वाभ्यां यततो मोक्षार्थं प्रयतमानस्य विपश्चितो विवेकिनोऽपि मन इन्द्रियाणि प्रसभं बलाद्धरन्ति यतः प्रमाथीनि प्रमथनशीलानि क्षोभकाणीत्यर्थः ॥ ६० ॥

नवलभाष्य।

अब यहप्रतिपादन करतेहैं कि सम्यग्दर्शनहै अर्थात् परमार्थज्ञान है स्वरूप जिसका ऐसी बुद्धिकी स्थिरताकरनेकी इच्छाकरताहुआ जो पुरुष तिसको प्रथम इंद्रिय अपने वशमें स्थापनकरनाचाहिये जिससे इंद्रिनको विना अपनेवशमें स्थापनकिये दोषहोताहै इसआशयसे कहते हैं [यतत- इति] जिससे हे अर्जुन यत्नकरताहुआ और विवेकवती बुद्धिकरकेयुक्तभी जो पुरुष तिसके भी मनको मथनकरनेका स्वभाव जिन्होंका ऐसी जे इं- द्रियां ते विषयोंके सेवनकरनेको उद्यत जो पुरुष तिसको व्याकुलकरके बलात्कारकरके उसपुरुषके देखते देखते विवेकज्ञान युक्तभी उसके मनको हरतीहैं अर्थात् विषयोंमें प्राप्तकरतीही हैं ॥ ६० ॥

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः।
वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तानीति तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं वशीकरणं कृत्वा युक्तः समाहितः सन्नासीत मत्परो ऽहं वासुदेवः सर्वप्रत्यगात्मा परो यस्य स मत्परः नान्योऽहं तस्मादित्यासीन इत्यर्थः एवमासीनस्य यतेः वशे हि यस्येन्द्रियाणि वर्तन्ते अभ्यासबलात् तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इन्द्रियाणां स्ववशत्वसम्पादनानन्तरं कर्तव्यमाह तानीति [illegible] हि

यस्ये विवेकद्वारा परिहृते स्थूलो रागो व्यावर्तते ततश्च सम्यग्ज्ञानोत्पत्त्या सूक्ष्मस्यापि रागस्य सर्वात्मना निवृत्त्युपपत्तेनेतरेतराश्रयतेत्यर्थः प्रज्ञास्थैर्यस्य सफलत्वं स्थिते फलित माह तस्मादिति ॥ ५९ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु नेन्द्रियाणां विषये प्रवृत्तिः स्थितप्रज्ञस्य लक्षणं भवितुमिति जडानामातुराणा मुपवासपराणाञ्च विषयेष्वप्रवृत्तेरविशेषात्तत्राह विषया इति इन्द्रियैर्विषयाणामाहरणं ग्रहणमाहारः निराहारस्य इन्द्रियैर्विषयग्रहणमकुर्वतो देहिनो देहाभिमानिनो ज्ञस्य विषयाः प्रायशो विनिवर्तन्ते तदनुभवो निवर्तत इत्यर्थः किन्तु रसो रागोऽभिलापस्तद्वर्जम् अभिलापश्च न निवर्तत इत्यर्थः रसोऽपि रागोऽपि परं परमात्मानं दृष्ट्वास्य स्थितप्रज्ञस्य स्वतो निवर्तते नश्यतीत्यर्थः यद्वा निराहारस्य उपवास परस्य विषयाः प्रायशो निवर्तन्ते क्षुधासन्तप्तस्य शब्दस्पर्शाद्यपेक्षाभावात् किन्तु रसवर्जं रसापेक्षा तु न निवर्तत इत्यर्थः शेषं समानम् ॥ ५९ ॥

नवलभाष्य।

तहां यह आशंकाहोतीहै कि जैसे विषयोंका सेवन नहींकरताहुआ जो रोगी तिसकी भी इन्द्रियां विषयोंसे खिंचीहुईनिवृत्तहोती हैं जैसे कछुआ के अंग समिटजातेहैं और विषयोंकाराग नहीं निवृत्तहोता है तो वहभी स्थितप्रज्ञ होजायगा इसआशंकाको निवृत्तकरतेहुए कहते हैं कि [विषया इति] हेअर्जुन इन्द्रियोंसे विषयोंका आहरणप्रापण नहीं करताहुआ जो पुरुष तिसके दर्शनस्पर्शनादिक विषय तो निवृत्तहोजाते हैं परन्तु उनविषयोंमें रस जो राग अर्थात् अभिलाष तिसकोछोड़के जैसे कोई बड़ेकष्टसे इन्द्रियोंको वशकरके तपमें प्रवृत्तहुआ तो उससमयके विषयोंके भोग की इच्छा तो शास्त्रमें श्रद्धाके आधिक्यसे निवृत्तहोजातीहै परन्तु उसतपकरके होनेवाला जो राज्यादिभोग तिसमें वासना बनीरहती है सो भी वासना अपनास्वरूप भूत जो परमात्मा परब्रह्म तिसको देखके अर्थात् सो मैं हींहूं ऐसा साक्षात्कारकरके निवृत्तहोजातीहै अर्थात् विषयका विज्ञान निर्बीज होजाताहै तिससे विनासम्यग्दर्शनके रसशब्द वाच्य सूक्ष्मवासनाकी निवृत्ति नहीं है तिससे सम्यग्दर्शन अर्थात् परमात्मदर्शन के बुद्धिकी स्थिरता अवश्य कर्त्तव्य है जिसको आत्मदर्शन बुद्धिकी स्थिरतासे सूक्ष्मवासनाभी निवृत्तहोगई है वोही स्थितप्रज्ञहै यहअभिप्रायहै ५९ ॥

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितः ।
इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥ ६० ॥

शङ्करभाष्यम्।

सम्यग्दर्शनलक्षणं प्रज्ञास्थैर्यं चिकीर्षता आदाविन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानि यस्मात् तदनवस्थापने दोषमाह यततो हीति यततः प्रयत्नं कुर्वतोऽपि हि यस्मात् अपि कौन्तेय पुरुषस्य [illegible] मेधाविनोऽपीति व्यवहितेन सम्बन्धः इन्द्रियाणि प्रमाथीनि प्रमथनशीलानि [illegible]

भिमुखे हि पुरुषं विक्षोभयन्त्याकुलीकुर्वन्त्याकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसभं प्रसह्यप्रकाशमेव पश्यतो विवेक विज्ञानयुक्तं मनो यतस्तस्मात् ॥ ६० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

श्लोकान्तरमवतारयति सम्यग्दर्शनेति मनसः स्ववशत्वादेव प्रज्ञस्थैर्यसम्भवे किमर्थमिन्द्रियाणां स्ववशत्वापादनमित्याशङ्क्याह ननु विवेकवतो विषयदोषदर्शिनो विषयेभ्यःस्वयमेवेन्द्रियाणि व्यावर्तन्ते किं तत्र प्रज्ञास्थैर्यचिकीर्षता कर्तव्यमिति तत्राह यततोहीतिविषयेषु भूयो दोषदर्शनमेव प्रयत्नः हि शब्दस्य यस्मादर्थस्य समाप्तौ सम्बन्धं दर्शयति अपिशब्दस्य प्रयत्नं कुर्वतोऽपीति सम्बन्धं गृहीत्वा सम्बन्धान्तरमाह पुरुषस्येति प्रमथनशीलत्वंप्रकटयति विषयेति विक्षोभस्याकुलीकरणस्य फलमाह आकुलीकृत्येति प्रकाशमेवेत्युक्तं विशदयति पश्यत इति विपश्चितो विदुषोऽपि प्रकाशमेव प्रकाशशब्दितविवेकाख्यविज्ञानंयुक्तमेव मनो हरन्तीन्द्रियाणीति सम्बन्धः हि शब्दार्थं मनुद्यतस्मादिन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानीति पूर्वेणसम्बन्धमभिसन्धायाह यतस्तस्मादिति ॥६०॥

स्वामिकृतटीका।

इन्द्रियसंयमं विनास्थितप्रज्ञता न सम्भवति अतः साधकावस्थायां तत्र महान प्रयत्नः कर्तव्य इत्याह यततोऽपीति द्वाभ्यां यततो मोक्षार्थं प्रयतमानस्य विपश्चितो विवेकिनोऽपि मन इन्द्रियाणि प्रसभं बलाद्धरन्ति यतः प्रमाथीनि प्रमथनशीलानि क्षोभकाणीत्यर्थः ॥ ६० ॥

नवलभाष्य।

अब यहप्रतिपादन करतेहैं कि सम्यग्दर्शनहै अर्थात् परमार्थज्ञान है स्वरूप जिसका ऐसी बुद्धिकी स्थिरताकरनेकी इच्छाकरताहुआ जो पुरुष तिसको प्रथम इंद्रिय अपने वशमें स्थाए [illegible] जिससे इंद्रिनको विना अपनेवशमें स्थापनकिये दोष [illegible] ने हैं [यतत- इति] जिससे हे अर्जुन यत्न [illegible] करकेयुक्तभी जो पुरुष तिसके भ[illegible]नको [illegible] ा ऐसी जे इं- द्रियां ते विषयोंके [illegible] करनेको [illegible] करके बलात्कारकरके [illegible] को हरतीहैं अर्थात् [illegible]

[illegible] ॥ ६१ ॥

[illegible]

स्यादितितदा ह्यवशे होति समाहितस्य विक्षेपाविकलस्य कथमासनमित्यपेक्षायामाह मत्पर इति परापरभेदशङ्कामपाकृत्यासनमेव स्फोरयति नान्योऽहमिति उत्तरार्द्धं व्याक रोति एवमिति हि शब्दार्थं स्फुटयति अभ्यासेति परस्मादात्मनो नाहन्योऽस्मीति प्रागु क्तानुसन्धानस्यादरेण नैरन्तर्यदीर्घकालानुष्ठानसामर्थ्यादित्यर्थः अथवा विषयेषु दोषदर्श नाभ्याससामर्थ्यादिन्द्रियाणि संयतानीत्यर्थः ॥ ६१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मात् तानीति युक्तो योगी तानीन्द्रियाणि संयम्य मत्परः संन्यासीत यस्य वशे वशवर्तिनीन्द्रियाणि एतेन च कथमासीतेति प्रश्नस्य वशीकृतेन्द्रियः संन्यासीते त्युत्तरं भवति ॥ ६१ ॥

नवलभाष्य ।

तिससे तिनसब इंद्रियोंको वशाकरके युक्त अर्थात् एकाग्रचित्त संन्यासी मत्परः मैंहीहूं आश्रयणीय जिसको अर्थात् वासुदेवही सर्व प्रत्यगात्मस्व-रूपहै अर्थात् सबजीवरूपहै इससे मैं भी वासुदेव स्वरूपही हौं इसप्रकार करके जो संन्यासी अभ्यासवशसे स्थितरहताहै तिसकी प्रज्ञाबुद्धि प्रतिष्ठित अर्थात् स्थिर कहाती है ॥ ६१ ॥

ध्यायतो विषयान् पुंसः संगस्तेषूपजायते ।
संगात् संजायतेकामःकामात् क्रोधोऽभि जायते॥६२॥

शङ्करभाष्यम् ।

अथेदानीं परा भविष्यत सर्वानर्थमूलमिदमुच्यते ध्यायत इति ध्यायतश्चिन्तयतो विषयान् शब्दादीन्विषयविशेषान् आलोचयतः पुंसः पुरुषस्य संग आसक्तिः प्रीतिः तेषु विषयेषूपजायते उत्पद्यते संगात् प्रीतेः संजायते समुत्पद्यते कामः तृष्णा तस्मात् कामात् कुतश्चित् प्रतिहता त् क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

ति नहींहोतीहै और स्मृतिभ्रंशसे फिर बुद्धिकानाशहोताहै यहकरनाचाहि ये यह नहीं करनाचाहिये इसप्रकारके विवेकज्ञानकी अन्तःकरणकीयोग्यताका नहींहोना जो उसीको बुद्धिनाश कहते हैं और फिर इसप्रकारके बुद्धिनाशसे तो पुरुष अपने मनुष्यपनासेही नाशको प्राप्तहोता है क्योंकि तभीतक पुरुषहै जबतक जिसका अन्तःकरण करनेके योग्य और नहींकरनेयोग्य पदार्थको जाननेको समर्थहै और कार्य्याकार्य्य विवेककी योग्यता नहींहोनेमें तो पाषाणतुल्य पुरुष नष्टहोजाताहै इससे यहां बुद्धि रूपअन्तःकरणके नाशसे पुरुष नाशको प्राप्तहोताहै इसका यहतात्पर्य्यहै कि पुरुषार्थ योग्य नहीं रहताहै ॥ ६३ ॥

रागद्वेषविमुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ॥
आत्मवश्यैर्विधेयात्म प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्वानर्थस्य मूलमुक्तं विषयाभिध्यानमथेदानीं मोक्षकारणमिदमुच्यते रागद्वेषेति रागद्वेषवि मुक्तैः रागश्चद्वेषश्च रागद्वेषौ तत्पुरःसराहीन्द्रियाणां प्रवृत्तिः स्वाभाविकी तत्र यो मुमुक्षुर्भवति स ताभ्यां विमुक्तैः श्रोत्रादिभिरिन्द्रियैर्विषया न वर्जनीयांश्चरन्नुपलभमानः आत्मवश्यैरात्मनो वश्यानि वशीभूतानि तैरात्मवश्यैर्विधेयात्मेच्छातो विधेय आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयं प्रसादमधिगच्छति प्रसादः प्रसन्नता स्वास्थ्यम् ॥ ६४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

विषयाणां स्मरणमपि चेदनर्थकारणं सुतरां तर्हि भोगस्तेन जीवनार्थं भुञ्जानोविषयाननर्थं कथं न प्रतिपद्यत इत्याशङ्क्य वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तरश्लोकतात्पर्य्यमाह सर्वानर्थस्येति अनर्थमूलकथनानन्तर्य्यमथशब्दार्थः परिहर्तव्ये निर्णीते सति तत्परिहारोपायजिज्ञासां दर्शयति इदानीमिति रागद्वेषपूर्विका प्रवृत्तिरित्यत्रानुभवदर्शनार्थो हिशब्दः शास्त्रीयप्रवृत्ति व्यावृत्त्यर्थं स्वाभाविकीत्युक्तं तत्रेत्यधिकृतानधिकृत्य प्रयोगो वर्जनीयानन्नपानादीन् देहस्थितिहेतूनिति यावत् इन्द्रियाणां विषयेषु प्रवृत्तिप्रत्यैनियमानुपपत्त्या वर्जनीयेष्वपि मा स्यादित्याशङ्क्याह आत्मेति अन्तःकरणाधीनत्वेपीन्द्रियाणां तदनियमात् तेषामपि नियमानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह विधेयात्मेति ॥ ६४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्विन्द्रियाणां विषयप्रवणस्वभावानां निरोद्धुमशक्यत्वादयं दोषो दुष्परिहर इति चिन्तवतः कथं स्यादित्याशङ्क्याह रागद्वेष इति द्वाभ्यां रागद्वेषरहितैरतएवात्मवश्यैर्विषयांश्चरन्नुपभुञ्जानोऽपि प्रसादं शान्तिं प्राप्नोति रागद्वेषराहित्यमेवाह आत्मवश्यैरिति आत्मनो मनसो वश्यैरिन्द्रियैर्विधेयो वशवर्ती आत्मा मनो यस्येति अनेनैव कथं व्रजेदित्यस्य प्रश्नस्योत्तरमुक्तं भवति स्वाधीनैरिन्द्रियैर्विषयान् गच्छतीत्युक्तं भवति ॥ ६४ ॥

नवलभाष्य ।

सब अनर्थोंकामूल कारण जो विषयोंकाध्यान अर्थात् चिन्तन सो तौ कहा अब इसकेअनन्तर जो मोक्षकारण सोहै सो कहाजाताहै [रागद्वेषेति]

अर्जुन रागद्वेषपूर्वकही सबकिसीकी इंद्रियोंकी प्रवृत्ति स्वाभाविकी नाम स्वभावहीसे हुआकरती हैं अर्थात् रागनाम प्रीतिकाहै और द्वेष अप्रीतिसे कहते हैं तहां इष्टमित्रादिकों में तो संसारी मनुष्यकी प्रीतिपूर्वक मधुर भाषणादिव्यवहारमें इन्द्रियोंकी प्रवृति होती है और शत्रुओं में द्वेषपूर्वक कटुक भाषणादिव्यवहारमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिहोती है यह लोक में प्रसिद्ध है तहां मुमुक्षुपुरुष को यह उपदेश कियाजाता है कि जिसपुरुष को मोक्ष की इच्छा होवे सो पुरुष राग और द्वेष इनकरके रहित जे इन्द्रियां और फिर अपने वशीभूत होयऐसी इन्द्रियों करके विषयों को सेवन करताहुआ अर्थात् प्रीति और द्वेष रहित हो सब पुरुषों में दर्शन स्पर्शनादि इन्द्रियों का व्यवहार करताहुआ और अपने वश में मनको भी जिसने कियाहोय ऐसा जो पुरुष सो चित्तकी प्रसन्नता को प्राप्त होताहै ॥ ६४ ॥

प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते।
प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्य्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

प्रसादे सति किं स्यादित्युच्यते प्रसाद इति प्रसादे सर्व दुःखानाम् आध्यात्मिकादीनां हानिर्विनाशोऽस्य यतेरुपजायते किञ्च प्रसन्न चेतसः स्वच्छान्तःकरणस्य हि यस्मादाशु शीघ्रं बुद्धिः पर्य्यवतिष्ठते आकाशमिव परिसमन्तात् अवतिष्ठते आत्मस्वरूपेणैव निश्चली भवतीत्यर्थः एवं प्रसन्नचेतसोऽवस्थितबुद्धेः कृतकृत्यता यतस्तस्माद्रागद्वेषविमुक्तैरिन्द्रियैः शास्त्राविरुद्धेष्ववर्जनीयेषु युक्तः समाचरेदिति वाक्यार्थः ॥ ६५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तथापि नानाविधदुःखाभिभूतत्वान्न स्वास्थ्यमास्थातुं शक्यमित्याशयेनपृच्छतिप्रसाद इति श्लोकार्द्धेनोत्तरमाह उपयत इति सर्वदुःखहान्या बुद्धिस्वास्थ्येऽपि प्रकृतं प्रज्ञास्थैर्यंकथं सिद्धमित्याशङ्क्याह प्रसन्नेति बुद्धिप्रसादस्यैव फलान्तरमाह किञ्चेति तस्मात् बुद्धि प्रसादार्थं प्रयतितव्यमिति शेषः श्लोकद्वयस्याक्षरोत्थमर्थमुक्त्वा तात्पर्य्यार्थमुपसंहरति वाक्यमिति युक्तः समाहितो विषयपारवश्यशून्यः सन्निति यावत् ॥ ६५ ॥

स्वामिकृतटीका।

प्रसादे सति किं स्यादित्यत आह प्रसाद इति प्रसादे सति सर्वदुःखानाम्नाशस्ततः प्रसन्नचेतसो बुद्धिः प्रतिष्ठिता भवतीत्यर्थः ॥ ६५ ॥

नवलभाष्य।

फिर चित्तकी प्रसन्नता में क्याहोता है इस आकांक्षा में कहते हैं कि (प्रसादइति) हे अर्जुन जबचित्तकी प्रसन्नता होती है तो तो इस जितेन्द्रिय पुरुष के सब आध्यात्मिकादिक दुःखोंका नाशहोजाताहै अर्थात् किसी तरहका दुःख इसके मनमें प्रवेशनहींकरता फिर प्रसन्नहुआ है चित्तजिसका ऐसे पुरुष की बुद्धि अर्थात् निर्मल अन्तःकरण पुरुष की बुद्धिआत्मामें

अयुक्त जो पुरुष अर्थात् जिसका चित्त एकाग्र नहीं हुआ ऐसा जो पुरुष तिसकी आत्म विषया बुद्धि नहीं उत्पन्न होती है और उस अयुक्त पुरुषको भावना भी अर्थात् आत्मज्ञानमें तत्परताभी नहीं होती है और विना भावनाके आत्मज्ञान आश्रयणके विना शान्तिरूप शमभी नहीं होताहै और अशान्त पुरुषको सुखकी आशा कहां क्योंकि विषय सेवाकी तृष्णासे निवृति जो है उसको सुख कहते हैं कुछ विषयकी तृष्णामें सुख नहीं है किन्तु तृष्णा दुःख रूपाही है तृष्णाकी विद्यमानता में सुखका लेश मात्र भी नहीं उत्पन्न होता है ॥ ६६ ॥

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते ।
तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भसि ॥ ६७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अयुक्तस्य कस्माद्बुद्धिर्नास्तीत्युच्यते इन्द्रियाणामिति इन्द्रियाणां हि यस्मात् चरतां स्वविषयेषु प्रवर्तमानानां यन्मनोनुविधीयते अनुप्रवर्त्तते तदिन्द्रियविषयविकल्पनेन प्रवृत्तं मनोऽस्य यतेर्हरति प्रज्ञात्मानात्मविवेकजां नाशयति कथं वायुर्नावमिवाम्भस्युदके जिगमिषतां मार्गादुद्धृत्योन्मार्गे यथा वायुर्नावं प्रवर्तयत्येवमात्मविषयां प्रज्ञां हृत्वा मनोविषयां कल्पनां करोति॥६७॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

आकांक्षाद्वारा श्लोकान्तरमुत्थापयति अयुक्तस्येति विक्षिप्तचेतसो भावनाभावे साक्षात्कारलक्षणा बुद्धिर्न भवतीति हेत्वन्तरेण साधयति इन्द्रियाणामिति यत्पदोपात्तं मनस्तत्पदेनापि इन्द्रियाणां विषयाः शब्दादयस्तेषां विकल्पनं मिथो विभज्य ग्रहणं तेनेति यावत् दृष्टान्तं व्याकरोति उदकइति यस्मात् तस्मादयुक्तस्य नोत्पद्यते बुद्धिरिति योजना ॥ ६७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्येत्यत्र हेतुमाह इन्द्रियाणामवशीकृतानां स्वैरं विषयेषु चरतांमध्ये यदेवैकमिन्द्रियं मनोऽनुविधीयते अवशीकृतं सदिन्द्रियेण सह गच्छति तदेवैकमिन्द्रियमस्य मनसः पुरुषस्य वा प्रज्ञां हरति विषयविक्षिप्तां करोति किमुवक्तव्यं बहूनिप्रज्ञांहरन्तीति यथा प्रमत्तस्य कर्णधारस्य नावं वायुः समुद्रे सर्वतः परिभ्रामयतितद्वदिति ॥ ६७ ॥

नवलभाष्य ।

अयुक्त पुरुषको काहेसे बुद्धिउत्पन्न नहींहोतीहै इसआशंकामें कहते हैं [इन्द्रियाणामिति] हे अर्जुन जिससे अपने अपने विषयोंमें प्रवृत्तहोरहीं जे इन्द्रियां तिनमें जिसइन्द्रियके पश्चात् अर्थात् पीछे मन प्रवृत्तहोताहै वह मन इसपुरुषकी बुद्धिको हरताहै अर्थात् तिसइन्द्रियके विषयको विकल्पन करके अर्थात्उसकेगुणदोषको चिन्तनकरके इसपुरुषकी आत्मानात्मविवेकसे उत्पन्नहुई जो बुद्धि तिसकोहरताहै अर्थात् नाशकरताहै जैसे वायु जो पवन सो जलमें नौकाको अन्यत्र प्राप्तकरताहै अर्थात् चलनेकी इच्छाकर-

सदृश सबजगह स्थितहोती है अर्थात् आत्म स्वरूप करके निश्चलहोत
है इसप्रकार प्रसन्न चित्त स्थिर बुद्धि पुरुषकी जिससे कृत कृत्यता हो
ती है तिससे राग द्वेष रहित इन्द्रियों करके शास्त्रसे अविरुद्ध और अ
षिद्ध अर्थात् शास्त्रसे जिनका विरोध न होय और शास्त्रमें जिनका नि
भी न होय ऐसे कर्मों में युक्त होके आचरण करै अर्थात् प्रवृत्त होव
संपूर्ण वाक्य का अर्थ है ॥ ६५ ॥

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य नचायुक्तस्य भावना।
नचाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥ ६६

शङ्करभाष्यम्।

सेऽयं प्रसन्नता स्तूयते नास्तीति नास्ति न विद्यते न भवतीत्यर्थः बुद्धिरात्मस्वरूपवि
अयुक्तस्यासमाहितान्तःकरणस्य नचायुक्तस्येति नचास्यअयुक्तस्य भावना आत्मज्ञानाभि
शः तथा च नास्य भावयतः आत्मज्ञानाभिनिवेशमकुर्वतः शान्तिरुपशमो न विद्यते अश
स्य कुतः सुखं इन्द्रियाणां हि विषयसेवा तृष्णातो निवृत्तिर्या तत् सुखं, न विषयविषया
दुःखमेव हि सा न तृष्णायां सत्यां सत्यां सुखस्य गन्धमात्रमपि उत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भेदलक्षणायामविद्यानिद्रायां प्रसुप्तान्येव भूतानि जाग्रतीत्युच्यते यस्यां निशायां प्रसुप्ता इव स्वप्न दृशः सा निशा अविद्यारूपत्वात् परमार्थतत्त्वं पश्यतो मुनेरतः कर्माण्यविद्यावस्थायामेव चोद्यन्ते न विद्यावस्थायां विद्यायां हि सत्यामुदिते सवितरि शार्वरमिव तमः प्रणाशमुपगच्छत्य विद्याप्राग्विद्योत्पत्तेरविद्या प्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणा क्रियाकारकफलभेदरूपासती सर्वकर्म हेतुत्वं प्रतिपद्यते नाप्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणायाः कर्म्महेतुत्वोपपत्तिः प्रमाणभूतेन वेदेन मम चोदितं कर्त्तव्यं कर्मेति हि कर्मणि कर्त्ता प्रवर्ततेनाविद्यामात्रमिदं सर्वं निशेवेति यस्य तु पुनर्निशेवावि द्यामात्रमिदं सर्वभेदजातमिति ज्ञानं तस्यात्मज्ञस्य सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारो न प्रवृत्तौ तथा च दर्शयिष्यति तद्बुद्धयस्तदात्मान इत्यादिना ज्ञाननिष्ठायामेव तस्याधिकारः तत्रापि प्रवर्तक प्रमाणाभावे प्रवृत्तेरनुपपत्तिरिति चेत न स्वात्मविषयत्वादात्मविज्ञानस्य नह्यात्मनः स्वात्मनि प्रवर्तकप्रमाणापेक्षता आत्मत्वादेव तदन्तत्वाच्च सर्वप्रमाणानां प्रमाणत्वस्य नह्यात्मस्वरूपाधिगमे सतिपुनः प्रमाणप्रमेयव्यवहारः सम्भवति प्रमातृत्वं ह्यात्मनो निवर्तयत्यन्त्यंप्रमाणं निवर्तयदेव चाप्रमाणीभवति स्वप्नकालप्रमाणमिव प्रबोधे लोकेच वस्त्वधिगमे प्रवृत्तिहेतुत्वादर्शनात् प्रमाणस्य तस्मात् नात्मविदः कर्मण्य धिकार इति सिद्धम् ॥ ६९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

आत्मविदः स्थितप्रज्ञस्य सर्वकर्म परित्यागेऽधिकारस्तद्विपरीतस्याज्ञस्य कर्मणीत्येतस्मिन्नर्थे समनन्तरश्लोकमवतारयति योऽयमिति अविद्या निवृत्तौ सर्वकर्म निवृत्तिश्चेत् तन्निवृत्तिरेव कथमित्याशङ्क्याह अविद्यायाश्चेति स्फुटी कुर्वन् बाह्याभ्यन्तरकरणानां पराक् प्रत्यक् प्रवृत्तिवत् तथाविधे दर्शने च मिथो विरुध्यते परागदर्शनस्यानाद्यात्मावरणाविद्याकार्य्यत्वादात्मदर्शनस्य च तन्निवर्तकत्वात् तत् ततश्चात्मदर्शनार्थमिन्द्रियाण्यर्थेऽभ्योनिगृह्णीयादित्याहेति योजनासर्वप्राणिनां निशापदार्थाविवेककरीत्यत्रहेतुमाहतमः स्वभावत्वादिति सर्वप्राणिसाधारणीं प्रसिद्धां निशां दर्शयित्वा तामेवप्रकृतानुगुणत्वेन प्रश्नपूर्वकंविपदर्यतिकिं तदित्यादिनास्थितप्रज्ञविषयस्यपरमार्थतत्त्वस्यप्रकाशैकस्वभावस्य कथमज्ञानं प्रति निशात्वमित्याशङ्क्याह यथेति तत्रहेतुमाहअगोचरत्वादिति अतद्बुद्धीनां परमार्थतत्त्वातिरिक्तद्वैतप्रपञ्चे प्रवृत्तबुद्धीनामप्रतिपन्नत्वात्परमार्थतत्त्वंनिशेवाविदुषामित्यर्थः तस्यामित्यादि व्याचष्टे तस्यामिति निशावदुक्तायामवस्थायामिति यावत् योगीति ज्ञानी कथ्यते द्वितीयार्द्धं विभजते यस्यामिति प्रसुप्तानां जागरणं विरुद्धमित्याशङ्क्याह प्रसुप्ता इवेति परमार्थतत्त्वमनुभवतो निवृत्ताविद्यस्य संन्यासिनो द्वैतावस्थानिशेत्यत्र हेतुमाह अविद्यारूपत्वादिति परमार्थावस्था निशेत्यविदुषां विदुषान्तु द्वैतावस्था तथेति स्थिते फलितमाह अत इति अविद्यावस्थायामेव क्रियाकारकफलभेदप्रतिभानादित्यर्थः विद्योदयेऽपि तत्प्रतिभानाविशेषात् पूर्वमिव कर्माणि विधीयेरन्नित्याशङ्क्याह विद्यायामिति अविद्या निवृत्तौ बाधितानुवृत्त्या विभागमानेऽपि नास्ति कर्मविधिविभागाभिनिवेशाभावादित्यर्थः अविद्यावस्थायामेव कर्माणीत्युक्तं व्यक्तीकरोतिप्रागिति विद्योदयात् पूर्वं बाधकाभावादबाधिता विद्या क्रियादिभेदमापाद्य प्रमाणरूपयाबुद्ध्या ग्राह्यतां प्राप्य कर्महेतुर्भवति क्रियादिभेदाभिमानस्य तद्धेतुत्वादित्यर्थं न विद्यावस्थायामित्युक्तं प्रपञ्चयति नाप्रमाणेति उत्पन्नायाञ्च विद्यायां अविद्यायाः निवृत्तत्वात् क्रियादिभेदभानमप्रमाणमिति बुद्धिरुत्पद्यते तया गृह्यमाणा यथोक्तविभानभागिन्यप्यविद्या न कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते बाधितत्वेनाभासतया तद्धेतुत्वायोगादित्यर्थः विद्या विद्याविभागेनोक्तमेव विवृणोति प्रमाणभूतेनेति यथोक्तेन वेदेन काम्यनैमित्तिकनित्यादिरूपेण मम कर्मविहितं तेन मया

नेवालेपुरुषोंके मार्गसे और कुमार्गमें नौकाको डालके प्रवृत्त करताहै ऐसेही मन आत्मविषय बुद्धिको नाशकरके विषयकल्पनाको करता है ६७॥

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः।
इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता॥६८॥

शङ्करभाष्यम्।

यतोहीत्युपन्यस्तस्यार्थस्यानेकविधोपपत्तिमुक्त्वा तञ्चार्थमुपपाद्योपसंहरति । इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ दोष उपपादितोयस्मात् तस्मात्यतेःयस्य यतेः हेमहाबाहो निगृहीतानि सर्वशः सर्वप्रकारैर्मानसादिभेदैरिन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

यततोह्यीत्यादि श्लोकाभ्यामुक्तस्यैवार्थस्य प्रकृत श्लोकाभ्यामपि कथ्यमानत्वादुक्ति पुनरुक्तिरित्याशङ्क्य परिहरति यततो ह्यीत्यादीना ध्यायतो विषयानित्यादीनामुपपत्तिवचनमुन्नेयं तच्छब्दापेक्षितार्थोक्तिद्वारा श्लोकमवतारयति इन्द्रियाणामिति असमाहितेनमनसा यस्मादनुविधीयमानानीन्द्रियाणि प्रसह्य प्रज्ञामपहरन्ति तस्मादिति योजना ॥६८॥

स्वामिकृतटीका।

इन्द्रिय संयमस्य स्थितप्रज्ञत्वे साधनत्वं लक्षणत्वञ्चोक्तमुपसंहरति तस्मादिति साधनत्वोपसंहारे तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवतीत्यर्थः लक्षणत्वोपसंहारे तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ज्ञातव्येत्यर्थः महाबाहु इति सम्बोधयन् वैरिनिग्रहे समर्थस्य तवात्रापि सामर्थ्यं भवेदिति सूचयति ॥ ६८ ॥

नवलभाष्य।

इसप्रकारसे [यततोह्यपि] इसश्लोककरके कहेहुए अर्थहीअनेकप्रकारसे सिद्धकरके उसकेव्याख्यानको उपसंहार अर्थात् समाप्तकरतेहुए भगवान् तात्पर्य्यको कहते हैं [तस्मादिति] हे महाबाहो हे अर्जुन जिससे इन्द्रियों की प्रवृत्तिमें दोषकहागयाहै तिससे जिस संयमीपुरुषकी इन्द्रियां सबप्रकार से अर्थात् मानसादि भेदकरके शब्दादि विषयोंसे निग्रहकरीगई हैं अर्थात् वशकीगई हैं तिसीकी प्रज्ञाबुद्धि प्रतिष्ठित है अर्थात् स्थिरहै ॥ ६८ ॥

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्त्ति संयमी।
यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः॥६९॥

शङ्करभाष्यम्।

योऽयं लौकिको वैदिकश्च व्यवहारः समुत्पन्नविवेकज्ञानस्यास्थितप्रज्ञस्याविद्याकार्यत्वादविद्यानिवृत्तौ निवर्त्तते अविद्यायाश्च विद्याविरोधान्निवृत्तिरित्येतमर्थं स्फुटीकुर्वन्नाह यानिशेति या निशा रात्रिः सर्वपदार्थानामविवेककरी तमःस्वभावत्वात् निशा सर्वेषां भूतानां सर्वभूतानां किं तत्परमार्थतत्त्वं स्थितप्रज्ञस्य विषयो यथा नक्तञ्चराणामहरेव सदन्येषां निशा भवति तद्वन्नक्तञ्चरस्थानीयानामज्ञानिनां सर्वभूतानां निशेव निशा परमार्थतत्त्वमगोचरत्वादतद्बुद्धीनां तस्यां परमार्थलक्षणायाम् अज्ञाननिद्राया प्रबुद्धो जागर्ति संयमी संयमवान् जितेन्द्रियो योगीत्यर्थः यस्यां

ारकरताहै सो सब प्राणियोंकी निशा रात्रिहै क्योंकि उसप्रकाशरूप भी
ार्थतत्त्वमें उनपुरुषोंका दर्शनादिव्यवहार होतानहीं इससे वह उनकी
टिमें रात्रिहीहै जैसे नक्तंचर अर्थात् रात्रिके विचरनेवाले उलूकराक्षसादि
को जो औरोंका दिनहै सोई रात्रिहोतीहै तैसे ही नक्तंचरोंके अर्थात्
ि... विचरनेवाले प्राणियोंके तुल्य जे अज्ञानी सम्पूर्ण प्राणी तिन्हों को
...र्थतत्त्वके अगोचरहोनेसे उसआत्मतत्त्वमें कभी बुद्धि जातीनहीं इस
वह परमार्थतत्त्वलक्षणाविद्या रात्रिकेतुल्य होरहीहै उसमें वे अज्ञानी
ीव अज्ञाननिद्रामें शयनकरतेहैं और उसअज्ञानियोंकी ज्ञानरूपरात्रिमें
ंयमी अर्थात् जितेन्द्रिय जो योगी सो जगता है अर्थात् उसआत्मतत्त्वमें
ावधानहो दर्शनादिव्यवहार कररहाहै इससे वह ज्ञानीका दिवसहै और
जिस ग्राह्य ग्राहकलक्षणाअविद्यामें अर्थात् यह धन पुत्र कलत्रादि पदार्थ
ग्रहणकरनेयोग्यहैं और हम इसके ग्रहणकरनेवालेहैं ऐसाहै भेद जिसमें
ऐसीअविद्यामें सोवतेके सदृश सबप्राणी जगतेहैं अर्थात् उसअविद्यामें
दर्शनादि व्यवहार होनेसे वह अज्ञानियोंका दिनहै सो वहअविद्या ब्रह्म
को देखताहुआ जो ज्ञानी तिसकीरात्रिहै क्योंकि जैसे रात्रिमें मनुष्य सोते
हैं और स्वप्नदेखते हैं तैसेही ज्ञानीपुरुष भी अविद्याकार्य्य धन पुत्रादिकों
को स्वप्नकेतुल्य देखताहै और अविद्यामें दृष्टिनहींकरता है यही उसका
सोनाहै इससे कर्म अविद्यावस्थाहीमें विधान कियेजाते हैं विद्यावस्थामें
ज्ञानदशामें नहीं विधान करेजातेहैं क्योंकि जब ज्ञानप्राप्तहुआ तो तो जैसे
सूर्य्यके उदयमें रात्रिकाअन्धकार नाशको प्राप्तहोताहै तैसे अविद्याभी वि-
द्याके उदयमें नाशको प्राप्तहोती है और विद्याकी अर्थात् ज्ञानकी उत्पत्ति
के प्रथम तो प्रमाणकरके अर्थात् [स्वर्गकामोयजेत] जिसको स्वर्गकी इ-
च्छाहोय सो यज्ञकरै इत्यादि वैदिकप्रमाणोंकरके ग्रहणकरी जो अविद्यासो
यज्ञादि कर्म कर्त्ता मन्त्र देवता फलादि भेदरूपको प्राप्तहुई सबकर्मोंकी कार-
णताको प्राप्तहोती है अर्थात् सबकर्मोंका कारण होती है क्योंकि अप्रमाण
बुद्धिकरके ग्रहणकरी अविद्या कभीनहीं कर्मकी प्रवृत्तिहेतु होसक्तीहै जबकि
कर्मकर्त्ता ऐसाजानताहै कि प्रमाणभूत वेदने यहकर्मविधानकियाहै इससे
अवश्य मुझको करनाचाहिये तभी कर्ममें प्रवृत्तहोता है और यहनहीं उस
समयमें जानताहै कि जैसे अन्धकारकी रात्रिमें कुछनहीं सूझपड़ताहै तैसे
अविद्यामात्र सबकर्मकाण्ड और इसका स्वर्गादिफलभी ऐसाहीहै क्योंकि
किसीअंशमें जो उसको अविद्या कल्पितहोनेसे झूंठपनाकीप्रतीतिहोय तो
बड़ाभारी आयासयुक्त लौकिक वैदिकादि कर्मोंमें क्यों प्रवृत्तहोय और इं-
द्रियादिसुख में झूंठीबुद्धि होय किसवास्ते धन पुत्रादिकोंमें आसक्तहोय
और जिस आत्मापुरुष को तो रात्रिकेतुल्य अविद्यामात्री अर्थात् झूंठा
ही सब भेद बुद्धि कल्पित वैदिक लौकिक कर्मकलापहै ऐसा निश्चयहुआ
है उसको तो कर्म संन्यासहीका अधिकारहै और प्रवृत्ति में अधिकारनहीं है

तत् कर्त्तव्यमिति मन्वानः ननु कर्मण्यसौ प्रवर्तते तं प्रतिसाधनविधिरेव किं प्र प्रवर्तकः स्यादित्यर्थः सर्वेभिरेवकर्माण्यात्मज्ञानिभिर्न निवर्त्तते मन्वानस्तु न प्रवर्तते कर्मणीति व्यापत्यमाह नाविद्येति विदुषो न कर्मण्यधिकारस्तेनास्याधिकारस्तर्हि कुत्रेत्याशङ्क्याह यत्नेति तस्य आत्मज्ञस्य फलभूतसंन्यासाधिकारे वाक्यमेव प्रमाणयति तथाहीति प्र तर्कं प्रमाणं विधिस्तदभावे कर्मान्वय विदुषोऽज्ञानिनां गामपि प्रवृत्तेरनुपपत्तेरात्मयाथात्म्य ज्ञानवतोऽपि विधिरिति शङ्कते तत्रापीति तथाप्यात्मज्ञानं विधिमपेक्षते किम्वात्मा नाम तस्य स्वरूपलिप्सयस्य यथा प्रमाणप्रमेयमुत् पत्तौ विध्यनपेक्षत्वादित्याह नत्वात्मेति नहि तीय इत्याह नहीति प्रवर्तकप्रमाणशब्द तस्य विधेः साध्यविषयत्वादात्मनश्चासाध्य त्वादिति हेतुमाह आत्मत्वादेवेति आत्मतज्ज्ञानयोर्विध्यनपेक्षत्वेऽपि ज्ञानिनो मानस व्यवहारं प्रतिनियमार्थं विध्यपेक्षा स्यादित्याशङ्क्याह तदन्तत्वाद्धेति सर्वेषां प्रमाणानां प्रमाणस्यात्मज्ञानोदयावसानत्वात् तस्मिन्नुत्पन्ने व्यवहारस्य निरवकाशत्वात्तत्प्रतिनि यमाय ज्ञानिनो विधिरित्यर्थः उक्तमेव व्यक्तीकरोति नहीति धर्माधिगमवदात्माधिगमे ऽपि किमिति यथोक्तो व्यवहारो न भवतीत्याशङ्क्याह प्रमातृत्वं हीति तन्निवृत्तौ कथम द्वैतज्ञानस्य प्रमाणमित्याशङ्क्याह निवर्तयदेवेति निवर्तयदद्वैतज्ञानं स्वयं निवृत्तं प्रमा णमित्यत्र दृष्टान्तमाह स्वप्नेति आत्मज्ञानस्य विध्यनपेक्षत्वे हेत्वन्तरमाह लोके चेति व्यवहारभूमौ हि प्रमाणस्य वस्तु निश्चयफलपर्यन्तत्वे सति प्रवर्तकविधिसापेक्षत्वानु पलम्भादद्वैतज्ञानमपि प्रमाणत्वान्नविधिमपेक्षते रज्ज्वादिज्ञानवदित्यर्थः आत्मज्ञानवत स्तन्निष्ठाविधिमन्तरेण ज्ञानमाहात्म्येनैव सिद्धत्वात् तस्य कर्म संन्यासेऽधिकारो न कर्म णीत्युपसंहरति तस्मादिति ॥ ६६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु न कश्चिदपि प्रसुप्त इव दर्शनादिव्यापारशून्यः सर्वात्मना निगृहीतेन्द्रियो लोके दृश्यते अतोऽसम्भावितमिदं लक्षणमित्याशङ्क्याह या निशेति सर्वेषां भूतानां या निशा निशेवनिशा आत्मनिष्ठा अज्ञानध्वान्तावृतमतीनां तस्यां दर्शनादिव्यापाराभावात् तस्यामा त्मनिष्ठायां संयमी निगृहीतेन्द्रियो जागर्ति प्रबुध्यते यस्यान्तु विषयनिष्ठायां भूतानि जाग्रति प्रबुध्यन्ते सा आत्मतत्त्वं पश्यतो मुनेर्निशा तस्यां दर्शनादिव्यापारस्तस्य नास्ती त्यर्थः एतदुक्तं भवति यथा दिवान्धामुलूकादीनां रात्रावेवदर्शनं नतु दिवसे एवं ब्रह्मदृष्टयो न्मीलिताक्षस्यापि ब्रह्मण्येव दृष्टिर्नतु विषयेषु अतो नासम्भावितमिदं लक्षणमिति ॥ ६६ ॥

नवलभाष्य ।

अब यह लौकिक वैदिक जितनाव्यवहारहै सो सब अविद्याकार्य्यहै इस हेतुसे उत्पन्नहुआहै विवेकज्ञान जिसको ऐसाजो स्थितप्रज्ञपुरुष तिसकी अविद्याकी निवृत्तिहोनेसे वह व्यवहारभी निवृत्तहोजाताहै और अविद्या की तो विद्याके विरोधसे अपनेआपही निवृत्तिहोतीहै अर्थात् विद्याके उदय में फिर अविद्याकी स्थितिनहींसम्भवहोतीहै इसअर्थको प्रकटकरतेहुए भग- वान् कहतेहैं [यानिशेति] तमस्वभाव अर्थात् अन्धकारस्वभाव होनेसे सब पदार्थोंके अविवेक करनेवाली जो निशारात्रि प्रसिद्धहै तिसीके तुल्य जो तत्त्व स्थितप्रज्ञ पुरुषका विषय अर्थात् जिसमें स्थितप्रज्ञ पुरुष स्थि-

करताहै सो सब प्राणियोंकी निशा रात्रिहै क्योंकि उसप्रकाशरूप भी
र्थतत्त्वमें उनपुरुषोंका दर्शनादिव्यवहार होतानहीं इससे वह उनकी
ष्टिमें रात्रिहीहै जैसे नक्तंचर अर्थात् रात्रिके विचरनेवाले उलूकराक्षसादि
ो जो औरोंका दिनहै सोई रात्रिहोतीहै तैसे ही नक्तंचरोंके अर्थात्
में विचरनेवाले प्राणियोंके तुल्य जे अज्ञानी सम्पूर्ण प्राणी तिन्हों को
परमार्थतत्त्वके अगोचरहोनेसे उसआत्मतत्त्वमें कभी बुद्धि जातीनहीं इस
से वह परमार्थतत्त्वलक्षणाविद्या रात्रिकेतुल्य होरहीहै उसमें वे अज्ञानी
जीव अज्ञाननिद्रामें शयनकरतेहैं और उसअज्ञानियोंकी ज्ञानरूपरात्रिमें
संयमी अर्थात् जितेन्द्रिय जो योगी सो जगता है अर्थात् उसआत्मतत्त्वमें
सावधानहो दर्शनादिव्यवहार कररहाहै इससे वह ज्ञानीका दिवसहै और
जिस ग्राह्य ग्राहकलक्षणअविद्यामें अर्थात् यह धन पुत्र कलत्रादि पदार्थ
ग्रहणकरनेयोग्यहै और हम इसके ग्रहणकरनेवालेहैं ऐसाहै भेद जिसमें
ऐसीअविद्यामें सोवतेके सदृश सबप्राणी जगतेहैं अर्थात् उसअविद्यामें
दर्शनादि व्यवहार होनेसे वह अज्ञानियोंका दिनहै सो वहअविद्या ब्रह्म
को देखताहुआ जो ज्ञानी तिसकीरात्रिहै क्योंकि जैसे रात्रिमें मनुष्य सोते
हैं और स्वप्नदेखते हैं तैसेही ज्ञानीपुरुष भी अविद्याकार्य्य धन पुत्रादिकों
को स्वप्नकेतुल्य देखताहै और अविद्यामें दृष्टिनहींकरता है यही उसका
सोनाहै इससे कर्म अविद्यावस्थाहीमें विधान कियेजाते हैं विद्यावस्थामें
ज्ञानदशामें नहीं विधान करेजातेहैं क्योंकि जब ज्ञानप्राप्तहुआ तो तो जैसे
सूर्य्यके उदयमें रात्रिकाअन्धकार नाशको प्राप्तहोताहै तैसे अविद्याभी वि-
द्याके उदयमें नाशको प्राप्तहोती है और विद्याकी अर्थात् ज्ञानकी उत्पत्ति
के प्रथम तो प्रमाणकरके अर्थात् [स्वर्गकामोयजेत] जिसको स्वर्गकी इ-
च्छाहोय सो यज्ञकरै इत्यादि वैदिकप्रमाणोंकरके ग्रहणकरी जो अविद्यासो
यज्ञादि कर्म कर्तृ मन्त्र देवता फलादि भेदरूपको प्राप्तहुई सबकर्मोंकी कार-
णताको प्राप्तहोती है अर्थात् सबकर्मोंका कारण होता है क्योंकि अप्रमाण
बुद्धिकरके ग्रहणकरी अविद्या कभीनहीं कर्मकी प्रवृत्तिहेतु होसकीहै जबकि
कर्मकर्त्ता ऐसाजानताहै कि प्रमाणभूत वेदने यहकर्मविधानकियाहै इससे
अवश्य मुझको करनाचाहिये तभी कर्ममें प्रवृत्तहोता है और यहनहीं उस
समयमें जानताहै कि जैसे अन्धकारकी रात्रिमें कुछनहीं सूझपड़ताहै तैसे
अविद्यामात्र सबकर्मकाण्ड और इसका स्वर्गादिफलभी ऐसाहीहै क्योंकि
किसीअंशमें जो उसको अविद्या कल्पितहोनेसे छूटनाकीइच्छानिहोय तो
बड़ाभारी आयासयुक्त लौकिक वैदिकादि कर्मोंमें क्यों प्रवृत्तहोय और इं-
द्रियादिकन में मूढबुद्धि होय किसवास्ते धन पुत्रादिकोंमें आनन्दहोय
और जिस आत्मज्ञानी को तो रात्रिकेतुल्य अविद्यामात्री अर्थात् झूठा
ही सब भेद बुद्धि कल्पित वैदिक लौकिक कर्मरचनाहै ऐसा निश्चयहुआ
है उससे तो कर्म संन्यासहीका अधिकारहै और प्रवृत्ति में अधिकारनहींहै

यहअर्थ भगवान् पञ्चमाध्यायके १७ संत्रहवेंश्लोकमें कहेंगेकि(
स्तदात्मानइति) उसीब्रह्ममें बुद्धि और मन जिन्होंके ऐसे ज्ञानी
प्राप्तहोतेहैं इससे आत्मज्ञानीको ज्ञाननिष्ठाहीमें अधिकारहै न क
कर्ममें प्रवृत्तिकराने में प्रत्यक्षादि प्रमाणहैं ऐसे आत्मामें प्रवर्त्तक
माणनहीं फिर कैसे प्रवृत्तहोसक्ताहै सो ऐसी आशंका नहीं करना
क्योंकि आत्मज्ञानको स्वात्मविषयत्वही है अर्थात् जिस आत्मस्वरू
से सब जाने जातेहैं उसका जाननेवाला कोई नहीं है इसीलिये
को अपने जाननेमें और प्रमाणकी अपेक्षानहीं क्योंकि जितनप्रमा
किक वैदिकहैं तिनके प्रमाणत्वधर्मका निश्चयकरनेवाला आत्माही
आत्मा सबप्रमाणोंका अन्तहुआ उसको अपनेमें प्रमाणकी अपेक्षा
होतीहै इसीसे आत्माके सब विषयहैं अर्थात् दृश्यहैं और आत्मा
करनेवाला कोईनहीं फिर जब आत्मज्ञानमें सब प्रमाणों की स
तब आत्मज्ञान होतसन्ते यहप्रमाणहै यहप्रमेयहै यहभी व्यवहा
नहींहोता और आत्मज्ञान अपनामेंप्रमाणका निवृत्तकरताहुआ प्र
धर्म की भी निवृत्तिकरताहै फिर प्रमाणादि व्यवहार रहित होता
जैसे कोई स्वप्नावस्थामें अनेकपदार्थोंको देखताहुआ उनपदार्थोंके
में अनेकप्रमाणोंसे निश्चयभी करताहै फिर जब स्वप्नदेख जगताहै
स्वप्नके निश्चयकरेहुए पदार्थोंको मिथ्याजानताहै और उनप्रमाण
मिथ्याजानताहै और अपनाको स्वप्नमेंप्रमाणकरनेवालाजोमानर
धर्मकोभी मिथ्याहीजानताहै और जो मैं स्वप्नदेखनेवालाथा सो
उसअन्यज्ञानमें किसीप्रमाणकी भी अपेक्षा नहींकरताहै तैसे ही
दशामें मायपदार्थोंके निश्चयकरनेको प्रमाणप्रमेयादि कल्पना
स्वयंप्रकाशआत्मा में प्रमाणकी अपेक्षा नहीं और लोकमें भी
प्रमाणकी आवश्यकता रहतीहै जबतक प्रमाणसे निश्चयकरनेयो
नहीं जानीजातीहै जानेके अनन्तर तो कुछ प्रमाणकी अपेक्षा न
कोईभी अधिकारी निवृत्तिके अनन्तर आत्मज्ञानमें भी प्रमाण
नहीं नहींआत्मज्ञानमें कोई प्रमाणकी अपेक्षारहतीहै तिसमें ज्ञान
है तिसको अपेक्षानहीं है यह सिद्धहुआ ॥ ६९ ॥

...त्मन्येव प्रलीयन्ते न स्वात्मवशं कुर्वंति मोक्षमाप्नोति नेतरः कामकामी. काम्यन्त इतिकामाः विषयास्तान् कामयितुं शीलं यस्य स कामकामी नैव प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ७० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

नन्वसंन्यासिनापि विद्यावता विद्याफलस्य मोक्षस्य लब्धुंशक्यत्वात् किमितिविदुषः संन्यासो नियम्यते तत्राह विदुष इति आपातज्ञानवतो विवेकवैराग्यादिविशिष्टस्यैषणाभ्यः सर्वाभ्योभ्युत्थितस्य श्रवणादिद्वारा समुत्पन्नसाक्षात्कारवतो मुख्यस्य संन्यासिनो मोक्षो नान्यस्य विषयतृष्णा परिभूतस्य इत्येतत् दृष्टान्तेन प्रतिपादयितुमिच्छन् रागद्वेषविमुक्तैस्तु इति श्लोकोक्तमेवार्थं पुनराहेति योजना अद्भिः समुद्रस्य समन्तात् पूर्यमाणत्वे वृद्धिह्रासवतो तदीयास्थितिरापतेदित्याशङ्क्याह अचलेति नहि समुद्रस्योदकात्मकं प्रतिनियतं रूपं कदाचिद्विवर्द्धते ह्रसते वा तेन तदीयास्थितिरेकरूपैवेत्यर्थः तत्तन्नादेयाश्चेदापः समुद्रान्तर्गच्छन्ति तर्हि तस्य विक्रियावत्वादप्रतिष्ठा स्यादित्याशङ्क्याह स्वात्मस्थमिति इच्छाविशेषः विषयाणामसन्निधौ विदुषि निर्विकारे प्रविशन्तोऽपि सन्निधाने तस्मिन् प्रविशन्तो विकारमापादयेयुरित्याशङ्क्याह विषयेति प्रवेशं विषदयति सर्वत इति योःकाम इत्यादि श्रुतेर्विषयविमुखस्य निष्कामस्य मोक्षो न कामकामुकस्येत्याह स शान्तिमिति ॥ ७० ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु विषयेष्वदृष्टभावे कथमसौ तान् मुक्त इत्यपेक्षायामाह आपूर्यमाणमिति नानानदनदीभिरापूर्यमाणमत्यचलप्रतिष्ठमनतिक्रांतमर्य्यादमेव समुद्रं पुनरप्यन्या आपो यथा प्रविशन्ति तथा कामाविषयाः यं मुनिमन्तर्दृष्टिं भोगैरविक्रियमाणमेव प्रारब्धकर्मभिराक्षिप्ताः सन्तः प्रविशन्ति स शान्तिं कैवल्यं प्राप्नोति नतुकामकामी भोगकामनाशीलः॥७०॥

नवलभाष्यं।

अब त्यागकरीहै पुत्रादि ऐषणा जिसने ऐसा जो स्थितप्रज्ञ अर्थात् त्यागदीहै पुत्रादिकामना जिसने ऐसा जोस्थिरवुद्धि आत्म वित्संन्यासी तिसी को मोक्षकी प्राप्ति होतीहै और कामनाओं से व्याकुल चित्तपुरुष को नहीं होतीहै इसअर्थको प्रतिपादन की इच्छाकरते हुए भगवान् कहते हैं कि (आपूर्यमाणमिति) हे अर्जुन जैसे जलसे परिपूर्ण और नहीं चलायमा नहुई मर्यादा जिसकी ऐसा जो समुद्र तिसमें वर्षाऋतु में अनेक नदियों का जल चारोंतरफसे प्रवेशभी करताहै और वह समुद्र विकारको प्राप्त नहीं होता अर्थात् अपने मर्यादाको नहीं छोड़ताहै तैसेही जिसज्ञानीके चित्तमें विषयोंके समीप होनेमेंभी सबकाम अर्थात् इच्छा प्रवेशकरें अर्थात् आत्माहीमें लयको प्राप्त होजावैं और अपने आधीन उसज्ञानीको न करके तो वहपुरुष शान्तिको प्राप्त होताहै अर्थात् मोक्षको प्राप्त होता है और काम जे विषय तिनकी इच्छा करनेका स्वभाव जिसका ऐसा पुरुषकभी मोक्षको प्राप्त नहीं होताहै ॥ ७० ॥

यहअर्थ भगवान् पञ्चमाध्यायके १७ सत्तहवेंश्लोकमें कहेंगे कि(. स्तदात्मानइति) उसीब्रह्ममें बुद्धि और मन जिन्होंके ऐसे ज्ञानी प्राप्तहोतेहैं इससे आत्मज्ञानीको ज्ञाननिष्ठाहीमें अधिकारहै न कहीं कर्ममें प्रवृत्तिकराने में प्रत्यक्षादि प्रमाणहैं ऐसे आत्मामें प्रवर्त्तक कोई माणनहीं फिर कैसे प्रवृत्तहोसकाहै सो ऐसी आशंका नहीं क्योंकि आत्मज्ञानको स्वात्मविषयत्वही है अर्थात् जिस से सब जाने जातेहैं उसका जाननेवाला कोई नहीं है इसीरीतिसे आत्म को अपने जाननेमें और प्रमाणकी अपेक्षानहीं क्योंकि जित किक वैदिकहैं तिनके प्रमाणत्वधर्मका निश्चयकरनेवाला आत्माहीहै आत्मा सबप्रमाणोंका अन्तहुआ उसको अपनेमें प्रमाणकी अपेक्षा होतीहै इसीसे आत्माके सब विषयहैं अर्थात् दृश्यहैं और आत्माकोविषय करनेवाला कोईनहीं फिर जब आत्मज्ञानमें सब प्रमाणों की समाप्ति तब आत्मज्ञान होतसन्ते यहप्रमाणहै यहप्रमेयहै यहभी व्यवहारतभी नहींहोता और आत्मज्ञान अपनामें प्रमाणका निवृत्तकरताहुआ प्रमातृत्व धर्म की भी निवृत्तिकरताहै फिर प्रमाणादि व्यवहार रहित होताहै अर्थात् जैसे कोई स्वप्नावस्थामें अनेकपदार्थोंको देखताहुआ उनपदार्थोंको स्वप्न में अनेकप्रमाणोंसे निश्चयभी करताहै फिर जब स्वप्नदेख जगताहै तो उन स्वप्नके निश्चयकरेहुए पदार्थोंको मिथ्याजानताहै और उनप्रमाणोंको भी मिथ्याजानताहै और अपनाको स्वप्नमेंप्रमाणकरनेवालाजोमानरहाथाउस धर्मकोभी मिथ्याहीजानताहै और जो मैं स्वप्नदेखनेवालाथा सो अब मैं इससत्यज्ञानमें किसीप्रमाणकी भी अपेक्षा नहींकरताहै तैसे ही व्यवहार दशामें साध्यपदार्थोंके निश्चयकरनेको प्रमाणप्रमेयादि कल्पना कीगई है स्वयंप्रकाशआत्मा में प्रमाणकी अपेक्षा नहीं और लोकमें भी तभीतक प्रमाणकी आवश्यकता रहतीहै जबतक प्रमाणसे निश्चयकरनेयोग्य वस्तु नहीं जानीजातीहै जाननेके अनन्तर तो कुछ प्रमाणकी अपेक्षा नहीं रहती तैसेही अविद्याकी निवृत्तिके अनन्तर आत्मज्ञानमें भी प्रमाणकी अपेक्षा नहीं नहीं रज्जुज्ञानमें कोई प्रमाणकी अपेक्षाकरताहै तिससे ज्ञानीको कर्म के विषयमें अधिकारनहींहै यह सिद्धहुआ ॥ ६९ ॥

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठंसमुद्रमापः प्रविशन्तियद्वत् ।
तद्वत्कामायंप्रविशन्तिसर्वेसशान्तिमाप्नोतिनकामकामी ॥ ७० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

[illegible] ... [illegible] ... स्थितप्रज्ञो यतिरेव मोक्षं प्राप्नोति [illegible] ... [illegible]

शङ्करभाष्यम्।

सैषा ज्ञाननिष्ठा स्तूयते एषा ब्राह्मीति एषा यथोक्ता ब्राह्मी ब्रह्मणि भवेयं स्थितिः सर्वं .. .. ब्रह्मरूपेणैवावस्थानमित्येतत् हे पार्थ नैनां स्थितिं प्राप्यलब्ध्वा विमुह्यति न मोहं प्राप्नोति स्थित्वास्यां स्थितौ ब्राह्मयां यथोक्तायामन्तकालेऽपि अन्ते वयस्यपि ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मनिर्वृतिं मोक्षमृच्छति किमु वक्तव्यं ब्रह्मचर्य्यादेव संन्यस्य यावज्जीवं यो ब्रह्मण्येवावतिष्ठते स ब्रह्मनिर्वाणमृच्छतीति ॥ ७२ ॥

इति श्रीभगवद्गीता भाष्ये द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तत्र तत्र संक्षेपविस्तराभ्यां प्रदर्शितां ज्ञाननिष्ठाम् अधिकारिप्रवृत्यर्थत्वेन स्तोतुमुत्तरश्लोकमवतारयति सैषेति गृहस्थः संन्यासीत्युभावपि चेन्मुक्तिभागिनौ किं तर्हि कष्टेन सर्वथैव संन्यासेनेत्याशङ्क्य संन्यासिव्यतिरिक्तानामन्तरायसम्भवादपेक्षितः संन्यासो मुमुक्षोरित्याह एषेति स्थितिमेव व्याचष्टे सर्वमिति न विमुह्यतीति पुनर्नञोनुकर्षणमन्वयार्थं संन्यासिनो विमोहाभावेपि गृहस्थो धनधान्यादिनिमित्तं प्रायेण विमुह्यति विक्षिप्तः सन् परमार्थविवेकरहितो भवतीत्यर्थः यथोक्ता ब्राह्मीस्थितिःसर्वकर्म संन्यासपूर्विकाब्रह्मनिष्ठा तस्यांस्थित्वा तामिमामायुषश्चतुर्थेऽपि भागे कृत्वेत्यर्थः अपिशब्द सूचितं कैमुतिकन्यायमाह किमुवक्तव्यमिति तदेवंतत्त्वं पदार्थौ तदैक्यं वाक्यार्थस्तज्ज्ञानदेकाकिनोमुक्तिश्चतदुपायश्चेत्येतेषामेकैकत्र श्लोके प्राधान्येन प्रदर्शितमिति निष्ठाद्वयमुपायापेयभूतमध्यायेन सिद्धम् ॥ ७२ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥ २

स्वामिकृतटीका।

उक्तां ज्ञाननिष्ठां स्तुवन्नुपसंहरति एषेति ब्राह्मी स्थिति र्ब्रह्मज्ञाने निष्ठा एषा एवम्विधा एनां परमेश्वराराधनेन विशुद्धान्तःकरणः पुमान् प्राप्य न मुह्यति पुनः संसारमोहं न प्राप्नोति योऽन्तकाले मृत्युसमयेऽपि अस्यां क्षणमात्रं स्थित्वा ब्रह्म निर्वाणं ब्रह्मणि लयमृच्छति प्राप्नोति किं पुनर्वक्तव्यं बाल्यमारभ्य स्थित्वा प्राप्नोतीति शोकपंकनिमग्नं यः सांख्ययोगोपदेशतः उज्जहारार्जुनं भक्तं स कृष्णः शरणं मम ॥ ७२ ॥

इति श्रीधर स्वामिकृतटीकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

नवलभाष्य।

अब यह ज्ञाननिष्ठास्तुति करी जाती है (एषेति) हेपार्थ हे अर्जुन जो हमने पूर्वज्ञान वर्णनकिया इसको ब्राह्मी स्थिति कहतेहैं सो जो यहब्राह्मी

विहाय कामान् यः सर्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः।
निर्ममो निरहंकारः स शान्ति मधिगच्छति ॥ ७१

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादेवं तस्मात् विहायेति विहाय परित्यज्य कामान् यः संन्यासी सर्वानशेषतः क नरति जीवनमात्र चेष्टाशेषः पर्यटतीत्यर्थः निस्पृहः शरीरजीवनमात्रेऽपि निर्गता स्पृहा निस्पृहः सन् निर्मम इति ममत्ववर्जितः शरीर जीवनमात्राक्षिप्त परिग्रहेऽपि ममेदमित शवर्जितः निरहंकारो विद्यावत्त्वादिनिमित्तात्मसम्भावनारहित इत्यर्थः स एवम्भूतः शि ब्रह्मविच्छान्तिं सर्वसंसारदुःखोपरमत्वलक्षणां निर्वाणाख्यामधिगच्छति प्राप्नोति ब्र भवतीत्यर्थः ॥ ७१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि गृहस्थेनापि मनसा समस्ताभिमानं त्यक्त्वा कूटस्थं ब्रह्मात्मानं परिभा ब्रह्म निर्वाणमप्यते प्राप्तं तर्हि मौढ्यादिविडम्बनमेवेत्याशङ्क्याह यस्मादिति भ विषयप्रवणस्य तत्तदिच्छाभेदभागिनो न मुक्तिरिति व्यतिरेकस्य सिद्धत्वात् पूर्वोक्त निगमयितुमनन्तरंवाक्यमित्यर्थः अशेषविषयत्यागे जीवनमपि कथमित्याशङ्क्याह तिसम्भवद्रागद्वेषादिके देशे निवास व्यावृत्त्यर्थं चरतीत्येतद्व्याचष्टे पर्यटतीति विहा मानित्यनेन पुनरुक्तिं परिहृति शरीरेति निस्पृहत्वमुक्त्वा निर्ममत्वात् पुनर्वदन् कथ रुक्तिमार्थिकीं न पश्यसीत्याशङ्क्याह शरीरजीवनेति सत्यहंकारे मम कारस्यावश्य न्निरहंकारत्वं व्याकरोति विद्यावत्त्वादीति स शांतिमाप्नोति इत्युक्तमुपसंहरतितस्य इति संन्यासिनो मोक्षमपेक्ष्यमाणस्य सर्वकामपरित्यागादीनि श्लोकोक्तानि वि यत्नसाध्यानि तत् सम्पत्तिफलस्तु कैवल्यमित्यर्थः ॥ ७१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मात् विहायेति प्राप्तान् कामान् विहाय त्यक्त्वा उपेक्ष्य अप्राप्त निस्पृहः यतो निरहङ्कारः अतएव तद्भोगसाधनेषु निर्ममः सन्नतृप्तिर्भूत्वा यत्र प्रारब्धवशेन भोगान् भुङ्क्ते यत्र कुत्रापि गच्छति वा स शान्तिं प्राप्नोति ॥ ७१ ॥

नवलभाष्य ।

तिससे हे अर्जुन जो आत्मवेत्ता संन्यासी सब विषयों को त्याग जीवनमात्र अर्थात् जिसमें शरीरका निर्वाहहोय उतनाही अन्नादि स्व रकरताहुआ जो विचरता है और उतनेमात्रमें भी नहीं है इच्छा जि और प्राप्तहुये में भी नहीं है ममता जिसकी और अपने ज्ञानी पनाक नहीं अहंकार जिसको ऐसा जो पुरुष सो शान्तिको प्राप्त होता है अ मोक्षको प्राप्त होताहै ॥ ७१ ॥

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ।
स्थित्वास्यामन्तकालेऽपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥ ७२

इतिश्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सुब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रेश्रीकृष्णा र्जुनसंवादे तत्त्वविवेकाख्ने द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

तृतीयोऽध्यायः ।

अर्जुन उवाच ।

ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते मता बुद्धि र्जनार्दन ।
तत् किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शास्त्रस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते द्वे बुद्धी भगवता निर्दिष्टे सांख्ये बुद्धिर्योगबुद्धिश्च तत्र प्रजहाति यदा कामानित्यारभ्याध्यायपरिसमाप्तेः सांख्यबुद्ध्याश्रितानां संन्यासकर्तव्यतामुक्त्वा तेषां तन्निष्ठतयैव च कृतार्थतोक्ता एषा ब्राह्मी स्थितिरित्यर्जुनाय च कर्मण्येवाधिकारस्ते मा ते संगोऽस्त्वकर्मणीति कर्मैव कर्तव्यमुक्तवान् योगबुद्धिमाश्रित्य न तत एव श्रेयः प्राप्तिमुक्तवान् तदेतदालक्ष्य पर्याकुलीभूतबुद्धिरर्जुन उवाच कथं भक्ताय श्रेयोऽर्थिने यत् साक्षात् श्रेयः प्राप्तिसाधनं सांख्यबुद्धिनिष्ठां श्रावयित्वा मां कर्मणि दृष्टानेकानर्थयुक्ते पारम्पर्येणाप्यनैकान्तिकश्रेयःप्राप्तिफले नियुञ्ज्यादिति युक्तः पर्याकुलीभावोऽर्जुनस्य तदनुरूपश्च प्रश्नो ज्यायसी चेदित्यादि प्रश्नापाकरणवाक्यञ्च भगवतो युक्तं यथोक्तं विभागविषये शास्त्रे केचित्त्वर्जुनस्य प्रश्नार्थमन्यथा कल्पयित्वा तत् प्रतिकूलं भगवतः प्रतिवचनं वर्णयन्ति यथा चात्मना सम्बन्धग्रन्थे गीतार्थो निरूपितः तत् प्रतिकूलञ्चेह पुनः प्रश्न प्रतिवचनयोरर्थं निरूपयन्ति कथं तत्र सम्बन्धग्रन्थे तावत् सर्वेषामाश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीताशास्त्रे निरूपितोऽर्थ इत्युक्तः पुनर्विशेषितञ्च यावज्जीवं श्रुतिचोदितानि कर्माणि परित्यज्य केवलादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्यते इत्येतदेकान्तेनैव प्रतिषिद्धमितीह त्वाश्रमविकल्पं दर्शयता यावज्जीवं श्रुतिचोदितानामेव कर्मणां परित्याग उक्तः तत् कथमीदृशं विरुद्धमर्थमर्जुनाय ब्रूयाद्भगवान् श्रोता वा कथं विरुद्धमर्थमवधारयेत् तत्रैतत् स्यात् गृहस्थानामेव श्रौतकर्मपरित्यागेन केवलादेव ज्ञानान्मोक्षः प्रतिषिध्यते न त्वाश्रमान्तराणामित्येतदपि पूर्वोत्तरविरुद्धमेव कथं सर्वाश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीताशास्त्रे निश्चितोऽर्थ इति प्रतिज्ञाय कथं तद्विरुद्धं केवलादेव ज्ञानान्मोक्षं ब्रूयात् आश्रमान्तराणाम् अथ मतं श्रौतकर्मापेक्षयैतद्वचनं केवलादेव ज्ञानात् श्रौतकर्मवर्जितात् गृहस्थानां मोक्षः प्रतिषिध्यत इति तत्र गृहस्थानां विद्यमानमपि स्मार्तं कर्माविद्यमानवदुपेक्ष्य ज्ञानादेव केवलान्मोक्षः प्रतिषिध्यत इति [illegible] कथं [illegible] ज्ञानान्मोक्षः [illegible] [illegible] [illegible]

स्थितिहै अर्थात् सबकर्मोंका त्यागकरके ब्रह्मरूप करके अवस्थानना
ना अर्थात् मैं ब्रह्महूं ऐसी भावना करते करते ब्रह्माकारवृत्ति का हो
तिसको प्राप्तहोकै फिर मोहको प्राप्त नहीं होताहै अर्थात् देहादिकों
आत्मबुद्धिरूप मोहको प्राप्त नहीं होताहै और इसब्राह्मी स्थितिमें वृद्धाव
स्थामें भी स्थितहोकरके ब्रह्मनिर्वाण पदवी जो मोक्ष तिसको प्राप्त होता
और जो ब्रह्मचर्यावस्थासेही तीव्र वैराग्य होनेसे संन्यास धारणकर इस
ज्ञानमें स्थितहुआ है वहब्रह्म निर्वाणपद को प्राप्तहोय इसका कहना
ही क्या है ॥ ७२ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीता भगवच्छंकराचार्य्य भाष्यभाषानुवादेतिपा
ठिठमादत्तविरचिते तत्त्वविवेका मृतेद्वितीयोध्यायः ॥ २ ॥

दृष्टं वृत्तमर्थान्तरं कथयति तत्रेति अध्याययोर्बुद्धिद्वयनिर्धारणं वा सप्तम्यर्थः पारमा र्थिके तत्वे तज्ज्ञानं तन्निष्ठानामशेषकामत्यागिनां काममूलानां कर्मणामपि प्रतिपत्तिक तत्त्यागं कर्तव्यत्वेन भगवानुक्तवानित्यर्थः तथापि मोक्षसाधने विकल्पसमुच्चयोरन्यतर विवक्षितत्वबुद्ध्या समनन्तरप्रश्नप्रवृत्तिरित्याशङ्क्याह उक्तेति अर्जुनस्य मनसि व्याकु लत्वं प्रश्नबीजं दर्शयितुमुक्तमर्थान्तरमनुभाषते अर्जुनाय चेति सांख्यबुद्धिमाश्रित्य कर्म त्यागमुक्त्वा पुनस्तस्यैव कर्तव्यत्वं कथं मिथो विरुद्धं ब्रवीतीत्याशङ्क्याह योगेति यथा सांख्यबुद्धिमाश्रितानां संन्यासद्वारा तन्निष्ठानां कृतार्थतोक्ता तथा योगबुद्धिमाश्रित्य कर्म कुर्वतोऽपि कृतार्थत्वमुक्तमित्याशङ्क्याह न तत एवेति दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगादिति दर्शनादिति शेषः बुद्धिव्याकुलत्वं प्रश्नबीजं प्रतिलभ्य प्रश्नं करोतीत्याह तदेतदिति सा क्षादेव श्रेयःसाधनं ज्ञानमन्येभ्यो दर्शितं तदित्युच्यते तद्विपरीतं कर्म स्वस्यानुष्ठेयत्वे नोक्तमेतदिति निर्दिश्यते भगवदुक्तेऽर्थे संदिह्यमानस्य निर्णयाकांक्षया प्रश्नप्रवृत्तेरस्ति पूर्वोत्तराध्याययोरुत्थाप्योत्थापकलक्षणासंगतिरित्यर्थः अर्जुनस्यप्रश्ननिमित्तं पर्याकुलत्वंप्र श्नपूर्वकं प्रपञ्चयति कथमित्यादिना यद्धि साक्षादेवश्रेयःसाधनंसांख्यबुद्धितंपरमार्थत त्वविषयबुद्धौ निष्ठरूपं तदन्यस्मै श्रेयोऽर्थिनेभक्ताय श्रावयित्वा मां पुनरभक्तमश्रेयोऽर्थि नमिव कर्मणि पूर्वोक्तविपरीते कथं भगवान्नियोक्तुमर्हति इत्यर्जुनस्य पर्याकुलीभावो युक्त इति सम्बन्धः ज्ञाननिष्ठातो, वैपरीत्यं स्फोरयितुं कर्म विशिनष्टि दृष्टेति युद्धे हि क्षत्रकर्मणि दृष्टोऽनेकोऽनर्थो गुरुभ्रातृ हिंसादिस्तेन सम्बन्धेन बुद्धिशुद्धि द्वारापि वर्तमा नेजन्मन्येव फलमित्यनियते मम भक्तस्य श्रेयोऽर्थिनो नियोगो भगवता युक्तो न भव तीतिशेषः यथोक्तं निमित्तं प्रश्नस्य युक्तं तदनुगुणत्वात् तस्येति द्योतकमाह तदनुरूप स्येतिज्ञाननिष्ठानां कृतार्थता कर्मनिष्ठानान्तु न तथेत्युक्ते विभागभागित्वात्तमित्यत्र लोके ऽस्मिन्नित्यादिवाक्यस्यापि द्योतकत्वं दर्शयति प्रश्नेति साक्षादेव श्रेयःसाधनमन्येभ्यो भगवतोक्तं नतु मह्यमिति मत्वा व्याकुलीभूतः सन् पृच्छतीति स्वाभिप्रायेण सम्बन्ध मुक्त्वा वृत्तिकाराभिप्रायं दूषयति केचित्त्विति ज्ञान कर्मणोः समुच्चयमवधारयितुं प्रश्नां गीकारे समुच्चयावधारणेनैव प्रतिवचनमुचितं तथा भगवता प्रतिवचनमुक्तं तथा च प्रश्न स्य समुच्चयविषयत्वावगमात् प्रत्युक्तेस्त्वसमुच्चयविषयत्वात् तयोर्मिथो विरोधो वृत्तिकार मते स्यादित्यर्थः किंच केवलं प्रश्नप्रतिवचनयोरेव परमते परस्परविरोधो न भवत्यपितु परेषां स्वग्रन्थेऽपि पूर्वापरविरोधोऽस्तीत्याह यथा चेति आत्मना वृत्तिकारैरिति यावत् सम्बन्धग्रन्थेगीताशास्त्रारम्भोपोद्घातःइहेतितृतीयाध्यायारम्भं परामृशति तदेवविवृणव न्नाकांक्षामाह कथमिति पूर्वापरविरोधं स्फोरयितुं सम्बन्धग्रन्थोक्तमर्थमनुवदति यत्रेति परकीया वृत्तिः सप्तम्या समुल्लिख्यते सम्बन्धग्रन्थे तावदयमर्थ उक्त इति सम्बन्धः तमेवा र्थमुपपादयति सर्वेषामिति सर्वकर्म संन्यासपूर्वकज्ञानादेव केवलात् कैवल्यमित्यस्मिन्नर्थे शास्त्रस्यपर्यवसानात्र समुच्चयो विवक्षितस्तत्रेत्यासंग्याह पुनरिति उक्तो गीतार्थो वृत्ति कारैरेवकर्मत्यागायोगेन विशेषितत्वात्प्रतिपादितो भवितुमुन्मष्टने तथा च श्रौतानि कर्माणित्यक्त्वा ज्ञानादेव केवलान्मुक्तिर्भवतीत्येतन्मतं निषेधेनैव यावज्जीवश्रुतिभि र्विप्रतिषिद्धत्वादभ्युपगन्तुमुचितमित्यर्थः तथापि कथं मिथो विरोधधीरित्याशङ्क्याह इहत्विति प्रयतो हि सम्बन्धग्रन्थे समुच्चयो गीतार्थः प्रतिवाक्यत्वेन वृत्तिकृता प्रति ज्ञातः श्रौतकर्मपरित्यागस्य इति विरोधादेव न सम्बन्धेऽनुद्धृतं तृतीयाध्यायारम्भे पुनः संन्यासिनां ज्ञाननिष्ठा कर्मिणां कर्मनिष्ठेत्यादिनाविभागमभिदधता दूषितमितिदूषणम्।

ांगं भवितुमलं तेषां श्रवणाद्यभ्याससामर्थ्यादतः श्रुत्यादीनां विरोधे नास्ति गार्हस्थ्य प्राधान्यमित्यर्थः तस्य प्राधान्याभावे हेत्वन्तरमाह आश्रमेति ब्रह्मचर्य्यं समाप्य ही भवेत् गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदिवेतरथाब्रह्मचर्य्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वेति तौ तस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते इति यमिच्छेतमावसेदित्यादि स्मृतौ चाश्रमाणां समु न विकल्पेन चाश्रमान्तरमिच्छन्तं प्रतिविधानाद्गार्हस्थ्यस्य प्रधानत्वमित्यर्थः यदि सर्वेषामाश्रमाणां श्रुतिस्मृति मूलत्वं तर्हि तत्तदाश्रमविहितकर्मणा ज्ञानेन समुच्चयःसिध्य तीति शङ्कते सिद्धस्तर्हीति यद्यपि ज्ञानोत्पत्तावाश्रमकर्मणां साधनत्वं तथापि ज्ञानमुत्पन्नं नैव फले सहकारित्वेन तान्यपेक्षते अन्यथा संन्यासविध्यनुपपत्तेरिति दूषयति न मुमुक्षोरिति संन्यासविधानमेवानुक्रामति व्युत्थायेत्यादिना एषणाभ्यो वैमुख्येनोत्थानं त स्परित्यागः आश्रमसम्पत्त्यनन्तरं तत्र विहितकर्म कलापानुष्ठानमपि कर्तव्यमित्याह अयेति प्रागुक्तानां सत्यादीनामल्पफलत्वान्न्यासस्य च ज्ञानद्वारा मोक्षफलत्वादित्याह तस्मादिति अतिरिक्तमशयत्वं महाफलमिति यावत् प्रकृतकर्मभ्यः सकाशान्न्यास एवा तिशयवानासीदित्युक्तेऽर्थे वाक्यान्तरं पठति न्यास एवेति लोक त्रयहेतु साधनत्रयं परि त्यज्य संसाराद्विरक्तः संन्यासपूर्वकादात्मज्ञानादेव प्राप्नुवन्तो मोक्षमित्याह न कर्मणेति मति वैराग्येनास्ति कर्मापेक्षा सत्यां सामग्र्यां कार्यापेक्षानुपपत्तेरित्याह ब्रह्मचर्य्यादे वेति इत्याद्याः सर्वकर्मसंन्यासविधायिन्यः श्रुतयो भवन्तीति शेषः आत्मानमेव लोक मिच्छन्तः प्रव्रजन्तीत्यादिवाक्यसंग्रहार्थमादिपदं तत्रैव स्मृतिमुदाहरतित्यजेति धर्मा धर्मयोः सत्यानृतयोश्च संसारारम्भकत्वान्मुमुक्षुणा तत्यागे प्रयतितव्यमित्यर्थः त्यक्तत्वा भिमानस्यापि तत्त्वतः स्वरूपसम्बन्धाभावात्त्यक्तव्यत्वमविशिष्टमित्याह येनेति अनुभ वानुसारेण प्रमातृताप्रमुखस्य संसारस्य दुःखफलत्वमालक्ष्य मोक्षहेतुसम्यग्ज्ञानसिद्धये ब्रह्मचर्य्यादेव पारिव्राज्यमनुष्ठेयमित्युत्पत्तिविधिमुपन्यस्यति संसारमिति तत्त्वज्ञानमु द्दिश्य ब्रह्मचर्य्यादेव कर्मसंन्यासे सामग्रीमभिदधानो विनियोगविधिं सूचयति परमिति ज्ञानकर्मणोरसमुच्चयार्थं फलविभागं कथयति कर्मणेति उक्तं फलविभागमनूद्य ज्ञाननि ष्ठानां कर्मसंन्यासस्य कर्तव्यत्वमाह तस्मादिति वाक्यशेषेऽपि सर्वकर्मसंन्यासो विवक्षि तोऽस्तीत्याह इहापीति ज्ञानार्थिनो मुमुक्षोः संन्यासविध्यनुपपत्तिबाधितं समुच्चयविधि वचनमित्युक्तमिदानीं मोक्षस्वभावालोचनयापि समुच्चयवचनमनुचितमित्याह मोक्षस्य चेत अकुर्वन्विहितं कर्म निन्दितं च समाचरन् प्रसज्जंश्चेन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छतीति

त्र निरहङ्कारत्वाद्यभिधानादेषा ब्राह्मीस्थितिः पार्थेतिसप्रशंसमु पसंहाराच्च बुद्धिकर्मणो
र्येबुद्धेःश्रेष्ठत्वं भगवतोऽभिप्रेतं मन्वानोऽर्जुन उवाच ज्यायसी चेदिति कर्मणःसका
न्मोक्षेदन्तरंगत्वेन बुद्धिर्ज्यायसी अधिकतरा श्रेष्ठा चेत् तव सम्मता तर्हि किमर्थं
स्मात् युद्ध्यस्वेति तस्मादुत्तिष्ठेति च वारं वारं वदन् घोरे हिंसात्मके कर्मणि मां
वर्तयसि ॥ १ ॥

नवलभाष्य।

गीताशास्त्रके प्रारम्भकाप्रयोजन सूचनकराते हुए श्रीकृष्णभगवान्ने अर्जुनकेअर्थ प्रवृत्ति निवृत्ति विषय दो बुद्धीकहीं एकसांख्यबुद्धि एकयोगबुद्धि तहां [प्रजहातियदाकामान्] इसश्लोकसे लेकर अध्यायकी समाप्तिपर्य्यंत सांख्यबुद्धिको आश्रयण करनेवाले जे पुरुषहैं तिनको संन्यासकरनाचाहिये ऐसा प्रतिपादनकरके फिर उनकी ज्ञाननिष्ठाहीकरके कृतार्थता [एषाब्राह्मीस्थितिः]इस अन्त्यकेश्लोककरके कही और अर्जुनके अर्थ तो योगबुद्धिको आश्रयकरके हेअर्जुन तेरा कर्महीमें अधिकार है यह [कर्मण्येवाधिकारस्ते] इत्यादि श्लोककरके कर्मही करनाचाहिये ऐसाकहा और फिर तिससेमोक्ष की प्राप्ति कहीं नहीं सो यहसव विचारिकै बड़ाव्याकुल बुद्धियुक्तहो अर्जुन बोलता हुआ और अर्जुनने अपनेमनमें यह विचारकिया कि भगवान् औ मोक्षार्थी भक्तकेलिये साक्षात् मुक्तिकी प्राप्तिमें साधनभूत सांख्यबुद्धिनिष्ठा को अर्थात् आत्मानात्म विवेकज्ञानको सुनाइकरके और मैंभीभक्तहौं तिस मुझको तो अनेकाहिंसादि अनर्थयुक्त और परम्पराकरके भी इसीजन्म में मोक्षहोगा यहआशा जिसमें नहीं ऐसे युद्धकर्ममें प्रेरणाकरी तो ऐसेविचार से अर्जुनको चित्तकीव्याकुलताहोना ठीकहीहै और उसीचित्तकी व्याकुलताके अनुसार जो प्रश्नकरताहै कि[ज्यायसीचेत्] इत्यादि अर्थात् जो तुम को कर्मसे ज्ञानहीश्रेष्ठहै तो मुझको घोरकर्ममें क्यों डालतेहो यहप्रश्नभी ठीकहीहै और उसप्रश्नकाउत्तरवाक्य जो विभाग विषयशास्त्रमें अर्थात्ज्ञान और कर्म इनको न्याराकरिकै कहनेवाला जो [लोकेस्मिन्द्विविधानिष्ठा] इत्यादि गीताशास्त्र तिसमें भगवानने कहाहै सोभी युक्तही है और कोई वृत्तिकारादिक तो अर्जुनके प्रश्नके अर्थको अन्यथाही कल्पनाकरके उसप्रश्न के प्रतिकूल अर्थात् उलटाही भगवान् का उत्तर वर्णन करतेहैं अर्थात्जैसे सम्बन्धग्रन्थमें वृत्तिकारने गीताकाअर्थ कहाहै उससे प्रतिकूलही यहां अर्जुनकी प्रश्नका और भगवान्के उत्तरका अर्थ निरूपणकरते हैं उसीविरोध को दिखातेहैं प्रथमतो वृत्तिकारने सम्बन्धग्रन्थमें अर्थात् सवगीताके तात्पर्य्यके कहनेवाले भूमिकाग्रन्थमें सब आश्रमियोंको ज्ञानकर्मका समुच्चयही सवगीताशास्त्र का अर्थ निरूपणकिया अर्थात् सब आश्रमियोंकी कर्मसहित ज्ञानहीसे मुक्तिहोतीहै केवल ज्ञानसे नहीं होती है इसीमें सब गीताका तात्पर्य्य है ऐसी वृत्तिकारने अपनी भूमिकामें पहिले प्रतिज्ञाकरी और फिर

इसप्रकार तो आश्रमों के समुच्चयका विधान है और जो तीव्रवैराग्य य तो ब्रह्मचर्याश्रम हीसे संन्यास धारणकरै अथवा गृहस्थाश्रमही से हुये उस आश्रमको छोड़ संन्यास धारण करै इसप्रकार आश्रमकाविक-विधानकियाहै इन दोनोंप्रकारके विधानोंमें श्रुतिस्मृतियोंसे मुमुक्षुपुरु-को सब कर्मोंका त्यागही सिद्धहोताहै समुच्चय सिद्धनहींहोता और जिन श्रुतिस्मृतियोंसे संन्यास सिद्धहोताहै तिनको लिखतेहैं ॥ पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्चलोकैषणायाश्चव्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्मात्संन्यासमेषां तपसामतिरिक्तमाहुः न्यासएवातिरेचयदिति नकर्मणानप्रजयाधनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशुरितिच ब्रह्मचर्यादेवप्रव्रजेदित्याद्याः श्रुतयः त्यजधर्ममधर्मञ्च उभेसत्यानृतेत्यज येनत्यजसितंत्यजसंसारमेवनिस्सारं दृष्ट्वासार दिदृक्षया ॥ प्रव्रजन्त्यकृतोद्वाहः परम्वैराग्यमाश्रिताइति वृहस्पतिः परमात्मनियोक्तायोरक्तोऽपरमात्मनि सर्वैषणाविनिर्मुक्तः सभैक्ष्यंभोक्तुमर्हति कर्मणावध्यतेजन्तु विद्ययाच विमुच्यते तस्मात्कर्मनकुर्वन्ति यतयःपारदर्शिन इति शुकानुशासनम् इहापिचसर्व्वकर्माणिमनसंन्यस्यास्त इत्यादि ॥ अर्थः तहांश्रुतियोंमें तो ऐसाकहा है कि पुत्रकी एषणासे अर्थात् इच्छासे और धनकी एषणासे और स्वर्गादि लोकोंकी एषणासे ब्राह्मण चित्तको जुदाकर संन्यास धारणकरके भिक्षाचरण करते हैं तिससे संन्यास इनसंन्यासियों का सबतपोंसे अधिकतप है ऐसा ऋषिलोग कहते हैं१ और दूसरी श्रुतीमें यह कहा कि संन्यासही सबधर्मोंसे अधिकहै२ ॥ और तीसरीश्रुति यह कहतीहै कि न तो कर्मकरके और न संतान करके और न धनकरके मोक्ष प्राप्त होताहै किन्तु एकत्यागहीसे मोक्षरूप अमृतपदवी को संन्यासी लोग प्राप्त होतेहैं ३ और ब्रह्मचर्यहीसे संन्यास धारणकरै यह चौथीश्रुति कहती है ४ ॥ और स्मृतियोंमें ऐसाकहाहै कि धर्मको और अधर्मको त्याग करो और सत्यझूंठसे मिला जो व्यवहार तिसकोभी त्यागकरो और सार वस्तुकी देखनेकी इच्छासे निस्सारअर्थात् साररहित संसारको त्यागके जिस ज्ञानसे इनसबोंका त्यागकिया है उसज्ञानको भी त्यागकरो अर्थात् केवल आत्माराम होउ और परम वैराग्यको जिन्होंने आश्रयणकियाहै ऐसे पुरुष विवाहको विनाही किए संन्यासको धारण करते हैं यहवृहस्पति कहतेहैं और जो पुरुष परमात्मामें अनुरक्तहै और संसारसे विरक्तहै और सब एषणाओं से रहितहै अर्थात् पुत्रधनादि अभिलाष से रहितहै सो भिक्षाके अन्नको भोजन करनेके योग्यहै अर्थात् उसको संन्यासका अधिकारहै और कर्मकरके तो प्राणी बंधनको प्राप्त होताहै और ज्ञानकरके बन्धनसे छूटि जाताहै तिससे संसारके पारको देखनेवाले जेसंन्यासीते कर्मको नहीं करतेहैं ऐसा महाभारतमें व्यासजीने अपनेपुत्र शुकसे कहाहै और इसगीता शास्त्रमेंभी सबकर्मोंको मनसे त्यागकर सुखपूर्वक रहता है ऐसा पञ्चमाध्यायमें कहाहै ॥ और मोक्षकिसी कर्मसे उत्पन्ननहीं होताहै इससे भी संन्या-

ज्ञानकर्म के मध्यमें एक निश्चयकरके कहिये यह भगवान् के प्रति अर्जुनकी एक पदार्थविषय प्रार्थना अयुक्तहोजायगी और (कुरुकर्मैवतस्मात्त्वमिति) हे अर्जुन तिससे तू कर्महीकोकर यह कथनद्वारा भगवान् अर्जुनको ज्ञाननिष्ठाका असम्भव दिखलावेंगे सोभी असंगतहोजायगा तिससे समुच्चय नहींठीकहै ॥ अब श्लोकका अर्थ कहते हैं (ज्यायसीचेति) हेजनार्दन जो कर्मसे बुद्धि अर्थात् ज्ञान आपको श्रेष्ठअभिमतहै तौ घोर अर्थात् अति क्रूर जो हिंसारूप कर्म तिसमें मुझको किसवास्ते प्रेरणाकरतेहौ अब जो यहां ज्ञानकर्मका समुच्चय इष्टहोय तौ दोनोंके मध्यमें एक ज्ञानहीको श्रेष्ठ मानके जुदाकरना अर्जुनको नहीं सम्भवहोता क्योंकि समुच्चयपक्षमें दोनों में समानही श्रेयस्साधनत्वहै अर्थात् जैसे मोक्षमें साधनकर्म तैसेही ज्ञान इन दोनोंमें न्यूनाधिक्य समुच्चय पक्षमें नहीं बनसक्ता तौ समुच्चयपक्षमाननेमें अर्जुनकी प्रश्नही अयुक्त होजायगी और जो कहौ कि मोक्षकी साधनता तौ ज्ञानकर्म में तुल्यही है परन्तु फलमें ज्ञानविशेष है इससे ज्ञान को जुदाकरके कहा सो यहभी नहीं बनसक्ता क्योंकि समुच्चय पक्षमें एकही साधनत्वधर्म दोनों में रहता है और जुदा करके कहने में ज्ञानमें स्वतन्त्रताकरके मोक्षसाधनता प्रतीत होगी तौ समुच्चयपक्ष कैसे संभव होसक्ता है तिससे [दूरेणह्यवरंकर्म] इसश्लोकमें तौ भगवान्ने ज्ञानकी श्रेष्ठता और कर्मकी निकृष्टता वर्णनकरी और [कर्मण्ये वाधिकारस्ते] इसश्लोक में उसी निकृष्ट कर्म करने की आज्ञा भगवान्ने करीतौ अर्जुन इस भगवान् की आज्ञामें कारणको विनाजाने अपने में यह विचार करताहुआ कि अत्यन्तप्रियभक्त जो मैं तिसको परम कारुणिक भगवान् घोरकर्म में आज्ञा करते हैं यह अर्जुनकी प्रश्नका अभिप्राय है ॥ १ ॥

व्यामिश्रेणेव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीवमे ।
तदेकं वद निश्चित्य येनश्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अथ ज्ञानेनैव कर्मणा समुच्चयः सर्वेषां भगवतोक्तः अर्जुनेन चावधारितश्चेत् तत् किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसीत्यादि कथं युक्तं वचनं किञ्च व्यामिश्रेणेति व्यामिश्रेणेव यद्यपि विविक्ताभिधायी भगवान् तथापि मम मन्दबुद्धेर्व्यामिश्रमिव भगवद्वाक्यं प्रतिभाति तेन मम बुद्धिं मोहयसीव मम बुद्धिव्यामोहापनयाय हि प्रवृत्तस्त्वं तु कथं मोहयसि अतो ब्रवीमि बुद्धिं मोहयसीव मे ममेति त्वं तु भिन्नकर्तृकयोर्ज्ञानकर्मणोरेकपुरुषानुष्ठानासम्भवं यदि मन्यसे तत्रैवं सति तत्तयोरेकं बुद्धिं कर्म वा इदमेवार्जुनस्य योग्यं बुद्धिशक्त्यवस्थानुरूपमिति निश्चित्य वद ब्रूहि येन ज्ञानेन कर्मणा वान्यतरेण श्रेयोऽहमाप्नुयां प्राप्नुयामिति यदुक्तं तदपि नोपपद्यते ॥ कर्मनिष्ठायां गुणभूतमपि ज्ञानं भगवतोक्तं स्यात् कथं तयोरेकं वदेति एकविषयैवार्जुनस्य शुश्रूषा स्यात् न हि भगवता पूर्वमुक्तं ज्ञानकर्मणोरन्यतरदेव प्राप्स्यसीति येनोभयप्राप्त्यसम्भवमात्मनो मन्यमान एकमेव प्रार्थयेत् ॥ २ ॥

र उस वाक्यकरके मेरीबुद्धिको मानो मोह करातेहो ऐसा जानपड़ताहै
र वास्तवमें तौ आपमन्द बुद्धिजो मैं तिसके मोहकेदूरकरनेको प्रवृत्तहुये
मोह करातेहो इससे मैं यह कहता हूं कि जैसे कोई अन्यपुरुष मोह
वै तिसके सदृश आपप्रतीत होतेहो और आपतौ भिन्नहैं अर्थात् न्यारा
है कर्त्ता जिन्होंका ऐसेजे ज्ञान और कर्म तिन्होंका एक पुरुष करके
असंभव जो मानतेहो तौ तिनदोनों से एकज्ञान वा कर्म यही अ-
र्जुनके योग्यहै अर्थात् यह अर्जुन के बुद्धिकी शक्तिके योग्यहै ऐसा निश्चय
करके कहिये जिसज्ञान वा कर्म करके श्रेय जो मोक्ष तिसको मैं प्राप्तहोउँ
और जोतौ कर्मनिष्ठामें ज्ञानगुण भूतहै अर्थात् अंग है अथवा ज्ञाननिष्ठामें
कर्मअंग है ऐसा भगवान्ने कहाहोता तौ दोनोंके मध्यमें एकनिश्चय करके
कहौ यहअर्जुन के वचनसे सब पदार्थ के श्रवणकरनेकी इच्छानहीं संभव
होगी और भगवान्ने यहभी कहीं नहीं कहाहै कि दोनों ज्ञानकर्मों के मध्य
में एकही मैं तुझसे कहौंगा और दोनों को नहीं कहौंगा जिससे दोनोंकी
प्राप्ति का असंभव अपनाको मानके एककी प्रार्थनाकरै ॥ २ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

लोकेऽस्मिन्द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ।
ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

प्रश्नानुरूपमेव प्रतिवचनं श्रीभगवानुवाच लोकेऽलोकेऽस्मिन स्मिन्निति शास्त्रार्थानुष्ठानाधिकृता
नां त्रैवर्णिकानां द्विविधा द्विप्रकारा निष्ठा स्थितिरनुष्ठेयतात्पर्य्यं पुरा पूर्वं सर्गादौ प्रजाः सृष्ट्वा
तासामभ्युदयनिःश्रेयसप्राप्तिसाधनं वेदार्थसम्प्रदायं आविः कुर्वता प्रोक्ता मया सर्वज्ञेन ईश्वरेण
हे अनघ अपाप तत्रका सा द्विधा निष्ठेत्याह ज्ञानेति तत्र ज्ञानयोगेन ज्ञानमेव योगस्ते न सां-
ख्यानामात्मानात्मविषयविवेकज्ञानवतां ब्रह्मचर्य्याश्रमादेव कृतसंन्यासानां वेदान्तविज्ञानसुनि
श्चितार्थानां परमहंसपरिव्राजकानां ब्रह्मण्येवावस्थितानां निष्ठा प्रोक्ता कर्म्मयोगेन कर्मैव योगः
कर्मयोगस्तेन कर्मयोगेनयोगिनां कर्मिणां निष्ठाप्रोक्तेत्यर्थः यदि चैकेन पुरुषेणैकस्मै पुरुषार्थाय
ज्ञानं कर्म च समुच्चित्यानुष्ठेयं भगवतेऽष्टमुक्तं वक्ष्यमाणं वा गीतासु वेदेषु चोक्तं कथमिहार्जुना
योपसन्नाय प्रियाय विशिष्टभिन्नपुरुषकर्तृके एव ज्ञानकर्मं निष्ठे ब्रूयात् यदि पुनरर्जुनो ज्ञानं कर्म
च द्वयं श्रुत्वा स्वयमेवानुष्ठास्यतिअन्येषां तु भिन्नपुरुषानुष्ठेये वक्ष्यामीति मतं भगवतः क
ल्प्येत् तदा राग द्वेषवानप्रमाणभूतो भगवान् कल्पितः स्यात् तच्चायुक्तं तस्मात् कयापि यु
क्त्यान समुच्चयो ज्ञानकर्मणोः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

समुच्चय विरोधितया प्रश्नं व्याख्याय तद्विरोधित्वेनैव प्रतिवचनमुत्थापयति प्रश्ने
ति योऽयं व्यवहारभूमिरुपलभ्यते तत्र द्वे वर्णिकाः ज्ञानं कर्म वा शास्त्रीय मनुष्ठातुमधि
यन्ते तेषां द्विधास्थितिनया प्रोक्तेति पूर्वार्द्धं योजयति लोकेऽस्मिन्नितिदिविधत्वमाको
[illegible] तत्र प्रवचन प्रकारं विभिनत्ति सर्गादाविति प्रवचनस्याप
[illegible]

अा जो सर्वज्ञ ईश्वर तिसने कहा न कहो कौनसी वह दो प्रकारकी नष्ठा है जो आपने कही तिसपै कहते हैं कि हे अर्जुन तहांजे कोई सांख्य अर्थात् आत्मानात्म विषयक विवेक ज्ञानयुक्तनाम आत्माजो जीव वा ईश्वर और अनात्मा संसार इनदोनों के न्यारे न्यारे ज्ञानकरके युक्त और ब्रह्मचर्यहीसे लेकर जिन्होंने संन्यास धारण कियाहै और वेदान्त विज्ञान करके अच्छीतरह निश्चयकियाहै सत्यअर्थ जिन्होंने और जेब्रह्महीमें स्थित होरहेहैं ऐसे जे परमहंस संन्यासी ते यहां सांख्य कहतेहैं तिन्होंको तौ ज्ञान योग करके अर्थात् ज्ञानरूप उपाय करके मैंने निष्ठाकही और जे कोई कर्म करनेवाले हैं तिन्होंको कर्मयोगकरके अर्थात् ईश्वराराधन लक्षण कर्मरूप उपायकरके निष्ठा अर्थात् निश्चय करके रहना मैंने कहा अब जो कदाचित् किसी एकपुरुषकरके एककोई ऐश्वर्य मोक्षादि पुरुषार्थ की सिद्धि के लिये ज्ञान और कर्म जे दोनों समुच्चय कियेहुये अर्थात् दोनों मिलेहुये भगवान्ने इष्ट जानके गीतामें कहे होय अथवा कहने को विचार किये होते अथवा कहीं वेद में कहेहोते तौ किसवास्तेयहां शरणागत और प्रिय ऐसे अर्जुनके अर्थ विशेषकरके न्यारे न्यारे हैं करनेवाले जिन्होंके ऐसी ज्ञान निष्ठा और कर्मनिष्ठाओंको कहते औरजो कदाचित् अर्जुनतौ ज्ञानऔर कर्म इनको सुनके आपही इनका अनुष्ठान करलेवैगा और पुरुषोंको तौ जो जिसकाअधिकारी उसीको करनाचाहिये यह मैं कहताहूं ऐसा भगवानका अभिप्राय जो कल्पनाकियाजावै तौ तौ रागद्वेषयुक्त अप्रमाण भूतभगवान् भी कल्पितहोजायँ क्योंकि ऐसीकल्पनामें अर्जुनको तौ दोनोंका उपदेश सिद्धहुआ और अन्यपुरुषोंको तौ एकही एकका उपदेशहोनेमें भगवान् भी प्राकृत पुरुषके सदृश विषमदृष्टि होजायँ सो ऐसाहोना तौ परमकारुणिक भगवान् को युक्तनहीं है तिससे कोई युक्तिसे ज्ञान और कर्म का समुच्चय नहीं होसक्ताहै ॥ ३ ॥

न कर्मणा मनारम्भान्नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते ।
नच संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदर्जुनेनोक्तं कर्मणो ज्यायस्त्वं बुद्धेः तच्च स्थितमनोगतकरणात्तस्मात्तज्ज्ञाननिष्ठायाः सं न्यासिनामेवानुष्ठेयत्वं भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्ववचनाच्च भगवत एवमेवानुमतमिति गम्यते मां च बन्धकारणे कर्मण्येव नियोजयसीति विषण्णमनसम् अर्जुनं कर्मणामनारम्भे इत्येवं मन्वानमालक्ष्याह भगवान् न कर्मणामनारम्भादिति अथवा ज्ञानकर्मनिष्ठयोः परस्परविरोधादेकेन पुरुषेण युगपदनुष्ठातुमशक्यत्वे सतीतरेतरानपेक्षयोरेव पुरुषार्थहेतुत्वे प्राप्ते कर्मनिष्ठाया ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिहेतुत्वेन पुरुषार्थहेतुत्वं न स्वातन्त्र्येण ज्ञाननिष्ठा तु कर्मनिष्ठोपायलब्धात्मिका सती स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुरन्यानपेक्षेत्येतमर्थं दर्शयिष्यन्नाह भगवान् न कर्मणामिति न कर्मणामनारम्भादप्रारम्भात् कर्मणां क्रियाणां यज्ञादीनामिह जन्मनि जन्मान्तरे वाऽनुष्ठितानामुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वेन सत्त्वशु

प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतीप्रमाणयति कर्मयोगेति श्रौतमुपायोपेयत्वप्रति प्रकटयति श्रुताविति यत्तुगीताशास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं ... इहापि वेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वार्द्धं व्याख्यायोत्तरार्द्धं व्याख्या ...यति नन्विति आदिशब्देनशान्तोदान्त उपरतस्तितिक्षुः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धसत्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैवलोकप्रसिद्धिमनुकूलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो निवर्त्तते ततस्ततो विमुच्यतेनिवर्त्तनाद्धि सर्वतो न वेति दुःखमणुमपीत्यादि दर्शना दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यांसिद्धमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरार्द्धमवता र्य व्याकरोति चत आहेत्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मेति उक्तमेव नञ् मनुकृष्य क्रियापदेन संगतिंदर्शयति न प्राप्नोतीति॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका।

अतः सम्यक् चित्तशुद्धयर्थं ज्ञानोत्पत्ति पर्य्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि अन्यथा चित्तशुद्धयभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणाम् अनारम्भात् अननुष्ठानान्नैष्कर्म्यं ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्तीतिश्रुत्या संन्यासस्य मोक्षांगत्वश्रुतेः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्याशंक्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यसनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षंसमधिगच्छति प्राप्नोति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य।

अब जो अर्जुनने कर्मके सकाशते बुद्धिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसक्ता और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचारकिया कि मुझको भगवान् बन्धनकरनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को भगवान् जानके कहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] हे अर्जुन कर्मोंके नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अथवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्थनहींहोनेसे परस्पर अनपेक्ष अर्थात् परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहुई स्वतन्त्रही जो ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुदी जुदी मोक्षमें कारणताप्राप्तहुईथीतिसदोष केवारणकरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिमें कारणद्वारा मोक्षमें कारणताहै कुछ स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठारूप उपाय करके प्राप्तहुआहै स्वरूप जिसको ऐसाहुई स्वतन्त्रता करके और किसीकी अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपपुरुषार्थमें कारणहै इसअर्थको दिखातेहुए भगवान् कहतेहैं कि [नकर्मणेति] हे अर्जुन कर्मोंके अनारम्भसे अर्थात् नहीं आरम्भकरनेसे अर्थात् इसजन्ममें अथवा जन्मान्तरमें किएहुए और करने

गं प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतीप्रमाणयति कर्मयोगेति श्रौतमुपायोपेयत्वप्रति
ादनं प्रकटयति श्रुताविति यत्तगीताशास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं
तत् इहापि चेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वार्द्धं व्याख्यायोत्तरार्द्धं व्याख्या
तुमाशङ्कयति नन्विति आदिशब्देनशान्तोदान्त उपरतस्तितिक्षुः संन्यासयोगाद् यतयः
शुद्धसत्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैवलोकप्रसिद्धिमनुकूलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो
निवर्तते ततस्ततो विमुच्यतेनिवर्त्तनाद्धि सर्वतो न वेति दुःखमशुभमपीत्यादि दर्शना
दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यांसिद्धमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरार्द्धमवता
र्य व्याकरोति अत आहेत्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मेति
उक्तमेव नञ् मनुकृष्य क्रियापदेन संगतिंदर्शयति न प्राप्नोतीति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका।

अतः सम्यक् चित्तशुद्धयर्थं ज्ञानोत्पत्ति पर्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि
अन्यथा चित्तशुद्ध्यभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणाम् अनारम्भात्
अननुष्ठानान्नैष्कर्म्यं ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्र
जन्तीतिश्रुत्या संन्यासस्य मोक्षांगत्वम् अतः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्या
शंक्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यसनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षंसम
धिगच्छति प्राप्नोति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य।

अब जो अर्जुनने कर्मके सकाशते बुद्धिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है
क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसक्ता और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान
संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही
अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचाराकिया कि मुझको
भगवान् बन्धनकरनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है
मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को
भगवान् जानके कहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] हे अर्जुन कर्मोंके
नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अथवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन
दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्थनहींहोनेसे-
परस्पर अनपेक्ष अर्थात् परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहुई स्वतन्त्रही जो
ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुदी जुदी मोक्षमें कारणताप्राप्तहुई तिसदोष
केवारणकरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिमें,द्वारद्वारा मोक्षमें कार-
णताहै कुछ स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठारूप उपाय
करके प्राप्तहुआहै स्वरूप जिसको ऐसीहुई स्वतन्त्रता करके और किसीकी
अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपपुरुषार्थमें कारणहै इसअर्थको दिखातेहुए भग-
वान् कहतेहैं कि [नकर्मणेति] हे अर्जुन कर्मोंके अनारम्भसे अर्थात् नहीं
आरम्भकरनेसे अर्थात् इसजन्ममें अथवा जन्मान्तरमें किये हुए और करने

ागं प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतीप्रमाणयति कर्मयोगेति श्रौतमुपायोपेयत्वप्रति
ादनं प्रकटयति श्रुताविति यत्तुगीताशास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं
इरति इह्यापि त्वेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वार्द्धं व्याख्यायोत्तरार्द्धं व्याख्या
नुमाशङ्कयति नन्विति आदिशब्देनशान्तोदान्त उपरतस्तितिक्षुः संन्यासयोगाद् यतयः
शुद्धसत्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैवलोकप्रसिद्धिमनुकूलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो
निवर्तते ततस्ततो विमुच्यतेनिवर्तनाद्धि सर्वतो न वेति दुःखमणुमपोत्यादि दर्शना
दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यांसिद्धमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरार्द्धमवता
र्य व्याकरोति अत आहेत्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मेति
उक्तमेव नञ् मनुकृष्य क्रियापदेन संगतिंदर्शयति न प्राप्नोतीति॥ ४॥

स्वामिकृतटीका।

अतः सम्यक् चित्तशुद्धयर्थं ज्ञानोत्पत्ति पर्य्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि अन्यथा चित्तशुद्धयभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणाम् अनारम्भात् अननुष्ठानान्नैष्कर्म्यं ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्तीतिश्रुत्या संन्यासस्य मोक्षांगत्वश्रुतेः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्याशंक्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यसनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षंसमधिगच्छति प्राप्नोति॥ ४॥

नवलभाष्य।

अब जो अर्जुनने कर्मके सकाशते बुद्धिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसका और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचाराकिया कि मुझको भगवान् बन्धनकरनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को भगवान् जानके कहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] हे अर्जुन कर्मोंके नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अथवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्थनहींहोनेसे परस्पर अनपेक्ष अर्थात् परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहुई स्वतन्त्रही जो ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुदी जुदी मोक्षमें कारणताप्राप्तहुईतिसदोष केवारणकरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिमें कारणद्वारा मोक्षमें कारणताहै कुछ स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठारूप उपाय करके प्राप्तहुआहै स्वरूप जिसको ऐसीहुई स्वतन्त्रता करके और किसीकी अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपपुरुषार्थमें कारणहै इसअर्थको दिखातेहुए भगवान् कहतेहैं कि [नकर्मणेति] हे अर्जुन कर्मोंके अनारम्भसे अर्थात् नहीं आरम्भकरनेसे अर्थात् इसजन्ममें अथवा जन्मान्तरमें किएहुए और यज्ञ

अथतेजबिंदउपनिषदपांचवींप्रारम्भ

दो० उपनिषदा जो पांचवीं वेद अथर्वण माहिं॥
तेज बिंद जिहिनामहै समभ मुक्ति होजाहिं १

अष्टपदी॥ तेज बिन्दके अर्थ यही हिय गूंथहै। बड़े ध्यानके
की यह बूंदहै॥ उसकाहै यह ध्यान जो सबसे ऊंच है। सबसूं पर
शुद्ध अरु सूचहै॥ हिरदयहीके मध्य और सूक्षम महा। अरुकेवल
किन्हीं ज्ञानीलहा॥ अनंतशक्ति जिहिमाहिं निराअस्थूलहै। बहुत
ब्रह्माड सबनका मूलहै॥ बड़ा बिना परमान गहानहिं जातहै। वाकि
स्या ध्यान कठन जु दिखातहै॥ वाका देखन दुलभ सुलभनहिं जा
वह तो समुद अथाह कछू परमानना॥ ज्ञानी पण्डित और सबै बु
नहीं। पावैं आदि न अन्त और मध्यानहीं॥ कैनावैं ब्रह्मअतकैरके
हीं। नाहीकेहो रूपपावै तब जानहीं २॥

दो० जीतै पहिल अहारही दूजे और किरोध॥
बहुमनुषों का संग तजि छांड़ै प्रीति विरोध ३

अष्टपदी॥ परबल इन्द्रीजान सबनकूं बशी करै। शीत उष्ण दु
अस्तुति निन्दा हरै॥ छोड़ैही अहंकार वासना आसही। अपने
वस्तु रखै नाहिं पासही॥ पूरी राखै पैज धारणा धारिकै। गुरुआज्ञा गु
करै जु विचारिकै॥ सकल मनोरथ कामनाकूंकरै छीनहीं। ऐसे जिज्ञ
चाहिये द्वारे तीनहीं॥ एकजो द्वारा त्याग दूजा जो उपावही। तीज
की निश्चय ऐस सुभावही॥ इनद्वारों में राह जु आगे की खुलै। लु
वह नाहिं सुखालाही चलै॥ जीवातम जो

प्रेम पगावन ज्ञान दे योग जितावन हार॥
चरणदास की बीनती सुनियो वांबार २
तुम दाता हम माँगता श्रीशुकदेव दयाल॥
भक्तिदई व्याधागई मेटे जग जंजाल ३
किसू कामकेथे नहीं कोऊ न कौड़ी देह॥
गुरु शुकदेव कृपाकरी भई अमोलक देह ४
कोहै कोई न जानता गिनती में नहिं नावँ॥
गुरु शुकदेव कृपाकरी पूजन लागे पावँ ५
सीधी पलक न देखते छूते नाहीं छाहिं॥
गुरु शुकदेव कृपाकरी वरणो दिव्य लजाहिं ६
दुसरे के बालकहुते भक्ति बिना कंगाल॥
गुरु शुकदेव दयाकरी हरिधन किये निहाल ७
जा धन कूं ठग ना लगे धारी सके न लूट॥
चोर चुरायसकै नहीं गाँठ गिरै नहिं खूट ८
बलिहारी गुरु आपने तन मन सदके जावँ॥
जीव ब्रह्म क्षण में कियो पाई भूली ठावँ ९
हरिसेवा सौं कृत वरस गुरु सेवा पलचार॥
तौभी नहीं बराबरी वेदन कियो विचार १०

चौ० गुरुकी सेवा साधू जानै। गुरु सेवाकहं मूढ़ पिछानै॥ गुरु सेवा सबहुन पर भारी। समझ करो सोई नर नारी॥ गुरु सेवा सों विघन विनाशै। दुरमति भाजै पातक नाशै॥ गुरु सेवा चौरासी छूटै। आवागमनक डोरा टूटै॥ गुरुसेवा यमदण्ड न लागै। ममता मेरे भक्त में जागै॥ गुरु सेवा सूं प्रेम प्रकाशै। उनमत होय मिटै जग आशै॥ गुरु सेवा परमातम दरशै। त्रैगुण तजि चौथापन परशै॥ श्रीशुकदेव बतायो भेवा। चरण दास पर गुरुकी सेवा ११॥

१ उपदेश २ दो०। नवमलचर दशपंचमचर [illegible]। लग्न [illegible] ॥

॥६॥ न जान सकहूं ॥ सबको जानत गुरु जुहानी लोपहीं । होय परकाशी जानै सबको यहीं ॥ जाकूं लोभ न होय अविद्यो होयना अभिमानकुकर्म वासना कोयना ॥ गरमी जाड़ा भूखप्यास व्यापै ॥८॥ पइये क्रोध न मोह नेकवामें कहीं ॥ याहिन इच्छा होय न पूरी चाहहीं ॥९॥ विद्या अभिमान न उनके माहिहीं ॥ मानन हीं अपमान न मनमें लाईं सबसूं होय निवृत्त ब्रह्मकूं पावई ॥ तेज बिन्द उपनिषद संपूरणहीं भई ॥ गुरु शुकदेव के दास चरणदास कही ॥ ताहिमुने मनराखि विचारहीं जो निश्चयहोवै मुक्त जगतमें नापरे १० ॥

दो० कही गुरू शुकदेव ने मेरी कछू न बुद्धि ॥
पढ़ो नहीं मूरखमहा मोकूं नेक न शुद्धि ११
मेरे हिरदय के विषे भवनै कियो गुरु आय ॥
वई बिराजतहैं सदा मेरी देह दिखाय १२
जबसूं गुरु किरपाकरी दर्शन दीन्हों मोय ॥
रोम रोममें वै रमे चरणदास नहिं कोय १३
जाति बरण कुल मनगया गया देहअभिमान ॥
अपने मुखसों कह कहों जगहीं करे बखान १४
रहे गुरू शुकदेवजी मैं मैं गई नशाय ॥
मैं तैं तैं मैं वही है नखशिख रहो समाय १५

इति श्रीचरणदासकृतपंचोपनिषदसंपूर्णम् ॥

अथ चरणदासजीकृतभक्तिपदार्थप्रारम्भः

दो० प्रणवों श्रीमुनि व्यासजी मम हिरदयमें आय ॥
भक्ति पदारथ कहतहूं तुमहीं करो सहाय १

१ माया २ घर ॥

जनम जनम की वासना ताकूं देवै जारि १६
सतगुरु के ढिग जाइकै संन्मुख खावै चोट॥
चकमक लगपथरीझरै सकल जरावै खोट २०
सतगुरु मेरा शूरमा करै शब्द की चोट॥
मारै गोला प्रेम का ढहै भरम का कोट २१
मुखसेती बोलनथका सुनै थकाजू कान॥
पावँनसूं फिरनाथका सतगुरु मारा बान २२
मैं मिरगा गुरुपारधी शब्द लगायो वाण॥
चरणदास घायल गिरे तब मन बीधे प्राण २३
शब्दबाण मोहिं मारियो लगी कलेजे माहिं॥
मारहँसे शुकदेवजी बाकी छोड़ी नांहिं २४
सतगुरु शब्दी तेग है लागत दो करदेहि॥
पीठि फेरि कायर भजै शूरा सम्मुख लेहि २५
सतगुरु शब्दी सेल है सहै धमूका साध॥
कायर ऊपर जो चलै तो जावै बरबाद २६
सतगुरु शब्दी तीर है तनमन कीयो छेद॥
बेदरदी समझै नहीं विरही पावै भेद २७
सतगुरु शब्दी लागिया नावककासा तीर॥
कसकत है निकसत नहीं होत प्रेमकी पीर २८
सतगुरु शब्दी बाण है अँग अँग डारे तोड़॥
प्रेम खेत घायल गिरे टाँका लगै न जोड़ २६
सतगुरु शब्दी मारिया पूरा आया वार॥
ऐसी जूझै खेत में लगा न राखा तार ३०
ऐसी मारी खैंचकर लगीवार गइ पार।
जिनका आपा ना रहा भये रूप ततसार ३
सतगुरु के मारे मुये बहुरि न उपजे आय

दो० गुरु सेवा जानै नहीं पाँय न पूजे धाय॥
योगदान जप तप कियो सबी अफल ह्वैजाय १२

चौ० योगदान जप तीरथ न्हाना। गुरु सेवा बिन निर्फल जान।
गुरु सेवा बिन बहु पछितैहो। फिर फिर यम के द्वारे जैहो॥ गुरु सेवा...
अति दुखपैहो। जग में पशु दारिद्री ह्वैहो॥ गुरु सेवा बिन कौन उतारै
भवसागर सूं बाहर डारै। गुरु सेवा बिन जड़ कह करि हैं। का कीनाश्र...
करि तरि हैं॥ गुरु सेवा बिन कछु नहिं सरि है। महाअंध कूपन में परि है
गुरु सेवा बिन घट अँधियारा। कैसे प्रकटै ज्ञान उज्यारा॥ नरक निवार...
गुरु शुकदेवा। चरणदास करि तिनकी सेवा १३॥

दो० इन्द्रीजित निरवैरता निरमोही निरद्वन्द॥
ऐसे गुरुकी शरणसूं मिटै सकल दुखद्वन्द १४

चौ० राग द्वेष दोनों से न्यारे। ऐसे गुरू शिष्यकूं तारे॥ आशा तृष्णा
कुबुधि जलाई। तनमन वचन सबन सुखदाई॥ निरालम्ब निर्भरम उदासी
निरविकार जानौ निरवासी॥ निरमोहत निरबन्ध निशंका। सावधान नि...
स्थान अशंका॥ सारग्रही और सरबंगी। संतोपी ज्ञानी सतसंगी॥ अ...
चीक जत निर अभिमानी। पक्ष रहित स्थिर शुध बानी॥ निहतरंग ना...
परपंचा। निहकरम निरलिप्तजो संचा॥ शीतल तासु मती शुकदेवा
चरणदास कियोसो गुरुदेवा १५॥

दो० सतवादी अरु शीलवत सुहृदै अरु योगीश॥
निश्छल ध्यान समाधि में सो गुरु विस्वेवीश १६
भरम निवारण भय हरण दूरकरन सन्देह॥
मुठिया खोले ज्ञानकी सो संतगुरु करलेह १७
सतगुरु के लक्षण कहे ताकूं ले पहिचान॥
निरखपरख करदीजिये तनमन धन अरुप्रान १८
ऐसा सतगुरु कीजिये जीवत डारे मारि॥

१ आयसा॥

। सांसा। नहीं इन्द्र पदवी लौ आसा ॥ चौरासी में बहु दुख पायो। रण तिहारी आयो॥ मुक्त होनकी मनमें आवै। आवागमन सों जीव ।रामभक्तिकी चाह हमारे। याते पकडे़चरण तुम्हारे॥ प्रेम प्रीति में भीजै। यहीदान दाता मोहिं दीजै॥ अपनाकीजै गहियेबाहीं। धरिये रहाथ गोसाईं॥ चरणदासको लेहुउबारे। मैं अंडा तुम सेवनहारे ४१॥

दो० अण्डा जब आगे गिरै तब गुरु लेवै सेइ॥
करै बराबर आपनी शिष्य को निस्सन्देह ४२
अपना करि सेवन करै तीनि भांति गुरुदेव॥
पंजा पक्षी कुंजमन कछुवा दृष्टि जु भेव ४३
जो वै बिछुरैं घड़ी भी तो गंदा होइ जाय॥
चरणदास यों कहतहैं गुरुको राखि रिझाय ४४
पितु सों माता सौ गुना सुत को राखै प्यार॥
मनसेती सेवन करै तन सों डारुगार ४५
जो देवैं दुरशीश भी हो हो लगै अशीश॥
सेवन करि समरथ कियो उनपर वारौं शीश ४६
माता सों हर सौगुना जिन से सौ गुरुदेव॥
प्यार करैं औगुण हरैं चरणदास शुकदेव ४७
काचे भांडे सों रहै ज्यों कुम्हार को नेह॥
भीतर सों रक्षा करै बाहर चोटैं देह ४८
दृष्टि पड़ै गुरुदेव की देखन करैं निहाल॥
औरै मति पलटै तबै कागा होत मराल ४९
दया होय गुरुदेव की भजै गान अरु मैन॥
भोग वासना सब छुटै पावै अनिही चैन ५०
जब सतगुरु क्रिपाकरैं खोलि दिखावैं नैन॥
जग झूठा दीखन लगै देह परे की सैन ५१

मदेव॥

चौरासी बन्धनछूटै हरिपद पहुँचे जाय ३२
सतगुरु के वचनों मुये धन्य जिन्हों के भाग ॥
त्रैगुणते ऊपरगये जहां दोष नहिं राग ३३
वचन लगा गुरुदेवका छुटै राजके ताज ॥
हीरा मोती नारिसुत गज घोड़ा अरु बाज ३४
वचन लगा गुरु ज्ञानका रूखे लागे भोग ॥
इन्द्रकि पदवी लौ उन्हैं चरणदास सबरोग ३५
सतगुरु ढूंढ़ा पाइये नहीं सुहेला होय ॥
शिष्य वोपूरा कोइहै सानी माटी जोय ३६
जाति बरन कुल आश्रम मान बड़ाई पोय ॥
जब सतगुरु के पग लगैं सांच शिष्यहै सोय ३७

चौ० गुरु के आगे राखै माथा। कहै पाप दुख मेटो नाथा ॥ मैं आयो तुम्हारो दासा। देहु आपने चरणन बासा ॥ यह तन मनले भेंट चढ़ावे अपनी इच्छा कुछ न रहावो ॥ जो चाहै सो तुमहीं करो। या भाँड़े में कुछ भरो ॥ भावै धूप छांह में डारो। भावै बोरो भावै तारो ॥ गुण पति कुछ बुधि नहिं मेरी। सब विधि शरण गही प्रभु तेरी ॥ मैं चकई अरु किय डोरा। मैं जो फिरूं सब तुम्हरे जोरा ॥ मैं अबबैठा नाव तुम्हारी। आशा नदी सुं करिये पारी ॥ भ्रमर जाल जग सूं मोहिं काढ़ो। हाथ जोरि चरणदासा ठाढ़ो ३८ ॥

दो० गुरु के आगे जाय करि ऐसे बोलै बोल ॥
कछू कपट राखै नहीं अर्ज करै मन खोल ३९
यह आपा तुमकूं दिया जित चाहौ तितराख ॥
चरणदास द्वारे परो भावै झिड़को लाख ४०

चौ० ऋद्धि सिद्धिफल कछू न चाऊं। जगत कामना को नहिं लाऊं ॥ और कामना में नहिं राखुं। रसनांनाम तुम्हारो भाखूं ॥ राज भो॰

भक्तनकी अस्तुति किये तन मन हियो सिराय।
कलिका मैल रहै नहीं बुधि उज्ज्वल है जाय॥
साधन की सेवाकरौ चरणदास चित लाय॥
जनम मरण बंधनकटैं जगतव्याधिछुटिजाय ५६
० जो भक्तोंकी सेवा करै। यमके फंधे नाहीं परै॥ जिन साधों का
। देखा। तिनका यमसों रहा न लेखा॥ जो भक्तनको शीश नवावै।
टै जव दुख नहिंपावे॥ जो कोइ साध संगमें रलै। जठरे अग्नि में
जलै॥ जो साधोंकी अस्तुति भाखे। भावै भक्ति प्रेम रसचाखे॥ जो
सों प्रीति लगावै। वह निश्चय हरिको अपनावै॥ जो भक्तन की
गावै। समके अर्थ परम पदपावै॥साधु संग विन गति नहिं होनी।
तपसी अरु क्या भयो मौनी॥ चरणदास भक्तोंकी शरना। छुई जी-
ाई मरना ५७॥
ो० भक्तवान निर्मल दिशा संतोषी निर्वास॥
मनराखे नवधा विपे और न दूजी आस ५८
ौ० दयावान दाता गुण पूरे। पैज धारणा वचनों शूरे॥ मुक्त कामना
नहिं चाहैं। सिद्ध सिद्ध अरु त्यागे आहैं॥ हानि लाभ जिनके नहिं
। वैरी मित्र खरा नहिं खोटा॥ मानपमान कछू नहिं तिनके। दुख
एक वरावर जिनके॥ शुभ अरु अशुभ कछू नहिं जानें। ग... के
ाने॥ कंचन कांच वरावर देखै। जग व्योहार कछू नहिं लेखै॥
जीत नहिं वाद विवादा। सदा पवित्र समभ अगाधा॥ ... ...
के नहिं फवहीं। लख चौरासी प्यारे सवहीं॥ दिसो अकस भार नहिं
। मय जीवनकी राखे पूजा॥ चरणदास शुकदेव वतावैं। ऐसे लक्षण
कहावैं ५९॥
दो० भक्तन की पदवी बड़ी इन्द्रहुसे अधिकाय॥
तीन लोक के सुख तजे लीन्यो हरि अपनाय ६०

१ दुःख २ गर्भ ३ जिसकी थाह न मिले ४ दरबार॥

अष्टपदी ॥ गुरु बिन और न जान मान मेरो कहो। चरणदास
बिचारत ही रहो ॥ वेदरूपगुरु होय कि कथा सुनावई। पंडितको धी
अरथ बनावई ॥ गुरु है शेशमहेश तो हिं चेतनकरै। गुरुब्रह्मा गुरु
का तीसरै ॥ कल्पवृक्ष गुरुदेव मनोरथ सबसरै। कामधेनु गुरुदेव क्षु
ही ॥ गंगासम गुरुहोय पाप सब धोवई। शशिवर सम गुरु होय
खोवई ॥ सूरजसम गुरुहोय तिमिर सब खोवई। पारब्रह्म गुरु होय
देवई ॥ गुरुही को करिध्यान नाम गुरुको जपो। आपादीजै मे
गुरुही थपो ॥ समरथ श्री शुकदेव कहा महिमा करौं। अस्तुति कही
शीश चरणन धरौं ५२ ॥

दो० हरि रूठें कुछ डर नहीं तूभी देछुटकाय ॥
गुरु को राखो शीशपर सब बिधिकरैं सहाय ५३

अष्टपदी ॥ गुरुको तजि हरिसेव कभी नहिं कीजिये। वे मुख
ठौर नरक में दीजिये ॥ गुरु निंदक नहिं मुक्त गर्भ फिरि आवई।
लख मुक्ति गहाइस पावई ॥ प्रथम करे गुरु वेप परखि चरणों परे
धारण ध्यान टेक उरमें धरे ॥ गुरुको रामहिं जान कृष्ण सम जानि
नृसिंह अवतार जु वामन मानिये ॥ गुरुको पूरणजान जु ईश्वर रूप
कुछ गुरुको जानय बात अनूपही ॥ हरि गुरु एकहि जानय निश्च
इये। दुविधाही को बोझ जु वेग बगाइये ॥ धर्म पिता गुरुजान जु
राखिये। लोज सकुच करिकान दीठना नाखिये ॥ मेरा यह उपदेश
धारियो। गुरु चरणन मनराखि सेवतनगारियो ॥ जो गुरु फिरवे
तो मुख नहिं मोड़ियो। गुरुसों नेह लगाय सबन सों तोड़ियो ॥ जो
सांचा होय तो आपा दीजिये। चरणदासकी सीख समझकर लीजि
को श्री शुकदेव यही समझाइया। वेद पुराणन माहिं जु योंहीगाइया।

दो० गुरु अस्तुति कह कहि सक चरणदास कह बुद्धि ॥
भक्तों की सब करत हों जो ने देवें शुद्धि ५५

---

१ [illegible] ॥

उन में है कर मैं मिलौं करौं बहुतहीं हेव ७३
पृथ्वी पावन होत है सबही तीरथ आदि॥
चरणदास हरि यों कहैं चरण धरैं जब साध ७४
जिनकी महिमा प्रभु करैं अपने मुख सों भाखि॥
तिनकी कौन बराबरी वेद भरत हैं साखि ७५
जिनकी आशा करत हैं स्वर्ग माहिं सब देव॥
कबहूं दरशन पाय हैं चरण कमल की सेव ७६
अपने अपने लोक में सभी करें उत्साह॥
साधूकाया छोड़करि गमन करै किसराह ७७
धनि नगरी धनि देशहै धनि पुर पट्टन गावँ॥
जहँ साधूजन उपजियो ताके बलि बलि जावँ ७८
भगत जु आवें जगत में परमारथ के हेत॥
आप तरें तारें परा मंडें भजन के खेत ७९
भव सागर सों तारि करि लै जावें बहु जीव॥
साधू केवट राम के पार मिलावें पीव ८०
काम क्रोध मद लोभ हनि गर्भ तजै जो साध॥
राम नाम हिरदे धरै रोम रोम आराध ८१
साधू महिमा को कहै शोभा अधिक अपार॥
रसनां दोय हजार सों शेषहु जावें हार ८२
अनन्य भक्ति करि प्रेम सों जीति लिये गोविन्द॥
चरणदास हो वश किये पूरण परमानन्द ८३
तप के बरष हजारहू सत संगत घड़ि एक॥
तौभी सरिवर ना करै शुकदेव किया विवेक ८४

चौ० सतसंगति महिमा बड़भाई। स्मृति वेदपुराणन गाई॥ मुनि वशिष्ठ कहो याही भेवा। साधु संगको तरसैं देवा॥ साधु संगको नारद

१ स्नेह २ नगारी ३ शहर ४ नाव खेनेवाला मल्लाह ५ जीभ॥

अनन्य[1] भक्त निष्काम जो करै सोइ चरणदास ॥
चार मुक्ति वैकुण्ठ लौं सब से रहैं निरास ६१
प्रभु अपने मुख से कहो साधू मेरी देह ॥
उनके चरणन की मुझे प्यारी लागै खेह ६२
आठ सिद्धि वै लें नहीं कनक कामिनी नाहिं ॥
मेरे सँग लागे रहैं कभी न छोड़ैं वाहिं ६३
सब तजि कर मोको भजैं मोहीं सेती प्रीति ॥
मैं भी उनके कर बिक्यो यही जु मेरी रीति ६४
साधु हमारी आतमा सब से प्यारे मोहिं ॥
नारद निश्चय कीजिये सांच कहत हौं तोहिं ६५
जिन के कारण मैं रचौं अद्भुत यह संसार ॥
उनहीं की इच्छा धरूं हर युग में अवतार ६६
प्रेमी को ऋणियां रहौं यही हमारो मूल ॥
चारि मुक्ति दइ ब्याज में दै न सकौं अवमूल ६७
सर्वस दीन्हों भक्त को देख हमारो नेह ॥
निर्गुण सों सगुण भयो धरी पशूकी देह ६८
मेरे जन मोमें रहैं मैं भक्तन के माहिं ॥
मेरे अरु मम सन्तके कछु भी अन्तर नाहिं ६९
साध सोवै तहँ सोयरहुं भोजन सँगही जेवँ ॥
जो वह गावै प्रेम सों मैंहूं ताली देवँ ७०
मग भक्ता जित जित फिरैं गवनै लागाजावँ ॥
जहां तहां रक्षा करौं भक्तवछल मेरो नावँ ७१
भक्त हमारो पग धरै जहां धरूं मैं हाथ ॥
लारे लागोही फिरौं कबहूं
मोको वशकियो जो ॥

[1] जो दूसरेका भक्त न हो

चाहा सोउन करई। अब चाहे सोभी सब सरई॥ अग्नि माहिं तृण बचावै। घटमें सिगरी सिद्धिसमावै॥ पावक राखे पानी माहीं। जल जहँ धरती नाहीं॥ गिरिवर सागर माहिं तरावै। चाहे हलकाकाठ डुबै॥ सुई के नाके हस्ती काढ़े। मूल पात विन लकड़ी बाढ़े॥ नरकी छाती ब निकासे। उपजावै वह खेत अकासे॥ चाहे गूंगे वेदपढ़ावै। अँधरे आंखें खोलि दिखावै॥ सबलायक सामरथ गुसाई। चरणदास शुकदेवबताई ९१॥

दो० प्रभुचाहे सोई करै ताकूं टोकै कौन॥
देखि देखि अचरजरहा चरणदास गहिमौन ९२

चौ० महल पवनपर रचैमुरारी। अग्निके माहिंकरै फुलवारी॥ चाहे विन बादल बरसावै। विनसूरज दिनकरि दिखलावै॥ खाली भरै भरे निघटावै। जो चाहे सोई प्रगटावै॥ पाथर पानी करै बहावै। छिनमें सगरो सिद्ध सुकावै॥ चाहे जलका थल करिडारै। राईकूं परवत करै भारे॥ रंकनै कूं करे छत्तर धारी। चाहे भूपन देह उजारी॥ जो चाहै सो आपहि करै। औरनके शिर झूठे धरै॥ चरणदास शुकदेव जनावै। सांचे गुणानाद जो गावै ९३॥

दो० यह अस्तुति करतार की जिन रचिया संसार॥
अद्भुत कौतुक करिरह्यो लीला अगम अपार ९४

चौ० उपजावै पालै विनशावै। अनगिन चन्द सूर दरशावै॥ कोटिक अण्ड पलकमें करै। जब चाहे तब कुछ ना रहै॥ जब फैलै तब रूप अनेका। जब समिटै तब एकहि एका॥ बटक बीजका खेलनहारा। एक बीजका सकल पसारा॥ तामें बीज अनन्तहि देखा। गिनूं कहांलों रंग न रेखा॥ ऐसे हरि आपा विस्तारा। कहत सुनत देखनहूं हारा॥ अपरमपार पार नहिं पाऊं। अस्तुति करता मैं सकुचाऊं॥ समझि समझि मनमें रहिजाऊं। चरणदास हो शीश नवाऊं ९५॥

दो० लीला सिन्धु अगाध गति मोपै कही न जाय॥
चरणदास यों कहत हैं शोचत गयो हिराय ९६

१ जड़ २ दरिद्री ३ दृश्यता॥

जाने। सो वह पिछलो जन्म पिछाने॥ देखो संगति की अधिकाई। लमीकि अरु शबरी गाई॥ अजामील सतसंगति परिया। अनगिन किये सबजरिया॥ सतसंगति बहु पतित उधारे। अधम सरीखे मुक्तिपधारे जाट जुलाहा अरु रैदासो। संगति साधुहुआ परकासा॥ साधुनकी सं मुकताई। चरणदास शुकदेव बताई ८५॥

दो० जब जब दरशन रामदें तब मांगों सतसंग॥
चाहों पदवी भक्ति की चढ़े सुनवधा रंग ८६

चौ० कूबा सैना सदना नाई। बहुतक नीच भये उँचपाई॥ जैसे और को पानी। सुरसरि मिलि भो गंगारानी॥ तैसे काठ लोह को तं ऐसे संगति मिलि भय पारै॥ जैसे पारस लोहा लागा। सो वह कं भयो सुभागा॥ देवल तीरथ बहु मग धावै। साधुसंग बिन गति नहिंपावै ढाकापात पानके साथा। संगति मिलिगयो भूपनहाथा॥ त्यों गोविंद गाई कुबरी। सूवाके सँग गणिका उबरी॥ हरिभगतन में दीजे वास जन्म जन्ममांगे चरणदासा ८७॥

दो० ऊंची पदवी साधुकी महिमा कही न जाय॥
सुरनर मुनि जग आपही देखतरहे लजाय ८८

रागसारंग॥ करौ नर हरिभक्तनको संग। दुखबिसरै सुखहोय घनेरो त मन पलटै अंग॥ ह्वै निष्काम मिलौ संतनसों नाम पदारथ मंग। जि पाये सब पातक नाशैं उपजै ज्ञानतरंग॥ जो वै दयाकरैं तेरे पर प्रेम लावैं भंग। जाके अमल दरश ह्वै हरिको नैनन आवै रंग॥ उनके चर शरणहीं लागो सेवा करो उमंग। चरणदास तिनके पग परशन आशा रतहै गंग ८९॥

दो० बिनहोनी हरि करिसकैं होनी देहिं मिटाय॥
चरणदास करु भक्तिही आपादेहु उठाय ९०

चौ० हरि चितवे सो सांची बाता। औरन सों नहिं टूटे पाता॥ जं

चौ० कोटिक ब्रह्मा अस्तुति करहीं। वेद कहत भ्रमु परे परेहीं ॥ कोटि शम्भू करें समाधा। जानि परे नहिं रूप अगाधा ॥ कोटिक नारद ... गावैं। गुण अगाध कछु अंत न पावैं ॥ कोटिक ध्यानी ध्यान लगावैं। सो कछु रूप न पावैं ॥ ज्ञानी कोटि कथैं वह ज्ञाना। समझ थकी ... जाता ॥ कोटिक शारद करैं विचारा। बुद्धि थकी जब कहा अपारा ॥ नर मुनि वा भेद न लहिया। शोचि शोचि बकि बकि थकि रहिया ॥ ...रगुण सरगुण कहा न जावै। चरणदास शुकदेव सुनावै ९७ ॥

दो० चरणदास वा रूप की पटतर दई न जाहि ॥
राम सरीखे राम हैं और बतावों काहि ९८ ॥

चौ० वाकी अस्तुति कहा बखानूं। जैसा वह तैसा नहिं जानूं ॥ बुधि चार कि रिहारा ज्ञाना। अनुभै थकी नाहिं पहिचाना ॥ आदि न अंत म... नहिं जाका। दहिना बावां पीठ न आगा ॥ हरा पीत श्वेता नहिं काला। न... पुरुष न वृद्ध बाला ॥ रूप न रंग मिहीं नहिं मोटा। नया पुराना बड़ा न छोटा ... नाम रूप किरिया सूं न्यारा। नहिं हलका नहिं कहिये भारा ॥ बानी ... परे निरबाना। काहू विधि वह जाय न जाना ॥ पुष्प गन्ध नादन तें झीन... गुरु शुकदेव सुनाय जु दीना ९९ ॥

दो० ॥ कौन लखै को कहि सकै अचरज अलख अभेव ॥
ज्ञान ध्यान पहुँचे नहीं निर्विकार निर्लेव १०० ॥

चौ० सुनत अचम्भा मोकूं आया। जाके वचन रूप नहिं काया ॥ नि... राकार नहिं ना आकारा। नहिं अडोल नहिं डोलनहारा ॥ पांचतत्त्व त्रैगु... ते आगे। अद्भुत अचरज ध्यान न लागे ॥ नहिं परगट नहिं गूप न गाऊं... समझ सकौं नहिं थकि थकि जाऊं ॥ जैसो आगे मैं कहि आयो ॥ फि... समझो वैसो नहिं पायो ॥ जो कुछ कहिया नाहीं नाहीं। सो सब देखा वा... माहीं ॥ सकल सर्वदा त्यां पहिचानी। चरणदास शुकदेव बखानी १०१ ॥

१ जिसकी थाह नाहो २ बराबरी ३ शरीर ४ जिसका आकार नहीं ॥

सब में पोई आतमा बाहर कोई नाहिं ११४

छोटे भांड़े में करै छोटाही परकाश ॥

बड़े जु भाँड़े में करै ज्यादा होय उकाश ११५

ज्ञानवन्त कूं मैं दियो दीपक को दृष्टान्त ॥

जो वह समझै चावसूं मिटै तिमिरै अरु भ्रांत ११६

जैसेही है पिण्ड में तैसेही ब्रह्मण्ड ॥

भीरत बाहर रमिरह्यो सातद्वीप नवखण्ड ११७

आप लखेते वाकूं पावै। जो पै सतगुरु भेद बतावै ॥ ज्ञान दृष्टि रशावै। आपामिटै ब्रह्मठहरावै ॥ ज्ञाता ज्ञानज्ञेय जहँ नाहीं। ध्याता ध्येय मिटि जाहीं ॥ जबहो एक दूसरा नासे। बन्ध मुकत के रहैं न ॥ मृतक अवस्था जीवत आवै। करम रहत अस्थिर गति पावै ॥ तब मिन्तर बैरी नाहीं। पाप पुण्यकी परै न छाहीं ॥ हरप शोक सम होजा ऊ। रक्षाकरो कि मारोकोऊ ॥ कोऊ हाथमें भोजन देजा। कोउ छीनकर हीं लेजा ॥ दोनों एकबराबर वाके। जग व्योहार कछू नहिं ज्ञाके ॥ हरि न और पिछान न कोई। तिनके इच्छा रही न दोई ॥ ज्ञान दिशा ऐसे गाई। चरणदास शुकदेव बताई ११८ ॥

दो० ज्ञान दिशा आवन कठिन विरला जानै कोय ॥

ज्ञानदिशा जब जानिये जीवत मृत्यक होय ११९

चौ० बाचक ज्ञानी बहुतक देखे। लखै ज्ञानी कोइ लेखे लेखे ॥ ज्ञानी बिगड़े विषयी होई। कथै एक अरु चालैदोई ॥ बुरेकरम औगुण चितलावै। भले करम गुण सब बिसरावै ॥ विषय बासना के रँगराते। झूठ कपट छल बल मदगाते ॥ इन्द्री वश मन हाथ न आवै। पाप करनसों नाहिंडरावै ॥ ज्ञानकथै अरु वाद चढ़ावै। रहन गहनका भेद न पावै ॥ ब्रह्मव्रतका आवन भारी। चरणदास शुकदेव विचारी १२० ॥

उनतीमो लक्षण लिये भक्त सदतहो ज्ञान ॥

...र २ भेग १ करनेवाल ४ हृदयान्तरमे देखनेवाले ॥

किं पुनर्मूर्खस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं करिष्यति मम चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्माननुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति मत् तत्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशङ्क्याह तत्प्रतिकूलाइति राजानुशासनातिक्रमे दोषदर्शनात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः [illegible] वेन श्लोकमवतारयति सदृशमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृति वशवर्तित्वे कैमुतिकन्यायं सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यनिच्छन्त्यपि प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छन्ति [illegible] त निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधीनत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निग्राह्य [illegible] ह निग्रहइति का पुनरियं प्रकृतिर्यदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामेति भ[illegible] वदभिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्वेति आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यथोक्तः सं[illegible] : स्वसत्वया प्रवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्य विशिनष्टि वर्तमानेति [illegible] जन्तुरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेस्तथात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मरन्नाह ज्ञानव[illegible] ति ज्ञानवतामज्ञानवताञ्च प्रकृत्यधीनत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं यान्ति प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृते र्भगवता [illegible] तुल्येन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितचतुर्थपादस्यार्थापेक्षितं पूरयति मम चेति ॥३३॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव किं नानुतिष्ठन्ति तत्राह सदृशमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्याः स्वी[illegible] यायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सदृशमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवानपि चेष्टते किं पुनर्वक्तव्यम् [illegible] चेष्टत इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एवञ्च सतीन्द्रिय निग्रहः किं करिष्यति प्रकृतेर्बलीयस्त्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

यदि कदाचित् अर्जुनकहे कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सबमनुष्य आपके मतका नहीं अनुवर्तन करतेहैं और और धर्मका तो सेवन करते और अपने धर्मका त्यागकरते हैं और वे विपरीताचरण करनेवाले इन धर्मनाशकी आज्ञाके उल्लंघन रूपदोषसे भयभीनहीं करतेहैं तो इसमें कौन कारणहैं इस आकांक्षामें कहते हैं कि (सदृशमिति) हे अर्जुन ज्ञानवान्‌भी प्राणी अपनी प्रकृतिके सदृशही चेष्टाकरता है अर्थात् प्रकृति [illegible] इसजन्म में प्रकटहुआ पूर्वजन्मका कियाहुआ धर्माधर्मादि संस्कार [illegible] [illegible] ज्ञानवानगुण दोषका जाननेवाला भी चेष्टाकरता है [illegible] [illegible] [illegible] निग्रहकरना है [illegible] ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यप्राप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्येति इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भाविनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थे प्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेत् या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्य्ये पुरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत् प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्मात्तयो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विघ्नकर्त्तारौ तस्कराविवेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्त्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधानर्थक्यमिति शंकते यदीति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह न चेति शंकितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमित्यादिना वीप्सायाः सर्वकरणगोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरव्यवस्थायां प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषयं विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषकारविषयाभावप्रयुक्तं प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतेरित्याद्यवतारितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्त्रान्नैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या हीति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्त्तित्वे स्वधर्मत्यागादि दुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने न रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्याज्ञाननिबन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वाद्ध्येयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वंसे कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एवकारस्यान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वेण तच्छब्देन सम्बन्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्तमित्याशङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति वीप्सया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थे स्वस्वविषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भाविनौ ततश्च तदनुरूपा प्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ती न भवेदिति शास्त्रेण नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अयं भावः विषयस्मरणादिना रागद्वेषानुत्पाद्यानर्थिते पुरुषमनर्थेऽतिगम्भीरे स्रोतसीव प्रकृतिर्बलात् प्रवर्तयति शास्त्रं तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिबन्धके परमेश्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति ततश्च गम्भीरस्रोतः पातात् पूर्वमेव नावमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकौ रागद्वेषौ दूरी कृत्य स्वधर्मं त्यक्त्वा धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

ो किं पुनर्मूर्खस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं करिष्यति
मम चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्मानुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति म
तत्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशङ्क्याह तत्प्रतिकूलाइति राजानुशासनातिक्रमे दो
र्शनात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः उत्त
त्वेन श्लोकमवतारयति सदृशमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृति वशवर्तित्वे वैमुख्य
यं सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यनिच्छन्त्यपि प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छ
ति निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधीनत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निग्राह्ये त्याश
ह निग्रहइति का पुनरियं प्रकृतिर्यदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामेति
ावद्भिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्वेति आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यथोक्तः सं
: स्वसत्वया प्रवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्य विशिनष्टि वर्तमानेति
न्तुरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेरतयात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मरन्नाह ज्ञान
ति ज्ञानवतामज्ञानवताञ्च प्रकृत्यधीनत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं या
प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृते भगवता
तुल्येन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितचतुर्थपादस्यार्थापेक्षितं पूरयति मम चेति॥३

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव
नानुतिष्ठन्ति तत्राह सदृशमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्याः स
यायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सदृशमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवानपि चेष्टते किं पुनर्वक्तव्य
ञ्चेष्टत इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एवञ्च सतीन्द्रि
निग्रहः किं करिष्यति प्रकृतेर्बलीस्त्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

भयकदाचित् अर्जुनकहे कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सबमनु
आपके मतका नहीं अनुवर्त्तन करतेहैं और और धर्मका तो सेवन करते
और अपने धर्मका त्यागकरते हैं और ये विपरीताचरण करनेवाले पु
धर्मनामवाली आज्ञाके उल्लंघन रूपदोषसे भयभीनहीं करतेहैं तो इसमें
[illegible] इसआकांक्षामें कहते हैं कि (सदृशमिति) हे अर्जुन ज्ञा
वान्भी प्राणी अपनी प्रकृतिके सदृशही चेष्टाकरता है अर्थात् प्रकृति
इसजन्म में प्रकटहुआ पूर्वजन्मका कियाहुआ धर्माधर्मादि संस्कार [illegible]
[illegible] ज्ञानवान्गुण दोषका जाननेवाला भी चेष्टाकरता
और [illegible] पेसी चेष्टाकरताहै इसका कहनाही क्याहै तिसमें
[illegible] अपने पूर्वजन्म संस्काराधीन स्वभावको प्राप्त होते हैं तहां
[illegible] निषेधरूप निग्रह क्याकरताहै ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यमाप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्येति इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भाविनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थेप्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेत् या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्य्येपुरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्मात्तयो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विघ्नकर्त्तारौ तस्कराविवेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधानर्थक्यमिति शंकते यदीति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शंकितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमित्यादिना वीप्सायाः सर्वकरणगोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोर्व्यवस्थायां प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषयविभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषकारविषयाभावप्रयुक्तं प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतोरित्याद्यवतारितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्तानैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह येति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्याज्ञाननिबन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वादवधेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वंसे कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एवकारस्यान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वेण तच्छब्देन सम्बन्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्तमित्याशङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति वीप्सया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थे स्वस्वविषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भाविनौ ततश्च तदनुरूपप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ती न भवेदिति शास्त्रेण नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अयं भावः विषयस्मरणादिना रागद्वेषानुत्पाद्यानर्थेऽतिगम्भीरे स्रोतसीव प्रकृतिर्बलात् प्रवर्तयति शास्त्रं तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिबन्धके परमेश्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति ततश्च गम्भीरस्रोतः पातात् पूर्वमेव नावमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकी परधर्मप्रवृत्तिं त्यक्त्वा धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

ते किं पुनर्मूर्खस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं करिष्यति मम चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्मानुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति भगवत्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशङ्क्याह तत्प्रतिकूलाः इति राजानुशासनातिक्रमे दोषदर्शनात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः उत्तरत्वेन श्लोकमवतारयति सदृशमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृति वशवर्तित्वे कैमुतिकन्यायं सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यनिच्छन्त्यपि प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छन्तीति निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधीनत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निग्राह्येत्याशङ्क्याह निग्रहइति का पुनरियं प्रकृतिर्यदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामेति भगवदभिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्वेति आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यथोक्तः संस्कारः स्वसत्वया प्रवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्य विशिनष्टि वर्तमानेति सर्वो जन्तुरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेरतथात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मरन्नाह ज्ञानवानिति ज्ञानवतामज्ञानवताञ्च प्रकृत्यधीनत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं यान्ति प्रकृतिसदृशीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृते भगवता तत्तुल्येन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितचतुर्थपादस्यार्थापेक्षितं पूरयति मम चेति॥३३॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव किं नानुतिष्ठन्ति तत्राह सदृशमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सदृशमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवानपि चेष्टते किं पुनर्वक्तव्यमज्ञश्चेष्टत इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एवञ्च सतीन्द्रियनिग्रहः किं करिष्यति प्रकृतेर्बलीस्त्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

अबकदाचित् अर्जुनकहै कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सबमनुष्य आपके मतका नहीं अनुवर्तन करतेहैं और और धर्मका तो सेवन करतेहैं और अपने धर्मका त्यागकरते हैं और वे विपरीताचरण करनेवाले पुरुष धर्मशास्त्रकी आज्ञाकेउल्लंघन रूपदोषसे भयभीनहीं करतेहैं तो इसमें कौन ऐसाप्रबल हेतुहै इसआकांक्षामें कहते हैं कि (सदृशमिति) हे अर्जुन ज्ञानवान्भी प्राणी अपनी प्रकृतिके सदृशही चेष्टाकरता है अर्थात् प्रकृति जो इसजन्म में प्रकटहुआ पूर्वजन्मका कियाहुआ धर्माधर्मादि संस्कार तिसके सदृशनाम योग्यही ज्ञानवानगुण दोषका जाननेवाला भी चेष्टाकरता है और मूर्खपुरुष वैसी चेष्टाकरताहै इसकाक्याकहनाहै क्योंकि तिससे संपूर्ण प्राणी अपने अपने पूर्वजन्म संस्काराधीन स्वभावको प्राप्त होते हैं तहां मेरा और किसीका निषेधरूप निग्रह क्याकरताहै ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यप्राप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्येति इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भाविनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थप्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेत् या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्य्ये पुरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्मात्तयो रागद्वेषयो वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विघ्नकर्त्तारौ तस्कराविवेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधानर्थक्यमिति शंकते यदीति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शंकितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमित्यादिना वीप्सायाः सर्वकरणगोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरव्यवस्थायां प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषय विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषकारविषयाभावप्रयुक्त्या प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतोरित्याद्यवतारितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्तानैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या हीति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञानेन रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्याज्ञाननिबन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वादव धेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वंसे कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एवकारेणान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वेण तच्छब्देन सम्बन्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्तमित्याशङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति वीप्सया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थे स्वस्वविषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भाविनौ ततश्च तदनुरूपाप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ती नभवेदिति शास्त्रेण नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अयं भावः विषयस्मरणादिना रागद्वेषानुत्पाद्यानर्थहेतौ पुरुषमनर्थेऽतिगम्भीरे स्रोतसीव प्रकृतिर्बलात् प्रवर्तयति शास्त्रं तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिबन्धके परमेश्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति ततश्च गम्भीरस्रोतः पातात् पूर्वमेव नावमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकी परधर्मप्रवृत्तिं त्यक्त्वा धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य।

तौ जो संपूर्ण प्राणी प्रकृतिके सदृशहीं कर्मकी चेष्टाकरता है और प्रकृतिरहित कोई जगत्में हैही नहीं तिससे शास्त्रोक्त पुरुषार्थसे कुछनहीं होने से शास्त्रहीको आनर्थक्य प्राप्तहुआ अर्थात् किसीका स्वभाव जबअन्यथा होही नहींसक्ता तौ शास्त्रका पढ़नासुनना निष्फलहुआ ऐसाप्राप्तहुआतिससेकहते हैं कि [इन्द्रियस्येति] हे अर्जुन इन्द्रियइन्द्रिय के विषय में अर्थात् सब इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें जो शब्दादि विषय अपना को प्रियहोने से अभीष्टहै उसमें तौ रागहोता है नाम प्रीतिहोतीहै और जो अनिष्ट अर्थात् अप्रियहै उसमें द्वेषहुआ करताहै इसप्रकार सबइन्द्रियोंके विषयोंमें रागद्वेष अवश्य होनेवालेहैं तहांशास्त्रोक्त पुरुषार्थका यहकृत्य है कि जो शास्त्रोक्त अर्थमें श्रद्धाकरके प्रवृत्तजो पुरुषसो पहिलेही रागद्वेषोंके वशीभूतनहीं होताहै और जो पुरुषकी प्रकृति है सो तौराग द्वेषपूर्वकही अपने कार्य्यमें पुरुषको प्रवृत्तकरती है जिससमयमें तौ अपने धर्मकात्याग और परधर्मका अनुष्ठान होताहै और जिससमयमें धर्मकीप्रवृत्तिमें प्रतिबन्धले रागद्वेष तिनको शत्रुजानके पुरुष इनका नियमन करताहै अर्थात् अपने वशमें करताहै उससमयमें वहपुरुष शास्त्रदृष्टिहीं होताहै और प्रकृतिके वशनहींहोता अर्थात् प्रकृतिने तौ अपनाकाम इतनांही किया जो राग और द्वेषइनकीं उत्पत्तिकिया और शास्त्र और सत्संगका यहफलहुआ जो रागद्वेषके वेगको बढ़ते देखके उसको रोकके उन्होंको अपनेवशमेंकरलेना तिससे हेअर्जुन विवेकी पुरुषराग और द्वेषइनके वशप्राप्तनहोय क्योंकि जिसकारणसे तेरागद्वेष इसपुरुषके मोक्षमार्गमें विघ्नकरनेवाले चोरहैं॥३४॥

श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्।
स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः॥ ३५॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्र रागद्वेषप्रयुक्तो मन्यते शास्त्रार्थमप्यन्यथा परधर्मोऽपि धर्मत्वादनुष्ठेय एवेति तदसत् श्रेयानिति श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वधर्मः स्वकीयधर्मो विगुणोऽपि विगतगुणोऽपि अनुष्ठीयमानः परधर्मात् स्वनुष्ठितात् साद्गुण्येन सम्पादितादपि स्वधर्मे स्थितस्य निधनं मरणमपि श्रेयः परधर्मे स्थितस्य जीवितात् कस्मात् परधर्मो भयावहः नरकादिलक्षणं भयमावहति यतः॥ ३५॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

रागद्वेषयोः श्रेयो मार्गप्रतिपक्षत्वं प्रकटयतुं परमतोपन्यासद्वारा समनन्तरश्लोकमवतारयति तत्रेत्यादिना व्यवहारभूमिः सप्तम्यर्थः शास्त्रार्थस्यान्यथा प्रतिपत्तिमेव प्रत्याययति परधर्मोऽपीति स्वधर्मादित्यपेरर्थः अनुमानं दूषयन्नुत्तरत्वेन श्लोकमुत्थापयति तदसदिति स्वधर्मादवद्यादद्दुरनुष्ठानात् परिव्राट् धर्मस्य भिक्षाशनादिलक्षणस्य स्वानुष्ठितः [illegible] श्रेयानिति [illegible] प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह

कस्मादित्यादिना स्वधर्ममवधूय परधर्ममनुतिष्ठतः स्वधर्मातिक्रमकृतदोषस्य दुष्परिहरत्वा व्रतत्यागः साधीयानित्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका।

तर्हि स्वधर्मस्य युद्धादेर्दुःखरूपस्य यथावत् कर्तुमशक्यत्वात् परधर्मस्य चाहिंसादेः सुकरत्वाद्धर्मत्वाविशेषाच्च तत्र प्रवर्तितुमिच्छन्तं प्रत्याह श्रेयानिति किञ्चिदंगहीनोऽपि स्वधर्मः श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वनुष्ठितात् सकलांगसंपूर्त्या कृतादपि परधर्मात् सकाशात् तत्र हेतुः स्वधर्मे युद्धादौ प्रवर्तमानस्य निधनं मरणमपि श्रेष्ठं स्वर्गादिप्रापकत्वात् परधर्मात्तु परस्य भयावह निषिद्धत्वेन नरकप्रापकत्वात् ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य।

तहां रागद्वेष करके प्रेराहुआ मनुष्य ऐसामानताहै कि शास्त्रका अर्थ भी विपरीतहै अर्थात् कुछठौर ठीकनहीं और परधर्म औरका धर्मभी आ- स्वरधर्महीं है इससे उसको करनाही चाहिये सो सबरागद्वेषी पुरुषका कथ- नमिथ्या है इसआशयसे भगवान् कहतेहैं कि [श्रेयानिति] हे अर्जुन अपना धर्म अनुष्ठान कियागया कुछविगुण भी होय अर्थात् अंगहीनहोने से गुणों करकेहीन भी होय और बिरानाधर्म अच्छीतरह से अनुष्ठानकिया गुणयुक्तभी हो तौभी अपना विगुण धर्महीं उसपरधर्म से श्रेष्ठहै क्योंकि अ- पनाधर्म सेवन करते करते मरणभी होजाय तौ वहश्रेष्ठहीहै जिससे वह मृ- त्युभी स्वर्गकी देनेवालीहै और बिराने धर्ममें राज्यादि लाभयुक्त जीवनभी होय तौभी वहभय कादेनेवालाहै अर्थात् अन्त्यमें नरकका देनेवालाहै ३५॥

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापञ्चरति पूरुषः।
अनिच्छन्नपि वार्ष्णेय ब

स्वामिकृतटीका ।

तयोर्न वशमागच्छेदित्युक्तं तदेतदशक्यं मन्वानोऽर्जुन उवाच अथेति वृष्णिवंशेऽवतीर्णो वार्ष्णेयः हे वार्ष्णेय अनर्थरूपं पापं कर्तुमनिच्छन्नपि केन प्रयुक्तः प्रेरितोऽयं पुरुषः पापं चरति कामक्रोधौ विवेकबलेन निरुन्धतोऽपि पुरुषस्य पुनः पापे प्रवृत्तिदर्शनात् अन्योऽपि तयोर्मूलभूतः कश्चित् प्रवर्तको भवेदिति सम्भावनायाः प्रश्नः ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

यद्यपि भगवान् ने दूसरे अध्यायमें [ध्यायतोविषयान्पुंसः] इसश्लोकमें सब अनर्थोंका मूलविषयों का ध्यानकहाही है और इस अध्याय में भी [रागद्वेषौह्यस्यपरिपन्थिनौ] इस पीछेके श्लोकमें सकल अनर्थ के कारण रागद्वेषोंकोकहा तौफिर अबअर्जुनकोअनर्थके विषयमेंप्रश्नकरनेका अवकाशनथा तौभी भगवान्ने अनेकजगह उस वार्त्ताकोकहा और बीचमें प्रसंग वशसे और भी कहा इससे अर्जुनने अच्छीतरह उसकानिश्चय नहीं करपाया और जो कहा सोभी संक्षेपकरके कहा इससे यहीनिश्चय करके है ऐसा जानने को इच्छाकरताहुआ अर्जुन बोलताहुआ क्योंकि जब अनर्थ मूल अच्छीतरह जानाजाय तब उसके नाशकेलिये में यत्नकरौं इस आशयसे पूछताहै कि [अथेति] हे भगवन् जैसे राजा किसी भृत्यको किसी कार्य्यके लिये प्रेरणाकरै तौ वह भृत्य अपनी इच्छाके विनाभी अवशहुआ राजाके कर्मको करताहै तैसे किसकारण करके प्रेराहुआ यहपुरुष भीतर से इच्छा नहींभी होयतौभी जबरदस्ती कोई करावै तैसे पापको करता है अर्थात् यहजानताभी है कि यहपाप कर्महै मेरे करनेके योग्यनहीं तौभी उस पापकर्म से छूटने नहींपाता करनेही परताहै जैसे राजाका बेगारीकैसेभी नहीं बचनेपाता चाहे राजीसे करौ चाहे बेराजी से परंतु राजाका कर्म करताहीहै तैसे वहकौन अनर्थ कारण है जिसका प्रेराहुआ पाप कर्मसे यह पुरुष नहीं बचसक्ता ॥ ३६ ॥

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।
महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिहवैरिणम् ॥ ३७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शृणु त्वं तं वैरिणं सर्वानर्थकरं यं त्वं पृच्छसि भगवानुवाच "ऐश्वर्य्यस्य समग्रस्य धर्मस्य यशसः श्रियः। वैराग्यस्याथ मोक्षस्य षण्णां भग इतीङ्गना" ऐश्वर्य्यादि षट्कं यस्मिन् वासुदेवे नित्यमप्रतिबद्धत्वेन सामस्त्येन च वर्त्तते" उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतिं गतिं। वेत्ति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति" उत्पत्त्यादि विषयञ्च विज्ञानं यस्य स वासुदेवोऽत्र भगवानिति वाच्यः इति काम एष सर्वलोकशत्रुः यन्निमित्ता सर्वानर्थप्राप्तिः प्राणिनां स एष कामः प्रतिहतः केनचित् क्रोधत्वेनापरिणमते अतः क्रोधोऽप्येष एव रजोगुणसमुद्भवः रजश्च तद्गुणश्च रजोगुणः स समुद्भवो यस्य स कामो रजोगुणसमुद्भवः रजोगुणस्य वा समुद्भवः कामो ह्युद्भूतः रजः प्रवर्तयन् पुरुषं प्रवर्तयति तृष्णया ह्यहं कारित इति दुःखिनां रजःकार्ये से

वादौ महत्वात् मल्लापः श्रूयते महाशनो महदशनमस्येति महाशनोऽतएव महापाप्मा कामेन मे रितो जन्तुः पापं करोति अतो विद्धयेनं काममिह संसारे वैरिणम् ॥ ३७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

सम्प्रतिपत्तिवचनं प्रत्नोति अविवति तस्य वैपरीत्यं स्फोरयति सर्वेति अप्रस्तुतं कि मिति प्रस्तूयते तत्राह यं त्वमिति भगवच्छब्दार्थं निर्द्धारयितुं पौराणिकं वचनमुदाह रति ऐश्वर्यस्येति समग्रस्येत्येतत् प्रत्येकं विशेषणं संबध्यते अथ शब्दस्तथा शब्दपर्यायः समुच्चयार्थः मोक्षशब्देन तदुपायो ज्ञानं विवक्ष्यते उदाहृतवचसस्तात्पर्यमाह ऐश्वर्या दीति स वाच्यो भगवानिति सम्बन्धः तत्रैव पौराणिकं वाक्यान्तरं पठति उत्पत्तिमि ति नूनानामिति प्रत्येकमुत्पत्त्यादिभिः सम्बध्यते कारणार्थौ चोत्पत्तिप्रलयशब्दौ क्रिया मात्रस्य पुरुषान्तरगोचरत्वसम्भवादगतिर्गतिश्चेत्यागामिन्यौ सम्पदापदौ सूच्येते वाक्या न्तरस्यापि तात्पर्यमाह उत्पत्त्यादीति वेत्तीत्युक्तःसाक्षात्कारो विज्ञानमित्युच्यते सम ग्रैश्वर्यादिसम्पत्ति समुच्चयार्थश्चकारः उक्तलक्षणो भगवान् किमुक्तवानिति तदाह काम इति कामस्य सर्वलोकशत्रुत्वं विपदयति यन्निमित्तेति तथापि कथं तस्यैव क्रोधत्वं त दाह स एष इति कामक्रोधयोरेव हेयत्वद्योतनार्थं कारणंकथयति रजोगुण इति कारण द्वारा कामादेरेव हेयत्वमुक्त्वा कार्यद्वारापि तस्य हेयत्वं सूचयति रजोगुणस्येति कामस्य पुरुषप्रवर्तकत्वमेव न रजोगुणजनकत्वमित्याशङ्क्याह कामो हीति तत्रैवानुभवानुसारिणीं लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयति तृष्णया हीति तस्य योग्यायोग्यविभागमन्तरेण बहुविषत्वं दं र्शयति महाशन इति बहुविषयत्वप्रयुक्तं कर्म निर्दिशति अन इति सर्वविषयत्वेऽपि कु तोऽस्य पापत्वमित्याशङ्क्याहकामेनेति कामस्योक्तविशेषणवत्त्वे फलितमाहअतइति॥३७॥

स्वामिकृतटीका।

अत्रोत्तरं श्रीभगवानुवाच काम एष क्रोध एष इत्यादि यस्त्वया पृष्टो हेतुरेव काम एव ननु क्रोधोऽपि पूर्वं त्वयोक्त इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे इत्यत्र सत्यं नासौ ततः पृथक् किन्तु क्रोधोऽप्येष काम एव हि केनचित् प्रतिहतः क्रोधात्मना परिणमते पूर्वं पृथक्त्वे नोक्तोऽपि क्रोधः कामज एवेत्यभिप्रायीकृत्योच्यते रजोगुणात् समुद्भवतीति तथा अनेन सत्वववृद्ध्या रजसि क्षयं नीते सति कामो न जायत इति सूचितम् एनं काममिह मोक्षमार्गे वैरिणं विद्धि अयंच वक्ष्यमाणक्रमेण हन्तव्य एव यतो नासौ दानेन सन्धातुं शक्य इत्याह महाशनो महदशनं यस्य दुष्पूर इत्यर्थः नच साम्ना सन्धातुं शक्योयतो महापाप्मा अत्युग्रः ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य।

अब श्रीभगवान् अर्जुनसे कहते हैं कि हे अर्जुन जिसको तू पूछता है उस सब अनर्थकरने वाले वैरीको सुन अब यहां व्यासजीने श्रीकृष्णमहाराजको भगवान् ऐसा कहाहै तिसका अर्थ प्रसंगवशसे भाष्यकार कहतेहैं तहां भगवान् शब्दके अर्थके कहनेवाले ऋषियोंके कहेहुए प्रमाणभूत दोश्लोकलिखते हैं [ऐश्वर्य्यस्यसमग्रस्य धर्मस्ययशसः श्रियः । वैराग्यस्याथ मोक्षस्यषण्णांभगइतींगना ॥ १ ॥ उत्पत्तिंप्रलयंचैवभूतानामागतिंगतिम् वेत्तिविद्यामविद्यांच सवाच्योभगवानिति २] अर्थ ॥ संपूर्ण ऐश्वर्य्य १

औरधर्म २ औरयश ३ औरलक्ष्मी ४ और वैराग्य ५ औरमोक्ष ६ इनछः
वस्तुओंको नामभगहै ॥ १ ॥ और जोसब भूतोंकी उत्पत्तिकोजाने और
सबके प्रलयको जानताहोय और जो सबभूतोंके आगमनको जानताहोय
अर्थात् पहिले इसयोनिमें और इसलोकमें यहप्राणीरहा और अबवहांसे
इसयोनिमें और इसलोकमें प्राप्तहुआहै ऐसा जो जानताहोय और जो
सबभूतों की गतिको जानताहोय अर्थात् अबइसलोकको यहजायगा ऐसा
जो जानताहोय और जो विद्या और अविद्या इनको जानताहोय उसको
भगवान् कहतेहैं तहां ऐश्वर्यादि छःपदार्थ जिसवासुदेवमें नित्य प्रतिबन्ध
रहित और संपूर्णभावकरके रहतेहैं और उत्पत्तिको आदि लेकेजे छःपदार्थ
तिनकाज्ञान जिसको सदारहाकरताहै सो वासुदेव शब्दवाच्य अर्थात् शब्द
से कहागया भगवान्है सो भगवान् अर्जुनसे कहतेहैं कि हे अर्जुन यहका-
मसबलोंको अपनेवशमें करताहुआ परमशत्रु है जिसके कारणसे सब
अनर्थोंकी प्राप्ति प्राणियोंको हुआ करतीहै और यहकामही किसी मनुष्या-
दिकरके प्रतिहतहोजाय मनाकिया जाय तौ क्रोधरूपकरके विपरिणामको
प्राप्तहोताहै अर्थात् किसी पुरुषको किसी बातकी कामनाम इच्छा उत्पन्न
हुई कि यह वस्तुहम भोजनकरेंगे वा किसीको देवेंगे और उसी समयमें
किसीने उसइच्छा को वारण करदिया नामनहीं होनेदिया तो वहइच्छाही
क्रोधरूप होजातीहै इस अभिप्रायसे भगवान्ने कहा कि यहकामही क्रोधरूपे
क्रोधरूपको धारण करताहै और यहकाम रजोगुण समुद्भवहै अर्थात् रजो-
गुणसे उत्पन्नहुआ है अथवारजोगुण इसकामसे उत्पन्नहोता है इससे यह
कामही रजोगुणका समुद्भवहै अर्थात् उत्पत्ति कारणहै क्योंकि जिससमय
में काम उत्पन्नहोता है अर्थात् किसी वस्तुकी प्राप्तिकी अभिलाष होती
तो वह अभिलाष रजोगुणको प्रवृत्त करतीहुई पुरुषको कर्ममें प्रवृत्तकरती
है फिर जबकर्ममें प्रवृत्तहुआ तब उसको तृष्णाबढ़ती है फिरजब तृष्णाकी
वृद्धिहुई तो अहंकारयुक्त रजोगुणके दुःखसे दीनहुआ धनादि लाभके लि-
[illegible] सेवादिकर्ममें प्रवृत्तहुए पुरुषोंको अनर्थक [illegible]
अर्थात् जबतक [illegible] किसी वस्तुकी कामनानहोय तो किसका [illegible]
[illegible] कर्ममें प्रवृत्तहोय इससे कामही रजोगुणका [illegible]
[illegible] और यहकाम महाशनहै अर्थात् बहुतभोजन [illegible]
[illegible] किसीभी [illegible] तृप्ति नहीं और यहकाम [illegible]
[illegible]
[illegible] ॥ ३७ ॥

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथादर्शो मलेन च ।
यथोल्वेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कथं वैरीति दृष्टान्तैः प्रत्याययति धूमेनेति धूमेन सहजेनाव्रियते वह्निः प्रकाशात्मकोऽप्रकाशात्मकेन यथा चादर्शो मलेन च यथोल्बेन गर्भवेष्टनेन जरायुणा आवृत आच्छादितो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उत्तरश्लोकमवतारयति कथमिति अनेकदृष्टान्तोपादानं प्रतिपत्तिसौकर्यार्थं सहजस्य धूमस्य प्रकाशात्मकवह्निंप्रति आवरणत्वसिद्ध्यर्थं विशिनष्टि अप्रकाशात्मकेनेति ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका।

कामस्य वैरित्वं दर्शयति धूमेनेति धूमेन सहजेन यथा वह्निराव्रियत आच्छाद्यते यथा चादर्शो मलेन आगन्तुकेन यथा चोल्बेन गर्भवेष्टनचर्मणा गर्भः सर्वतो निरुद्ध्य आवृतस्तथा तेन कामेनावृतमिदम् ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य।

कैसे काम वैरीहै इसअर्थको अनेक दृष्टान्तों करके निश्चय करातेहैं (धूमेनेति) हे अर्जुन जैसेसंग उत्पन्नहुआ जो अप्रकाशरूप धूमतिसकरके प्रकाशस्वरूप अग्नि आवृत आच्छादित होताहै और जैसे आदर्श जो दर्पण सो आगन्तुक पीछेसे होनेवालेमल करके आवृत मलिनहुआ स्पष्टमुख को नहीं दिखलाइसकाहै और जैसे उल्व जो गर्भको चारोंतरफसे आच्छादनकरनेवाला चर्म तिसकरके गर्भस्थबालक लपिटाहुआ अन्यथाही और तरहसेही प्रतीतहोताहै तैसेही कामकरके यहआच्छादित होरहाहै ॥ ३८ ॥

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा।
कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किं पुनस्तदिदं शब्दवाच्यं यत् कामेनावृतमित्युच्यते आवृतमिति आवृतमेतेन ज्ञानं ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ज्ञानी हि जानात्यनेन अहमनर्थेप्रयुक्तः पूर्वमेवातः दुःखी च भवति नित्यमेव अतोऽसौ ज्ञानिनो नित्यवैरी नतु मूर्खस्य स हि कामं तृष्णाकाले मित्रमिव पश्यंस्तत्कार्ये दुःखे प्राप्ते जानाति तृष्णयाहं दुःखित्वमापादित इति न पूर्वमेवातो ज्ञानिन एव नित्यवैरी किं रूपेण काम इच्छैव रूपमस्येति कामरूपस्तेन दुष्पूरेण दुःखेन पूरणमस्येति दुष्पूरेण दुःखेन पूरणमस्येति दुःपूरोऽनलस्तेनानलेन नास्यालं पर्याप्तिर्विद्यत इत्यनलस्तेन ॥ ३९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

सामान्यतो निर्दिष्टं विशेषतो निर्दे[illegible] [illegible] अनन्तर[illegible] [illegible]वतारयति किं पुनरिति कामस्य ज्ञानं [illegible] विशेषणं प्रतीकमादाय व्याचष्टे [illegible] [illegible]मित्याह [illegible] [illegible]ति [illegible]नर्थप्राप्तिमन्तरेण [illegible] [illegible] [illegible] प्राप्यते [illegible] [illegible] कामा[illegible]

त्मता न प्रशस्तेति कामो नित्यवैरी भवति ततः कुतो ज्ञानिविशेषणमित्याशङ्क्याह न त्विति अज्ञस्य नासौ नित्यवैरीत्येतदुपपादयति सहीति कार्यप्राप्तिप्रागवस्था पूर्वमित्युक्ता अज्ञंप्रति वैरित्वे सत्यपि कामस्य नित्यवैरित्वाभावे फलितमाह अत इति स्वरूपतो नित्यवैरित्वाविशेषेऽपि ज्ञानाज्ञानाभ्यामवान्तरभेदसिद्धिरित्यर्थः आकांक्षाद्वारा प्रकृतं वैरिणमेव स्फोरयति किं रूप्येणेत्यादिना ॥ ३९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इदं शब्दनिर्दिष्टं दर्शयन् वैरित्वं स्फुटयति आवृतमिति इदं विवेकज्ञानं एतेनावृतम् अज्ञस्य खलु भोगसमये कामःसुखहेतुरेव परिणामे तु वैरित्वं प्रतिपद्यते ज्ञानिनः पुनस्तत्कालमप्यनर्थानुसन्धानाद् दुःखहेतुरेवेति नित्यवैरिणेत्युक्तं किञ्च विषयैः पूर्यमाणोऽपि यो दुष्पूरः अपूर्यमाणस्तु शोकसन्तापहेतुत्वादनलतुल्यः अनेन सर्वान् प्रतिवैरित्वमुक्तम् ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य ।

न कहौ कामकरके यहआच्छादित होरहाहै यहां स्पष्टनहीं कहा वहकौनपदार्थ है जो आच्छादित होरहाहै इसआकांक्षामें कहते हैं (आवृतमिति) हे अर्जुन ज्ञानीका नित्यवैरी जो यहकाम तिसकरके ज्ञान आवृत होरहा है अर्थात् आच्छादित होरहाहै नामढकिरहा है काहेसे यहज्ञानीका नित्यवैरीहै जिससे ज्ञानीपुरुष पहिलेही यहजानताहै कि मुझको यहकाम अनर्थमें प्रेरणा करताहै इसीसे दुःखित होताहै इसकारणसे यहकाम ज्ञानीका नित्यवैरी है और मूर्खका नहीं है क्योंकि वह मूर्खपुरुष तृष्णाहोने के समय में कामको मित्ररूप करके देखताहै और पीछे जब दुःखप्राप्त होताहै तो जानता है कि इसतृष्णाहीने मुझको दुःखितकिया है और पहिले वहमूर्ख नहीं जानसक्ता है कि कामही मेरावैरीहै इससे ज्ञानीहीका नित्यवैरीकाम है और यहकौनरूप का कामहै कि कामजो इच्छा सोईहै स्वरूप जिसका ऐसाहै और फिर यहकामदुष्पूरहै अर्थात् दुःखकरके इसकी पूर्तिहोती है इससे यहदुष्पूर कहाताहै और फिरयहकाम अनलहै अर्थात् नहीं कभीपरिपूर्णता इसकी होती है इससे यहअनल है ऐसे कामकरके ज्ञानआच्छादित होरहा है ॥ ३९ ॥

इन्द्रियाणि मनोबुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ।
एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनम् ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किमधिष्ठानः पुनः कामो ज्ञानस्यावरणत्वेन वैरी सर्वस्य लोकस्येत्यपेक्षायामाह ज्ञाते हि शत्रोरधिष्ठाने सुखेन निबर्हणं कर्तुं शक्यत इति इन्द्रियाणीति इन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्चास्य कामस्याश्रय उच्यते एतैरिन्द्रियादिभिराश्रयैर्विमोहयति विविधं मोहयत्येष कामो ज्ञानमावृत्याच्छाद्य देहिनं शरीरिणम् ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवं तस्मादिति तस्मादादौ विमोहात् पूर्वमेवेन्द्रियाणि मनो बुद्धिञ्च नियम्य पाप्मानं पापरूपमेनं कामं हि स्फुटं प्रजहि घातय यद्वा प्रजहि परित्यज ज्ञानमात्मविषयं विज्ञानं शास्त्रीयं तयोर्नाशनं यद्वा ज्ञानं शास्त्राचार्योपदेशजं विज्ञानं निदिध्यासजं तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेति श्रुतेः ॥ ४१ ॥

नवलभाष्य।

जिससे ऐसाहै तिसकारणसे हे अर्जुन तुमप्रथम इन्द्रियोंको नियमनकरके अर्थात् वशमें करके पापका आचरणकरानेवाला जो यहकामहै तिसको त्यागदेउ जिससे यहकाम वैरीहै और ज्ञानविज्ञानका नाशनहै अर्थात् शास्त्रद्वारा और गुरूकी द्वाराजो आत्मादि पदार्थोंका जानना है उसको ज्ञान कहतेहैं और विशेषकरके अपने हृदयमें उसका अनुभव होनाहै उसको विज्ञान कहतेहैं तिनदोनों का यहनाशरूपही है इससे इसकामका परित्याग करौ ॥ ४१ ॥

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः।
मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेः परतस्तु सः॥ ४२॥

शङ्करभाष्यम्।

इन्द्रियाणि आदौ नियम्य कामं शत्रुं जहि इत्युक्तं तत्र किमाश्रयः कामं जह्यादित्युच्यते इन्द्रियाणीति इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि पञ्च देहं स्थूलं बाह्यं परिच्छिन्नं चापेक्ष्य सौक्ष्म्यान्तरत्वव्यापित्वाद्यपेक्ष्य पराणि प्रकृष्टान्याहुः पण्डितास्तथेन्द्रियेभ्यः परं मनः सङ्कल्पात्मकं तथा मनसस्तु परा बुद्धिर्निश्चयात्मिका तथा यः सर्वदृश्येभ्यो बुद्ध्यन्तेभ्योऽभ्यन्तरोऽयं देहिनं इन्द्रियादिभिराश्रयैर्युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयतीत्युक्तं बुद्धेः परतस्तु सः स बुद्धेर्द्रष्टा परमात्मा ॥ ४२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

पूर्वोक्तमनूद्य कामत्यागस्य दुष्करत्वं मन्वानोऽप्यन्येत्यत्रोक्तमेव स्पष्टीकर्तुं प्रश्नपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति इन्द्रियाणीत्यादिना पञ्चेति ज्ञानेन्द्रियवत् कर्मेन्द्रियाण्यपि वागादीनि गृह्यन्ते किमपेक्षया तेषां परत्वं तत्राह देहमिति तथापि केनप्रकारेण परत्वं तत्राह सौक्ष्म्येति आदिशब्देन कारणत्वादि गृह्यते इन्द्रियापेक्षया सङ्कल्पेत्यादिना मनसः स्वरूपोक्तिपूर्वकं परत्वं कथयति तथेति मनसि दर्शितं न्यायं बुद्धावतिदिशति तथा मनसः [illegible] यो बुद्धेरित्यादि व्याचष्टे तथेत्यादिना आत्मनो यथोक्तविशेषणस्य [illegible] [illegible] च [illegible] ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका।

[illegible] सर्वोत्तमः स आत्मा तं विमोहयति देहिनमिति [illegible] [illegible] आत्मा स इति [illegible] ॥ ४२ ॥

नवलभाष्य ।

प्रथम इन्द्रियादिकों को वशकरके कामरूप शत्रुका त्यागकरो यह कहा तहां किसके आश्रयसे कामको त्यागकरै इसआकांक्षामें कहते हैं कि [इन्द्रियाणीति] हे अर्जुन परिच्छिन्नजो अर्थात् इतनाहै ऐसे प्रमाणमें आनेवाला जो वाह्यस्थूल देहंतिसकी अपेक्षा करके श्रोत्रादिकजे इन्द्रियांते श्रेष्ठहैं क्योंकि इन्द्रीसूक्ष्म हैं और भीतर रहनेवाली हैं इससे और इन्द्रियोंसे भी मनश्रेष्ठहै जिससे इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमनके आधीनहै और संकल्प विकल्प करने वालेमनसे भी बुद्धिश्रेष्ठहै क्योंकि बुद्धिनिश्चय करानेवाली है और विना निश्चयकोई कार्यवनतानहीं इससे श्रेष्ठहै और बुद्धिपर्यन्त जितनेदृश्य पदार्थ हैं तिनसवोंके भीतर जोहै और जिसको इन्द्रियादि आश्रयकरके युक्तकाम ज्ञानकेआवरण द्वारा मोहकराता है ऐसा कहिआये हैं और जो बुद्धिसे भी परेहै और बुद्धिका देखने वालाहै सो परमात्माहै ॥ ४२ ॥

एवं बुद्धेः परं बुध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मना ।
जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीभगवद्गीता सूपनिपत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्मयोगो नाम तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ततः किं एवमिति एवं बुद्धेः परमात्मानं बुध्वा ज्ञात्वा संस्तभ्य सम्यक् संस्तम्भनं कृत्वा स्वेनैवात्मना संस्कृतेन मनसा सम्यक् समाधायेत्यर्थः जहीनं शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदं दुःखेनासदः आसादनं प्राप्तिर्यस्य तं दुरासदं दुर्विज्ञेयानेकविशेषमिति ॥ ४३ ॥

इति भाष्ये तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

इन्द्रियादि समाधानपूर्वकमात्मज्ञानात् कामजयो भवतीत्युपसंहरति एवमित्यादिना संस्कृतं मनो मनःसमाधाने हेतुरिति सूचयति संस्तभ्येति प्रकृतं शत्रुमेव विशिनष्टि कामरूपमिति तस्य दुरासदत्वे हेतुमाह दुर्विज्ञेयेति अनेके विशेषास्तृष्णा मनोरथादयोऽस्येति दृष्ट्वा तदनेनोपायभूता कर्मनिष्ठा प्राधान्येनोक्ता उपेयात्तु ज्ञाननिष्ठा गुणत्वेनेति विवेक्तव्यम् ॥ ४३ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

उपसंहरति एवमिति बुद्धेरेव विषयेन्द्रियादिजन्याः कामादिविक्रियाः आत्मा तु निर्विकारस्तत्साक्षीत्येवं बुद्धेः परमात्मानं बुद्ध्वा आत्मना एवंभूतया निश्चयात्मिकया बुद्ध्या आत्मानं मनः संस्तभ्य निश्चलं कृत्वा कामरूपिणं शत्रुं जहि मारय दुरासदं दुःखेनासादनीयं दुर्विज्ञेयमित्यर्थः॥ स्वधर्मेण यमाराध्य भक्त्या मुक्तिमिता बुधाः। तं कृष्णं परमानन्दं तोषयेत् सर्वकर्मभिः॥ ४३॥

इति श्रीधरस्वामिकृतटीकायां तृतीयोऽध्यायः॥ ३॥

नवलभाष्य।

तिसके अनन्तर फिरक्या करना चाहिये इस अपेक्षामें कहतेहैं कि (एवमिति) हे अर्जुन इसप्रकार बुद्धिसे परे इसआत्माको जानके और संस्कारयुक्त जोमन तिसकरके आपही संस्तंभनकरके अर्थात् समाधानकरके हे महाबाहो हे लम्बायमानभुज यह जो दुरासदनाम दुष्प्राप अर्थात् दुःखसे जाननेयोग्य ऐसाजो कामरूप शत्रुतिसको नाशकरो॥ ४३॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सुब्रह्मविद्यायांयोगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादेकर्मयोगाख्यतृतीयाध्याये श्रीस्वर्गवास्युमादत्तकृत नवलभाष्ये तत्त्वविवेकामृतेतृतीयोध्यायःसमाप्तः॥ ३॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

चतुर्थाध्यायः ।

श्रीभगवानुवाच ।

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।
विवस्वान् मनवे प्राह मनुरिक्ष्वाकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

श्रीभगवानुवाच योऽयं योगोऽध्यायद्वयेनोक्तो ज्ञाननिष्ठालक्षणः स सन्न्यासः स कर्म्मयोगोपायः यस्मिन् वेदार्थः परिसमाप्तः प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च गीतासु च सर्वास्वयमेव योगो विवक्षितो भगवता अतः परिसमाप्तं वेदार्थं मन्वानस्तं वंशकथनेन स्तौति भगवान् इमम् अध्यायद्वयेनोक्तं योगं विवस्वते आदित्याय सर्गादौ प्रोक्तवान् अहं जगत्परिपालयितॄणां क्षत्रियाणां बलाधानाय तेन योगबलेन युक्तास्ते समर्था भवन्ति ब्रह्म परिरक्षितुं ब्रह्मक्षत्रे परिपालिते जगत्परिपालयितुमलम् अव्ययमव्ययफलत्वाद्यस्य सम्यक् दर्शननिष्ठालक्षणस्य मोक्षाख्यं फलं व्येति स च विवस्वान् मनवे प्राह मनुरिक्ष्वाकवे स्वपुत्रायादिराजायाब्रवीत् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वाभ्यामध्यायाभ्यां निष्ठाद्वयात्मनो योगस्य गीतत्वात् वेदार्थस्य च समाप्तत्वात् वक्तव्याशेषाभावात् उक्तयोगस्य कृतिमत्त्वशङ्कानिवृत्तये वंशकथनपूर्विकां स्तुतिं भगवान् व्याजहारेत्याह श्रीभगवानिति तदेतद्भगवद्वचनं वृत्तानुवादद्वारेण प्रस्तौति योऽयमिति ज्ञानेति संन्यासेनेति कर्तव्यतया सहितस्य ज्ञानात्मनो योगस्य कर्माख्यो योगो हेतुरुपायो ऽविद्भूतं निष्ठाद्वयं प्रतिष्ठापितमित्यर्थः उक्ते योगद्वये प्रमाणमुपन्यस्यति यस्मिन्निति अथवा ज्ञानयोगस्य कर्मयोगोपायत्वमेव स्फुटयति यस्मिन्निति प्रवृत्त्या लक्ष्यते ज्ञाने कर्मयोगो निवृत्त्या च लक्ष्यते ज्ञानयोग इति विभागः यद्यपि पूर्वस्मिन्नध्यायद्वये यथोक्तं निष्ठाद्वयमाख्यातं तथापि वक्ष्यमाणाध्यायेषु [illegible] गीतासु वे[illegible] ति [illegible] दर्शितं [illegible] इति वंशकथनं [illegible] मः [illegible] [illegible] [illegible]

त्यसम्भवाद्भगवतस्तथाविधप्रवृत्तिदर्शनात् कृतार्थता कल्पनीयेत्याह विवस्वत इति अव्ययवेदमूलत्वादव्ययत्वं योगस्य गमयितव्यं किमिति भगवता कृतार्थेनापि योगप्रवचनं कृतमिति तदाह जगदिति कथं यथोक्तेन योगेन क्षत्रियाणां बलाधानं तदाह तेनेति युक्ताः क्षत्रिया इति शेषः ब्रह्मशब्देन ब्रह्मणत्वजातिरुच्यते यद्यपि योगप्रवचनेन क्षत्रं रक्षितं तेन च ब्राह्मणत्वं तथापि कथं रक्षणीयं जगदशेषं रक्षितमित्याशङ्क्याह ब्रह्मेति ताभ्यां हि कर्मफलभूतं जगदनुष्ठानद्वारा रक्षितुं शक्यमित्यर्थः योगस्याव्ययत्वे हेत्वन्तरमाह अव्ययफलत्वादिति ननुकर्मफलवदुक्तयोगफलस्यापि साध्यत्वेन क्षयिष्णुत्वमनुमीयते नेत्याह नहीति अपुनरावृत्ति श्रुतिप्रतिहतमनुमानं न प्रमाणीभवतीति भावः भगवता विवस्वते प्रोक्तो योगस्तत्रैव पर्यवस्यतीत्याशङ्क्याह स चेति स्वपुत्रायेत्युभयत्र सम्बध्यते आदिराजायेतीक्ष्वाकोः सूर्यवंशप्रवर्त्तकत्वेन वैशिष्ट्यमुच्यते ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

आविर्भावतिरभावाविष्कर्त्तुं स्वयं हरिः तत्त्वम्पदविवेकार्थं कर्मयोगं प्रशंसति एवं तावदध्यायद्वयेन कर्मयोगोपायकज्ञानयोगो मोक्षसाधनत्वेनोक्तस्तमेव ब्रह्मार्पणादिगुणविधानेन तत्त्वं पदार्थविवेकादिना च प्रपञ्चयिष्यन् प्रथमं तावत् परम्पराप्राप्तत्वेन स्तुवन् श्रीभगवानुवाच इममिति त्रिभिः अव्ययफलत्वादव्ययं इमं योगं पुराहं विवस्वते आदित्याय कथितवान् स च स्वपुत्राय मनवे श्राद्धदेवाय प्राह स च मनुः स्वपुत्रायेक्ष्वाकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहदो अध्यायकरके कहागया जो संन्याससहित ज्ञानलक्षणयोग तिसकाकर्म योगउपाय है अर्थात् साधनहै जिसमें संपूर्णवेदार्थ समाप्तहै सो वहदो प्रकारकाहै एक प्रवृत्तिलक्षण एक निवृत्तिलक्षण और यहीयोग भगवान्को सवगीतामें कहनेको इष्टहै इससे सववेदोंका अर्थभगवान् इसमें समाप्तमानके इसकी वंशपरंपरा कथनद्वारा स्तुतिकरतेहुए अर्जुनसे कहते हैं कि [इममिति] हे अर्जुन यह जो दोअध्यायकरके कहा जो योगतिसको सृष्टिकी आदिमें मैंविवस्वान् जो सूर्य तिनकेअर्थ कहताहुआ सो जगत्की रक्षाकरनेवाले जे क्षत्रिय तिनमें वलके धारण करनेको कहा तिसयोगवलकरके युक्तहुए वे क्षत्रिय ब्राह्मणों की रक्षाकरनेको सामर्थ्य युक्तहोतेहुए और ब्राह्मणक्षत्रियों की रक्षाहोनेसे सवजगत्की रक्षाकरने को समर्थ हुए फिर यह कैसायोगहै कि अव्ययहै नाशरहितहै अर्थात् इसकाफलनाशरहितहै इससे योगभी नाशरहितहै क्योंकि नहीं कभी सम्यग्दर्शन निष्ठारूप योगका मोक्षरूप फलनाशको प्राप्तहोताहै और सूर्यअपना पुत्रजो वैवस्वतमनु तिससे इसयोगको कहतेहुए और मनुभी अपनापुत्रजो सवराजाओंमें प्रथमराजा इक्ष्वाकु तिसके अर्थकहतेहुए ॥ १ ॥

एवं परंपराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः ।
स कालेनेह महता योगो नष्टः परंतप ॥ २ ॥

वहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन।
तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परन्तप ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

या वासुदेवे अनीश्वरा सर्वज्ञा शङ्का मूर्खाणां तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच यदर्थो ह्यर्जुनस्य प्रश्नः बहूनीति बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि जन्मानि तव च हे अर्जुन तान्यहं वेद जाने सर्वाणि नत्वं वेत्थ न जानीषे परन्तप धर्माधर्मादिप्रतिबद्धज्ञानशक्तित्वादहं पुनर्नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावत्वादनावरणज्ञानशक्तिरिति वेदाहं हे परन्तप ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवत्यज्ञानां मनुष्यत्वशंकां वारयितुं प्रतिवचनमवतारयति या वासुदेव इति अन्यथा प्रश्ने कथमाशंकान्तरं परिहर्तुं भगवद्वचनमित्याशंक्य प्रतिवचनयोरेकार्थत्वमाह यदर्थोहीति यस्य शंकितस्य विरोधस्य परिहारार्थः तस्य प्रश्नस्तमेव परिहारं वक्तुम् भगवद्वचनमित्यर्थः अतीतानेकजन्मवत्त्वम् ममैव नासाधारणं किन्तु सर्वप्राणिसाधारणमित्याह तवचेति तानि प्रमाणाभावान्नप्रतिभान्तीत्याशंक्याह तानीति ईश्वरस्यानावृतज्ञानत्वादित्यर्थः किमिति तर्हि तानि मम न प्रतीयन्ते तयावृतज्ञानत्वादित्याह नत्वमिति परान् परिकल्प्य तत्परिभवार्थं प्रवृत्तत्वात् तवज्ञानावरणं विज्ञेयमित्याह परन्तपेति अर्जुनस्य भगवता सहातीतानेकजन्मवत्त्वे तुल्येऽपि ज्ञानवैषम्ये हेतुमाह धर्मेति आदिशब्देन रागलोभादयो गृह्यन्ते ईश्वरस्यातीतानागतवर्तमानसर्वार्थविषयज्ञानत्वे हेतुमाह अहमिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका।

रूपान्तरेणोपदिष्टवानित्यभिप्रायेणोत्तरम् श्रीभगवानुवाच बहूनीति तान्यहंवेद वेद्मि शक्तित्वात् त्वन्तु न वेत्थ वेत्सि अविद्यावृतत्वात् ॥ ५ ॥

नवलभाष्य।

अब वसुदेवके पुत्र जो कृष्ण तिसमें अनीश्वर और असर्वज्ञत्वकी शंका जो मूर्खोंको अर्थात् कृष्ण ईश्वरनहीं और सर्वज्ञभी नहीं हैं किन्तु जैसे और मनुष्य होते हैं तैसेही हैं यहशंका जो कृष्णभगवान् में मूर्खोंको होरही है तिसको दूरकरतेहुए श्रीभगवान् कहते हैं कि [बहूनीति] हे अर्जुन मेरे जन्म बहुत व्यतीतहुए और तेरे भी जन्म बहुत व्यतीतहुए तिनसबजन्मों को मैं जानताहूं और हे परन्तप शत्रुतापन तू नहींजानताहै अर्थात् अधर्म और धर्म इत्यादिकर्मों करके प्रतिबद्ध अर्थात् रुकी हुई ज्ञानशक्ति जिसकी ऐसा तू है इसकारणसे नहींजानसक्ताहै और मैं तो फिर नित्य शुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभाव होनेसे नहीं आच्छादित नहीं ढकीहुई ज्ञानशक्ति जिसकी ऐसाहूं इसकारणसे जानताहूं ॥ ५ ॥

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोपि सन्।
प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया ॥ ६ ॥

युद्ध्या प्रीतिमत्तया गुरुतोनिःशङ्कममर्षस्य भक्तो मित्रचितः समानवयः स्निग्धः सर्वदनुव ते एतदिति कथं योगोविशेष्यते तत्राह प्राग्मिति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

स एवायमिति स एवायंयोगोयोगपरिच्छिन्ने सम्प्रदायेमति पुनश्च मयाते तुभ्यमुक्त यतस्त्वं मम भक्तोऽसि सखा च अन्यस्मै मया नोच्यते हि यस्मादेतदुत्तमं रहस्यम् ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

तो हे अर्जुन इसप्रकार अजितेन्द्री और दुर्बलपुरुषों को प्राप्तहोके इस योगको नष्टदेखके और परमेश्वरके भजनसे विमुख इसमनुष्य लोककोभी देखके सोई प्राचीन अर्थात् पहिलेका योगमैंने तेरे अर्थकहा और तूमेरा भक्तहै और सखाहै यहज्ञानके रहस्यनामगुप्त और उत्तमश्रेष्ठ ज्ञानरूपहै जो यह योग सो कहा ॥ ३ ॥

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।
कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भगवता विप्रतिषिद्धमुक्तमिति माभूत् कस्यचित् बुद्धिरिति परिहारार्थं चोद्यमिव कुर्वन् अर्जुन उवाच अपरमिति अपरमर्वाक् वसुदेवगृहे भगवतो जन्म परं पूर्वं सर्गादौ जन्मोत्पत्तिर्विवस्वत आदित्यस्य तत् कथमेतद्विजानीयामविरुद्धार्थतया यस्त्वमेवादौ प्रोक्तवानिमं योगं स एव त्वमिदानीं मह्यं प्रोक्तवानसीति ॥ ४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

भगवति लोकस्यानीश्वरत्वशंकां निवर्तयितुम् चोद्यमुद्भावयति भगवतेति) परिहारार्थं भगवतो मनुष्यवदवस्थितस्यानीश्वरत्वमुपेत्य तद्वचने शंकितविप्रतिषेधस्येतिशेषः भगवतोनिजरूपमुपेत्य वेदंचोद्यं किन्तु लीलाविग्रहं गृहीत्वेति वक्तुम् चोद्यमिवेत्युक्तं एतच्छब्दार्थमेव स्फुटयति यस्त्वमिति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

भगवतो विवस्वन्तं प्रति योगोपदेशासम्भवं पश्यन्नर्जुन उवाच अपरमिति अपरं अर्वाचीनं तव जन्म परं प्राक्कालीनं विवस्वतोजन्म तस्मात्त्वाधुनातनत्वाच्चिरन्तनाय विवस्वते त्वमादौ योगं प्रोक्तवानित्येतत् कथमहं जानीयां ज्ञातुंशक्नुयाम् ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब भगवान् का यहकथन विरुद्धहै क्योंकि इसशरीरसे देवताओं को उपदेश सृष्टिकी आदिमेंकैसे संभवहोता है ऐसीबुद्धि किसी मनुष्यकी कहीं भगवान्में न होय इसकारण से अर्जुन प्रश्नकरताहै कि [अपरमिति] हे कृष्ण आपका जन्म तो वसुदेवके गृहमें अवहुआ और सूर्यका जन्मसृष्टि के आदिमेंहुआ तो विरोध रहित यहमें कैसे जानों कि जो तुमपहिले सूर्य के अर्थ इसयोगको कहतेहुएहो सोई अवमुझसे कहतेहुए ॥ ४ ॥

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन।
तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परन्तप ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

या वासुदेवे अनीश्वरा सर्वज्ञा शङ्का मूर्खाणां तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच यदर्थो ह्यर्जुनस्य प्रश्नः बहूनीति बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि जन्मानि तव च हे अर्जुन तान्यहं वेद जाने सर्वाणि नत्वं वेत्थ न जानीषे परन्तप धर्माधर्मादिप्रतिबद्धज्ञानशक्तित्वादहं पुनर्नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावत्वादनावरणज्ञानशक्तिरिति वेदाहं हे परन्तप ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवत्यज्ञानां मनुष्यत्वशंकां वारयितुं प्रतिवचनमवतारयति या वासुदेव इति अन्यथा प्रश्ने कथमाशंकान्तरं परिहर्तुं भगवद्वचनमित्याशंक्य प्रतिवचनयोरेकार्थत्वमाह यदर्थोहीति यस्य शंकितस्य विरोधस्य परिहारार्थः तस्य प्रश्नस्तमेव परिहारं वक्तुम् भगवद्वचनमित्यर्थः अतीतानेकजन्मवत्त्वम् ममैव नासाधारणं किन्तु सर्वप्राणिसाधारणमित्याह तवचेति तानि प्रमाणाभावान्नप्रतिभान्तीत्याशंक्याह तानीति ईश्वरस्यानावृतज्ञानत्वादित्यर्थः किमिति तर्हि तानि मम न प्रतीयन्ते तयावृतज्ञानत्वादित्याह नत्वमिति परान् परिकल्प्य तत्परिभवार्थं प्रवृत्तत्वात् तवज्ञानावरणं विज्ञेयमित्याह परन्तपेति अर्जुनस्य भगवता सहातीतानेकजन्मवत्त्वे तुल्येऽपि ज्ञानवैषम्ये हेतुमाह धर्मेति आदिशब्देन रागलोभादयो गृह्यन्ते ईश्वरस्यातीतानागतवर्तमानसर्वार्थविषयज्ञानत्वे हेतुमाह अहमिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका।

रूपान्तरेणोपदिष्टवानित्यभिप्रायेणोत्तरम् श्रीभगवानुवाच बहूनीति तान्यहंवेद वेद्मि लुप्तविद्यत्वात् त्वन्तु न वेत्थ वेत्सि [illegible] ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं तर्हि तव नित्येश्वरस्य धर्माधर्माभावेऽपि जन्मेत्युच्यते अजोपीति अजोऽपि जन्मरहितोऽपि संस्तथाऽव्ययात्मा अक्षीणज्ञानशक्तिस्वभावोऽपि सन् तथाभूतानां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानाम् ईश्वरईशनशीलोऽपिसन् प्रकृतिम् मायां मम वैष्णवीं त्रिगुणात्मिकां यस्यावशे सर्वं जगद्वर्त्तते यया मोहितः सन् स्वमात्मानं वासुदेवं न जानाति तां प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय वशीकृत्य सम्भवामि देहवानिव भवामि जात इवात्ममायया न परमार्थतो लोकवत् ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ईश्वरस्य कारणाभावात् जन्मैवायुक्तमतीतानेकजन्मवत्वन्तु दूरोत्सारितमिति शंकते कथमिति वस्तुतो जन्माभावेऽपि मायावशाज्जन्मसम्भवतीत्युत्तरमाह उच्यत इति [illegible] मायिकजन्मायोगे कारणं पूर्वार्द्धेनानूद्य प्रातिभासिकजन्मसम्भवेकारणमाह प्रकृतिमिति प्रकृतिशब्दस्य स्वरूपविषयत्व प्रत्यादेष्टुमात्ममाययेत्युक्तं वस्तुतो जन्माभावे कारणप्रद दभागं विवृणोति अजोऽपीत्यादिना प्रातिभासिकजन्मसम्भवे कारणकथनं परमुत्तरार्द्धं भजते प्रकृतिमित्यादिना प्रकृतिशब्दस्य स्वरूपशब्दपर्य्यायत्वं वारयति मायामिति तस्याः स्वातन्त्र्यं निराकृत्य भगवदधीनत्वमाह ममेति तस्याश्च अधिकरणद्वारेणाभिव्यक्तिं सूचयति वैष्णवीमिति मायाशब्दस्यापि प्रज्ञानाम सुपाठात्तद्विज्ञानशक्तिविषयत्वमाशङ्क्याह त्रिगुणात्मिकामिति तस्याः कार्यलिंगकमनुमानं सूचयति यस्या इति जगतो मायावशवर्तित्वमेव स्फुटयति ययेति यथा लोके कश्चिज्जातो देहवानालक्ष्यते एवमहमपि मायामाश्रित्यतया स्ववशया सम्भवामि तेन मायामयमीश्वरस्य जन्मेत्याह तां प्रकृतिमि त्यादिना सम्भवामि इत्युक्तमेव विभजते देहवानिति अस्मदादेरिव तथापि परमार्थत्वाभिमानो जन्मादिविषये स्यादित्याशङ्क्य प्रागुक्तस्वरूपपरिज्ञानत्वादीश्वरस्य मैवमिति चाह न परमार्थत इति आवृत ज्ञानवतो लोकस्य जन्मादिविषये परमार्थत्वाभिमानः सम्भवतीत्याह लोकवदिति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु अनादेस्तव कुतो जन्म अविनाशिनश्च कथं पुनः पुनर्जन्म येन बहूनि मे व्यतीतानीत्युच्यते ईश्वरस्य तव पुण्यपापविहीनस्य कथं वा जीववज्जन्मेत्यत आह अजोऽपीति सत्यमेवं तथापि अजोऽपि जन्मशून्योऽपि सन्नहं तथाऽव्ययात्मापि अनश्वरस्वभावोऽपि सन् तथा ईश्वरोऽपि कर्मपारतन्त्र्यरहितोऽपि सन् स्वमायया सम्भवामि [illegible] भवामि ननु तथापि [illegible] कथं जन्म तत्राह प्रकृतिं स्वां शुद्धसत्त्वात्मिकां प्रकृतिमधिष्ठाय स्वीकृत्य विशुद्धोर्जित [illegible] स्वेच्छयावतरामीत्यर्थः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

[illegible] कि तब नित्य ईश्वर आपके जो धर्माधर्मादि नहीं हैं तो जन्म कैसे हुआ इस आशंका पर कहते हैं [अजोपि] [illegible] अर्थात् जन्मरहित भी हूं और अव्ययात्मा और [illegible] [illegible] भी हूं और [illegible] [illegible] ईश्वर [illegible] भी [illegible] अपनी त्रिगुणात्मक

वैष्णवीमाया जिसके वशमें सबजगत् वर्त्तिरहाहै और जिसकरके मोहित जीव अपनाको वासुदेवस्वरूप नहींजानताहै तिस अपनी मायाको आश्रय णकरके अर्थात् वशमें करके देहवान् के सदृश और उत्पन्नहुएकेसदृश प्रकट होताहूं सोभी मायाहीकरके कुछपरमार्थमें नहीं जैसे लोकउत्पन्नहोताहै ६॥

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत।
अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७॥

शङ्करभाष्यम्।

तच्च जन्म कदा किमर्थं वेत्युच्यते यदेति यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्हानिर्वर्णाश्रमादिल क्षणस्य प्राणिनामभ्युदयनिःश्रेयससाधनस्य अभावो भवति भारत अभ्युत्थानम् समुद्भवोऽध र्मस्य तदा तदात्मानं सृजाम्यहं मायया ॥ ७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यदीश्वरस्य माया निबन्धनं जन्मेत्युक्तं तस्य प्रश्नपूर्वकं कालं कथयति तच्चेत्या दिना चातुर्वर्ण्ये चातुराश्रम्ये च यथावदनुष्ठीयमाने नास्ति धर्महानिरिति मन्वानो वि शिनष्टि वर्णेति वर्णाश्रमैस्तदाचारैश्च लक्ष्यते ज्ञायते धर्मः तस्येति यावत् धर्महानौ समस्तपुरुषार्थभंगी भवतीत्यभिप्रेत्याह प्राणिनामिति नच यथोक्तसर्वधर्मस्य हानिं सो ढुं शक्तो भवानित्याह भारतेति न केवलं प्राणिनां धर्महानिरेव भगवतो मायाविग्रहस्य परिग्रहे हेतुरपि तु तेषामधर्मप्रवृत्तिरपीत्याह अभ्युत्थानमितियदायदेति पूर्वेणसम्बन्धः॥७॥

स्वामिकृतटीका।

कदासम्भवसीत्यपेक्षयामाह यदा यदेति ग्लानिर्हानिः अभ्युत्थानमाधिक्यम् ॥ ७ ॥

नवलभाष्य।

फिर वह जन्मकब होताहै और किसवास्ते होताहै इसआकांक्षामें कह- तेहैं कि [यदेति]हेभारत हेभरतवंशोद्भव अर्जुन जबजब भोग और मोक्ष को साधनभूतप्राणियोंके वर्णाश्रम धर्मकी ग्लानिहोत्ती है अर्थात् हानि होतीहै नामनाश होताहै और अधर्मकी उत्पत्तिहोतीहै तबतब मायाकरके अपने आत्माको मनुष्यादि रूपकरके उत्पन्नकरताहूं ॥ ७॥

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम्।
धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८॥

शङ्करभाष्यम्।

किमर्थं परित्राणायेति परित्राणाय परिरक्षणाय साधूनां सन्मार्गस्थानां विनाशायच दुष्कृ ताम् पापकारिणाम् किञ्च धर्मस्य संस्थापनार्थाय सम्यक् स्थापनं तदर्थम् सम्भवामि युगे युगे प्रतियुगम् ॥ ८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यथोक्ते काले कृतकृत्यस्य भगवतो माया कृते जन्मनि प्रश्नपूर्वकं प्रयोजनमाह कि

मर्थमित्यादिना यथा साधूनां रक्षणमसाधूनां निग्रहश्च भगवदवतारफलं तथा फलान्तरमपि तस्यास्तीत्याह किञ्चेति धर्मे हि स्थापिते जगदेव स्थापितं भवत्यन्यथा भिन्नमर्यादं जगदसंगतमापद्यतेत्यर्थः ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

किमर्थमित्यपेक्षामाह परित्राणायेति साधूनां स्वधर्मवर्तिनां रक्षणाय दुष्टं कर्म कुर्वन्तीति दुष्कृतस्तेषां वधाय च एवं धर्मसंस्थापनार्थाय साधुरक्षणेन दुष्टवधेन च धर्मं स्थिरीकर्तुं युगे युगे तत्तदवसरे सम्भवामीत्यर्थः नचैवं दुष्टनिग्रहं कुर्वतोऽपि नैर्घृण्यं शङ्कनीयमथाहुः लालने ताड़ने मातुर्नाकारुण्यं यथार्भके तद्वदेव महेशस्य नियन्तुर्गुणदोषयोरिति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन साधुजे सन्मार्गमें स्थितपुरुष तिनके रक्षणकेलिये और पापीजे पुरुषहैं तिनके विनाशके अर्थ और धर्मका जो सम्यक् प्रकारकरके स्थापन तिसके अर्थ युगयुगमें मैं अवतार धारण करताहूं ॥ ८ ॥

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः।
त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

जन्मेति तत् जन्म मायारूपम् कर्म च साधूनां परित्राणादि मे मम दिव्यम् अप्राकृतमैश्वरमेवं यथोक्तम् यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावत्त्यक्त्वा देहमिमं पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिम् नैति न प्राप्नोति मामेवागच्छति स मुच्यते अर्जुन ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

मायामयमीश्वरस्य जन्म न वास्तवं तस्यैव च जगत्परिपालनं कर्म नान्यस्येति ज्ञानतः श्रेयोवाप्तिं दर्शयन् विपक्षे प्रत्यवायं सूचयति तज्जन्मेत्यादिना यथोक्तं मायामयं कल्पितमिति यावत् वेदनस्य यथावत्त्वं वेद्यस्य जन्मादेस्तत्त्वरूपानतिवर्तित्वं यदि पुनर्भगवतो वास्तवं जन्मसाधुजनपरिपालनादि चान्यस्यैव कर्म क्षत्रियस्येति विपर्ययते तदा तत्त्वापरिज्ञानप्रयुक्तो जन्मादिः संसारो दुर्वारः स्यादिति भावः ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका।

स्वविधानामीश्वरजन्म कर्मणां ज्ञाने फलमाह जन्मेति स्वेच्छया कृतं मम जन्म कर्म च धर्मपालनरूपं दिव्यमलौकिकं तत्त्वतः परानुग्रहार्थमेवेति यो वेत्ति स देहाभिमानं त्यक्त्वा पुनर्जन्म संसारं नैति न प्राप्नोति किन्तु मामेव प्राप्नोति ॥ ९ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इसप्रकार मायारूप जो मेराजन्म और साधुओंका रक्षणादिरूप जो दिव्य अलौकिक मेराकर्म तिसको जो पुरुष तत्त्वकरके अर्थात् संदेह रहित यथावत् जानताहै सो इसदेहको त्यागकरके फिर जन्मको नहींप्राप्त होता और मुझको प्राप्तहोताहै अर्थात् मुक्तहोताहै ॥ ९ ॥

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः।
बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः॥ १०॥

शङ्करभाष्यम्।

नैष मोक्षमार्ग इदानीम् प्रवृत्तः किं तर्हि पूर्वमपि वीतरागभयक्रोधा रागश्च भयञ्च क्रोधश्च रागभयक्रोधाः वीता विगता येभ्यस्ते वीतरागभयक्रोधा मन्मया ब्रह्मविद ईश्वराभेददर्शिनो मामेव च परमेश्वरमुपाश्रिताः केवल ज्ञाननिष्ठा इत्यर्थः बहवोऽनेके ज्ञानतपसा ज्ञानमेव च परमात्मविषयम् तत्तपस्तेन ज्ञानतपसा पूताः परां शुद्धिम् गताः सन्तो मद्भावमीश्वरभावं मोक्षमागताः समनुप्राप्ताः इतरतपोनिरपेक्षा ज्ञाननिष्ठा इत्यस्य लिंगम् ज्ञानतपसेति विशेषणम् १०॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सम्प्रति प्रस्तुतमोक्षमार्गस्य नूतनत्वेनाव्यवस्थिततत्वमाशङ्क्य परिहरति नैषइति मन्मयत्वस्य मद्भावगमनेनापौनरुक्त्यं दर्शयति ब्रह्मविद् इति आत्मनो भिन्नत्वेन वा ब्रह्मणोवेदनं व्यावर्त्तयति ईश्वरेति अभेददर्शनेन समुच्चित्य कर्म्मानुष्ठानां प्रत्याचष्टे मामेवेति तदुपाश्रयत्वमेव विषदयति केवलेति मामुपाश्रिता इति केवलं ज्ञाननिष्ठत्वमुक्त्वा ज्ञानतपसा पूता इति किमर्थं पुनरुच्यते तत्राह इतरेति॥ १०॥

स्वामिकृतटीका।

कथं जन्म कर्म ज्ञानेत्वत्प्राप्तिः स्यादित्यतआह वीतरागेति अहं शुद्धसत्वावतारैर्धर्मपालनं करोमीति मदीयं परमकारुणिकत्वं ज्ञात्वा वीता विगता रागभयक्रोधा येभ्यस्तेचित्तविक्षेपाभावान्मन्मया मदेकचित्ता भूत्वा मामेवोपाश्रिताः सन्तो मत्प्रसादलब्धं यदात्मज्ञानञ्च तपश्च तत्परिपाकहेतुः स्वधर्मः द्वन्द्वैकवद्भावः तेन ज्ञानतपसा पूताः शुद्धा निरस्ताज्ञानतत्कार्यमला मद्भावं मत्सायुज्यं प्राप्ता बहवः नत्वधुनैव प्रवृत्तोऽयं मद्भक्तिमार्ग इत्यर्थः तदेवं तान्यहं वेद सर्वाणीत्यादिना विद्याविद्योपाधिभ्यां तत्वं पदार्थावीश्वरजीवौ प्रदर्श्य ईश्वरस्य चाविद्याभावेन नित्यशुद्धतत्वाज्जीवस्य चेश्वरप्रसादलब्धज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तेः शुद्धस्य स्वतश्चिदंशेन तदैक्यमुक्तमिति द्रष्टव्यम्॥ १०॥

नवलभाष्य।

और यहमोक्षमार्ग इसीसमय में प्रवृत्तहुआ होय सो नहीं है किन्तु पहिलेभीथा इसआशयसे कहतेहैं [वीतरागेति.] और हेअर्जुन विगतहुए हैं राग नामविषय प्रीति औरभय औरक्रोध जिन्होंसे औरजे मन्मयहुए नामब्रह्मवित् अर्थात् अपनासे अभेदकरके ईश्वरको देखनेवाले औरमैं जो परमेश्वर तिसीको आश्रयण करनेवाले अर्थात् ज्ञाननिष्ठ ऐसेबहुत से ज्ञानरूपजो परमात्मविषयक तप तिसकरके पूतनाम परमशुद्धिको प्राप्तहुए मेराभाव जो ईश्वरभाव अर्थात् मोक्ष तिसको प्राप्तहोतेहुए और यहांज्ञानतपसा यहकहनेसे ज्ञानसे औरभिन्न जो कृच्छ्रचान्द्रायणादिरूपतप तिसकी अपेक्षा नहीं करतेहुए केवल ज्ञानरूपही तपसे मोक्षको प्राप्तहुए यह सूचन किया॥ १०॥

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तां स्तथैव भजाम्यहम्।
मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तव तर्हि रागद्वेषौस्तः येन केभ्यश्चिदेवात्मभावं प्रयच्छसि न सर्वेभ्य इत्युच्यते ये यथेति ये यथा येन प्रकारेण येन प्रयोजनेन यत् फलार्थितया मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव तत् फलदानेन भजाम्यहमनुगृह्णाम्यहम् इत्यतः तेषां मोक्षं प्रत्यक्षं प्रत्यनर्थित्वात् तान्ह्येकस्य मुमुक्षुत्वं फलार्थित्वञ्च युगपत् सम्भवति अतो ये यत् फलार्थिनः तान् तत् फलप्रदानेन ये यथोक्तकारिणस्तत् फलार्थिनो मुमुक्षवश्च तान् ज्ञानप्रदानेन ये ज्ञानिनः संन्यासिनो मुमुक्षवश्च तान् मोक्षप्रदानेन तथा आर्त्तानार्त्तिहरणेत्येवं यथा येन प्रकारेण मां प्रपद्यन्ते ये तां स्तथैव भजामीत्यर्थः न पुनः रागद्वेषानिमित्तंमोहनिमित्तंवा किञ्चिद् भजामि सर्वथापि सर्वावस्थस्य ममेश्वरस्य वर्त्ममार्गमनुवर्त्तन्ते मनुष्याःयत् फलार्थितया यस्मिन् कर्मण्यधिकृताः ये प्रयतन्ते ते मनुष्या अत्र उच्यन्ते हे पार्थ सर्वशःसर्वप्रकारैः ॥ ११ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

ईश्वरः सर्वेभ्यो भूतेभ्यो मोक्षं प्रयच्छति चेत् प्रागुक्तविशेषणवैयर्थ्यं यदि तु केभ्यश्चिदेव मोक्षं प्रयच्छेत्तर्हि तस्य रागादिमत्त्वादनीश्वरत्वापत्तिरिति शंकते तव तर्हीति ये मुमुक्षवस्तेभ्यो मोक्षमीश्वरोज्ञानसम्पादनद्वारा प्रयच्छति फलान्तरार्थिभ्यस्तु तत्तदुपायानुष्ठापनेन तत्तदेव ददातीति नास्य रागद्वेषाविति परिहरति उच्यतइति मुमुक्षूणामीश्वरानुसारित्वेपि फलान्तरार्थिनां कुतस्तदनुसारित्वमित्याशंक्य फलमत उपपत्तेरिति न्यायेन तत्फलस्येश्वरायत्तत्वात्तदनुवर्तितमावश्यकमित्याह ममेति भगवद्वचनभागिनां द्वेषामेव कैवल्यमेकरूपं किमिति नानुगृह्यते तत्राह तेषामिति अभ्युदयनिःश्रेयसार्थित्वप्रार्थनावैचित्र्यादेकस्यैव किं न स्यादित्याशंक्य पर्यायेण तदनुपपत्तिं साधयति न हीति मुमुक्षूणां फलार्थिनाञ्च विभागे स्थिते सत्यनुग्रहविभागं फलितमाह अत इति फलप्रदानेनानुगृह्णामीतिसम्बन्धः नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठायिनामेव फलार्थित्वाभावे सति मुमुक्षुत्वे कथन्तेष्वनुग्रहः स्यादिति तत्राह ये यथोक्तेति ज्ञानप्रदानेन भजामीत्युत्तरत्र सम्बध्याः सन्ति केचित्त्यक्तसर्वकर्माणोज्ञानिनो मोक्षमेवापेक्ष्यमाणास्तेष्वनुग्रहप्रकारं दर्शयति ये ज्ञानिन इति केचिदार्त्ताः सन्तो ज्ञानादिसाधनान्तररहिता भगवन्तमेवार्त्तिनिवृत्त्यर्थमनुवर्तन्ते तेषु भगवतोऽनुग्रहविशेषं दर्शयति तथेति पूर्वार्द्धव्याख्यानमुपसंहरति इत्येवमिति भगवतोऽनुग्रहे निमित्तान्तरं निवारयति न पुनरिति फलार्थित्वे मुमुक्षुत्वे च यततां भगवदनुसरणमावश्यकमित्युत्तरार्द्धं विभजते सर्वथापीति सर्वावस्थत्वं तेन तेनात्मना परमेश्वरस्यावस्थानं मार्गो ज्ञानकर्मलक्षणः मनुष्यग्रहणादितरेषामीश्वरमार्गानुवर्तित्वमप्युदासः स्यादित्याशंक्याह यत् फलेति सर्वप्रकारैर्मम मार्गमनुवर्तन्ते इति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि किं त्वय्यपि वैषम्यमस्ति यस्मादेवं त्वदेकशरणानामेवात्मभावं ददासि नान्येषां सकामानामित्यत आह ये इति यथा येन प्रकारेण सकामतया निष्कामतया वा ये मां भजन्ति तानहं तथैव तदपेक्षितफलदानेन भजामि अनुगृह्णामि न तु सकामा मामपहाय इन्द्रादीनेव ये भजन्ते तानहमुपेक्ष इति मन्तव्यं यतः सर्वशः सर्वप्रकारैरिन्द्रादि

यक्ता अपि ममैव वर्त्म भजनमार्गमनुवर्तन्त इन्द्रादिरूपेणापि ममैव सेव्यत्वात् ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहे क्याआपको भी रागद्वेषहै जिससे कि कोईआत्मभावदेते हो और सबको नहीं इसदोषको दूरकरतेहुए कहतेहैं कि (येय थेति) हेअर्जुन जेपुरुष जिसप्रकार करके और जिसप्रयोजन से औरजिस फलकी इच्छाकरके मेरेशरण प्राप्तहोते हैं तिनको तैसेही तिसफलके दान करके मैं उनका भजन करताहूं अर्थात् अनुग्रहकरताहूं इससे उनपुरुषों को मोक्षके प्रतिअर्थित्व नहीं होनेसे अर्थात् वेपुरुषमोक्ष चाहतेही नहीं हैं इसकारणसे और दूसरे एकपुरुष को एकहीकालमें मोक्षकी इच्छा और कर्मफलकी इच्छा ये दोनों विरुद्धहोनेसे संभवही नहींहोती हैं इससेजेपुरुष जिसफलकी इच्छाकरके मेरा भजन करतेहैं तिनको तिसफलके दानकरके और जेमुमुक्षुफल की तो इच्छाकरते नहीं और जैसाकहा है तैसाकर्म करतेहैं तिनको ज्ञानके दानकरके और जेज्ञानी संन्यासी हैं अथवा मुमुक्षुही संन्यासी हैं तिनको मोक्षप्रदान करके और जेआर्त्त रोगशत्रु आदि करके दुःखितहो रहेहैं और उसदुःखकी निवृत्तिकेलिये मेराभजन करतेहैं तिनको उस दुःखके हरणकरके इसप्रकार जैसे जैसेभावकरके और जिस जिसकामनासे मेराभजन करतेहैं तिनको तैसे तैसे भावसे और तिस तिसफलके देनेकरके मैंभी उनका भजन करताहूं औरनतो रागद्वेषके कारणसे औरन मोहके कारणसे मैं किसी प्राणीका भजन करताहूं और सबप्रकार करके सबअवस्थामें स्थितईश्वर जो मैंहूं तिसीका मार्ग सब अनुवर्त्तन करते हैं तिनमें जेमनुष्यहैं तेजिसकर्ममें अधिकारयुक्त हैं और जिसफलकी इच्छा करतेहुएहैं उसीकर्म में उसफलके लिये इच्छा करतेहुये यत्नमें तत्परहोते हैं वेमनुष्य कहातेहैं अर्थात् कर्मश्रद्धा परायणोंकी मनुष्यसंज्ञाहै इसप्रकार सबमेरे मार्गको अनुसरण करते हैं ॥ ११ ॥

काङ्क्षन्तः कर्मणां सिद्धिं यजन्त इह देवताः ।
क्षिप्रंहि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि तवेश्वरस्य रागादिदोषाभावः सदा सर्वप्राणिषु अनुजिघृक्षायां तुल्यायां सर्वफलप्रदानसमर्थे च त्वयि सति वासुदेवः सर्वमिति ज्ञानेनैव मुमुक्षवः सन्तः कस्मात्त्वामेव सर्वे न प्रतिपद्यन्ते इति शृणु तत्र कारणं काङ्क्षन्त इति अभिलषन्तः कर्मणां सिद्धिं फलनिष्पत्तिं प्रार्थयन्तो यजन्ते इहास्मिन् लोके देवता इन्द्राग्न्याद्याः अथ योन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानामितिश्रुतेः तेषां हि भिन्नदेवतायाजिनां फलकाङ्क्षिणां क्षिप्रं शीघ्रं हि यस्मात् मानुषे लोके मनुष्यलोके हि शास्त्राधिकारः क्षिप्रं हि मानुषे लोके इति विशेषणादन्येष्वपि कर्मफलसिद्धिं दर्शयति भगवान् मानुषे लोके वर्णाश्रमादिकर्माणीति विशेषः तेषाञ्च वर्णाश्रमाधिकारिणां कर्मणां फलसिद्धिः क्षिप्रं भवतिकर्मजा कर्मणो जाता ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनुग्राह्याणां ज्ञानकर्मानुरोधेन भगवता तेष्वनुग्रहविधानात्तस्य रागद्वेषौ यदि न भ
वतस्तर्हि तस्य रागाद्यभावादेव सर्वेषु प्राणिष्वनुग्रहेच्छा तुल्या प्राप्ता नच तस्यां सत्यामि
फलस्याल्पीयसः संपादने सामर्थ्यं नतु भगवतोमहतोमोक्षाख्यस्य फलस्य प्रदानेऽस्ति
रिति युक्तमप्रतिहतज्ञानेच्छा क्रियाशक्तिमतस्तव सर्वफलप्रदानसामर्थ्यात्तथाच यथोक्तानु
जिघृक्षायां सत्यां त्वयि च यथोक्तसामर्थ्यवति सति सर्वे फलगुफलादभ्युदयात् विमुखामो
क्षमेवापेक्षमाणा ज्ञानेन त्वामेव किमिति न प्रतिपद्येरन्निति चोदयति यदीति मोक्षापेक्षा
भावात्तदुपायभूतज्ञानादपि वैमुख्याद्भगवत्प्राप्त्यभावे हेतुमभिदधानः समाधत्ते कांक्ष
न्ति कर्मफल सिद्धिमिच्छता किमिति मानुषे लोके देवतापूजनमिष्यते तत्राह क्षिप्रंहीति
कर्मफलसंप्रत्यर्थिनां यष्टृयष्टव्यविभागदर्शिनां तद्दर्शने कारणमात्माज्ञानमित्यत्र बृहदार
ण्यकश्रुतिमुदाहरति अथेति अविद्याप्रकरणोपक्रमार्थमथेत्युक्तं उपायनं भेददर्शनमित्यु
द्य कारणमात्माज्ञानं न तत्रेति दर्शयति नेति यथास्मदादीनां हलवहनादिना पशुरुपक
रोत्येवमज्ञोदेवादीनां यागादिभिरुपकरोतीत्याह यथेति किमिति ते फलाकाङ्क्षिणोभि
न्नदेवतायाजिनोज्ञानमार्गं नापेक्षन्ते तत्रोत्तरार्द्धमुत्तरत्वेन योजयति तेषामित्यादिना य
स्मादयथोक्तानामधिकारिणां कर्मप्रयुक्तं फलं लोकविशेषे झटिति सिध्यति तस्मात्तेषां मो
क्षमार्गादस्ति वैमुख्यमित्यर्थः । मानुषलोकविशेषणं किमर्थमित्याशंक्याह मनुष्यलोके
हीति लोकान्तरेषु तर्हि कर्मफलसिद्धिर्नास्तीत्याशंक्य क्षिप्रविशेषणस्यतात्पर्यमाह क्षिप्रमि
ति क्वचित् कर्मफलसिद्धिरविलम्बेन भवत्यन्यत्र तु विलम्बेनेति विभागे को हेतुरित्याशं
क्य सामग्रीभावाभावाभ्यामित्याह मानुष इति मनुष्यलोके कर्मफलसिद्धेः शैघ्र्यात्तदभि
मुखानां ज्ञानमार्गवैमुख्यं प्रायिकमित्युपसंहरति तेषामिति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि मोक्षार्थमेव किमिति सर्वे त्वां न भजन्तीत्यत आह कांक्षन्त इति कर्मणां सि
द्धिं कर्मफलं कांक्षन्तः प्रायेणेह मनुष्यलोके इन्द्रादिदेवता एव यजन्ते नतु मां साक्षा
देव हि यस्मात् कर्मजा सिद्धिः कर्मजं फलं शीघ्रं भवति नतु ज्ञानफलं कैवल्यं दुष्प्राप्य
त्वात् ज्ञानस्य ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुन कहै कि ईश्वर जो आप तिनको रागद्वेषका
अभाव है और अनुग्रहकी इच्छाभी सबप्राणियोंमें तुल्यहै तो सबफलके
देनेमें समर्थ तुम्हारे विद्यमानहुए [illegible] सब वासुदेवस्वरूपही है ऐसाज्ञान
काहे [illegible] काहेसे सबप्राणी तुम्हारे ही शरणमें नहीं प्राप्तहोते हैं
तो इसका कारण सुनो कि [कांक्षन्तइति] हे अर्जुन कर्मोंके फलोंकी
इच्छाकरनेहारे जे पुरुष ते इसलोकमें इन्द्र अग्नि आदिकजे देवता
तिनहींका पूजनकरते हैं इसीअर्थको वेदश्रुतिभी कहतीहै [अथयोन्यां
देवतामुपास्तेऽन्योसावन्योहमस्मीति नस वेद यथा पशुरेवं स देवानामिति बृहदा
रण्यकश्रुतिः] अर्थ जो पुरुष परमात्माको भिन्नजानि और देवताकी उपास
नाकरता है अर्थात् [illegible] अग्निआदि देवताकी उपासना करता है

और यहमानताहै कि यह देवतामेंगन्यामी अन्यहै+और मैंइसका सेवकअ-न्यहीहूँ ऐसीदृष्टिसे उपासना करनेवाला जो वहपुरुष सो नहीं आत्मस्व रूपको जानताहै जैसेपशु नहीं जानता ऐसे वहदेवताओं का पशुहै यहवृ-हदारण्यके श्रुतिके प्रमाणसे न्यारेन्यारे देवताओं का यजन करतेहुए और नानाफलों की इच्छा करतेहुए जेवेकर्मी पुरुषतिनको क्षिप्रअर्थात् शीघ्रही जिससे इसमनुष्यलोक में वर्णाश्रम कर्मोंसे उत्पन्नहुई सिद्धिहोतीहै और यहां मानुषेलोके यह विशेषण सामर्थ्यसे कर्मफलकी सिद्धिऔर लोकोंमें भी होतीहै यह भगवान् सूचनकरते हैं परन्तु वर्णाश्रम कर्म मनुष्यलोक हीमें होतेहैं इतनाही विशेषहै क्योंकिवर्णाश्रम दृष्टिकरके शास्त्रका अधिका रमनुष्यलोकहीमें है ॥ १२ ॥

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।
तस्य कर्त्तारमपि मां विद्ध्यकर्त्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

मानुष एव लोके वर्णाश्रमादि कर्म्माधिकारोनान्येषु लोकेष्विति नियमः किं निमित्त इति अथवा वर्णाश्रमादिप्रविभागोपेता मनुष्या मम वर्त्मानुवर्त्तन्ते सर्वश इत्युक्तं कस्मात् पुनः कारणा त् नियमेन तवैव वर्त्मानुवर्त्तन्ते नान्यस्येत्युच्यते चातुर्वर्ण्यमिति चातुर्वर्ण्यं चत्वार एववर्णाश्चा तुर्वर्ण्यं मयेश्वरेण सृष्टमुत्पादितं ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीदित्यादि श्रुतेः गुणकर्मविभागशः गुण विभागशः कर्म्म विभागशश्च गुणाः सत्त्वरजस्तमांसि तत्र सात्त्विकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मण स्य शमोदमस्तप इत्यादीनि कर्म्माणि सत्त्वोपसर्ज्जनरजःप्रधानस्य क्षत्रियस्य शौर्य्यतेजः प्रभृ तीनि कर्माणि तम उपसर्ज्जनरजः प्रधानस्य वैश्यस्य कृष्यादीनि कर्माणि रजउपसर्ज्जन तमः प्रधानस्य शूद्रस्य शुश्रूषैव कर्मेत्येवं गुणकर्मविभागशः चातुर्वर्ण्यंमया सृष्टमित्यर्थः तच्चेदं चातुर्वर्ण्यं नान्येषुलोकेषु अतोमानुषेलोकेइति विशेषण हन्ततर्हि चातुर्वर्ण्यस्य सर्गादेः कर्म्मणःक र्तृत्वात् तत्फलेषु युज्यसे अतो नत्वं नित्यमुक्तो नित्येश्वरइत्युच्यते यद्यपि मायासंव्यवहारेण

+ इस प्रकरणका अभिप्राय यहहै कि यद्यपिभगवान्को रागद्वेषनहीं और सबप्राणि-योंके ऊपर अनुग्रहकी इच्छाभीतुल्यहै तोभी इसमनुष्य लोकमें कर्मफलकी सिद्धिशीघ्रहो तीहै इसकारण से कोईज्ञानकी इच्छासे भगवान्की प्रार्थनाही नहीं करता जैसे कल्पवृक्ष के समीपजाके जोपदार्थकी इच्छाकरै वहीपदार्थ मिलताहै और कल्पवृक्षको किसीसे राग द्वेषनहीं जो अपनाहोयतिसको अच्छापदार्थदेवै और जो शत्रु होय तिसको बुरापदार्थदेवै तैसेही परमेश्वर काभीस्वभावहै जो जिसपदार्थकी इच्छा करकेपरमेश्वरकाभजन करता है यह उसीपदार्थको प्राप्तहोताहै कदाचित् कोई कहै कि परमेश्वर सबओंबुद्धि काप्रेरकहै तो ऐसीबुद्धि क्योंनहीं प्रेरता जिससे सबको मुक्ति होय तो इसका यह उत्तरहै कि पर-मेश्वरकोई भक्तप्रेरकहै यहजानके हे परमेश्वर मेरीबुद्धिको ऐसी प्रेरणा कीजिये जि-ससे दुःखसों निवृत्तहोउं ऐसीइच्छासे परमेश्वर का भजनकोई करै और दुःखसे निवृत्त न होय तो परमेश्वर को उलहना भी देनाठीकहै और जो आपही कर्तृत्व के अभिमानसे जिसफलकी इच्छासे कर्ममें प्रवृत्तहोवै तौतो उसी कर्मफलकी प्राप्ति उसकोहोगी परमेश्वर की वयाविषमता है ॥

तस्य कर्मणः कर्त्तारमपि सन्तं तथापि मां परमार्थतो विद्ध्यकर्त्तारमत एवाव्ययमसंसारिण्च मां विद्धि ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

मनुष्यलोके चातुर्वर्ण्यं चातुराश्रम्यमित्यनेन द्वारेण कर्माधिकारनियमे कारणं पृच्छति मानुष एवेति आदिशब्देन वस्थाविशेषा विवक्ष्यन्ते प्रकारान्तरेण वृत्तानुवादपूर्वकं चोद्यमुत्थापयति अथवेत्यादिना प्रश्नद्वयं परिहरति उच्यत इति तर्हि तव कर्तृत्व भोक्तृत्व सम्भवादस्मदादि तुल्यत्वेनानीश्वरत्वमित्याशङ्क्याह तस्येति ईश्वरस्य विश्वसृष्टिं विदधतस्य सृष्टि वैषम्यनिर्वाहकं कथयति गुणेति गुणविभागेन कर्मविभागस्तेन चातुर्वर्ण्यस्य सृष्टमेवापदिष्टं स्पष्टयति तत्रेत्यादिना प्रश्नद्वयं प्रतिविधानं प्रकृतमुपसंहरति तद्वदिमिति मनुष्यलोके परं वर्णाश्रमादिपूर्वके कर्मण्यधिकारस्तत्रैव वर्णादेरीश्वरेण सृष्टत्वाल्लोकान्तरेषु तत्र वर्णाद्यभावादीश्वरमेव चातुर्वर्ण्याश्रमादिविभागभागिनोऽधिकारिणोऽनुवर्तन्ते तेनैव वर्णादेस्तद्व्यापारस्य च सृष्टत्वात्तदनुवर्तनस्य युक्तत्वादित्यर्थः तस्येत्यादि द्वितीयभागापाद्यचोद्यमनुद्रवति हन्तेति यदि चातुर्वर्ण्यादिकर्तृत्वादीश्वरस्य प्रागुक्तो नियमोऽभिमतस्तर्हि तद्विपयसृत्याटेस्तन्निष्ठव्यापारस्य च धर्मादेर्निवर्तकत्वात् फलस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वयोस्त्वयि प्रसंगात् नित्यमुक्तत्वादि तेन स्यादित्यर्थः मायया कर्तृत्वं परमार्थतस्त्वकर्तृत्वमित्यभ्युपगमान्नित्यमुक्तत्वादि सिध्यतीत्युत्तरमाह उच्यत इति मायाप्रवृत्तेन संव्यवहारेण चातुर्वर्ण्यादेस्तत् कर्मणश्च यद्यपि कर्ताहं तथापि तथाविधं मां परमार्थतोऽकर्तारं विद्धीति योजना अकर्तृत्वादेवाभोक्तृत्वसिद्धिरित्याह अतएवेति ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु केचित् सकामतया प्रवर्तन्ते केचिन्निष्कामतयेति कर्म वैचित्र्यं तत्कर्तृणांच ब्राह्मणादीनामुत्तममध्यमादिवैचित्र्यं कुर्वतस्तव कथं वैषम्यं नास्तीत्याशंक्याह चातुर्वर्ण्यमिति चत्वारो वर्णा एवेति चातुर्वर्ण्यं स्वार्थे ष्यञ्प्रत्ययः अयमर्थः सत्त्वप्रधाना ब्राह्मणास्तेषां शमदमादीनि कर्माणि सत्त्वरजःप्रधानाःक्षत्रियास्तेषां शौर्ययुद्धादीनि कर्माणि रजस्तमःप्रधाना वैश्यास्तेषांच कृषिवाणिज्यादीनि कर्माणि तमःप्रधानाः शूद्रास्तेषांच त्रैवर्णिक शुश्रूषादीनि कर्माणीत्येवं गुणानां कर्मणांच विभागैश्चातुर्वर्ण्यं मयैव सृष्टमिति सत्यं तथाप्येवं तस्य कर्तारमपि फलतोऽकर्तारमेव मां विद्धि तत्र हेतुरव्ययम् आसक्तिराहित्येन श्रमरहितम् ॥ १३ ॥

नवलभाष्य।

अब यहविचारकरते हैं कि मनुष्यलोकही में वर्णाश्रम कर्मोंका अधिकारहै और लोकोंमें नहींहै इसमें क्याकारणहै अथवा वर्णाश्रमादि विभागयुक्त सबमनुष्य मेरेमार्गका अनुसरण करतेहैं अर्थात् मेरेकहेहुए कर्ममार्गमें चलतेहैं यहतुमने कहा तहांयह आशंका होतीहै नियमकरके तुम्हारेमार्गकाही आश्रयणकरतेहैं औरका नहीं इसमें क्याहेतु है इसका समाधान करतेहैं कि (चातुर्वर्ण्यमिति) हे अर्जुन (ब्राह्मणोऽस्यमुखमासीत्) ब्राह्मण परमेश्वरके मुखसे होताहुआ इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे गुणविभागकरके और कर्मोंके विभागकरके ब्राह्मण और क्षत्रिय औरवैश्य और

शूद्रयेचारि वर्णमैंनेरचे तहांगुणकौनहुए सत्त्वरजतम तिसमें सत्त्वगुणप्रधानजो ब्राह्मण तिसके शमदमादि कर्मरचे और सत्त्वगुण जिसमें अप्रधान होय और रजोगुण जिसमें प्रधानहोवै ऐसा जो क्षत्रिय तिसके शौर्यतेजआदिकर्मरचे और तमोगुण जिसमें अप्रधान होय और रजोगुण जिसमें प्रधानहोय उसको वैश्यकहते हैं उसके कृष्यादि कर्मरचे और रजोगुण है अप्रधान जिसमें और तमोगुण जिसमें प्रधान होय उसको शूद्रकहते हैं उसको शुश्रूषाही कर्मरचा इसप्रकारकरके गुणकर्म विभागों करके सहित ब्राह्मणादि चारवर्ण मैंनेरचे सो यह चारिवर्णोंका विभाग और लोकोंमें नहींहै इससे मानुषेलोके यहविशेषणकहा है तो फिर चातुर्वर्ण्यादिसृष्टि के करनेसे आपभी उसके फलकरके युक्तहुए इससे तुम नित्य मुक्त नित्य ईश्वर नहींहो ऐसा दोषप्राप्त हुआ तिससे कहतेहैं कि हे अर्जुन यद्यपिमायाके व्यवहारकरके जगत्कर्त्ताभी मैंहौं तोभी परमार्थ अकर्त्ताही मैंहूं इसीसे अव्यय विकाररहित असंसारी मैंहूं ऐसातू मुझकोजान ॥ १३ ॥

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा।
इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

येषान्तु कर्मणां कर्त्तारं मां मन्यसे परमार्थतस्तेषामकर्त्तैवाहं यतः नेति न मां तानि कर्माणि लिम्पन्ति देहाद्यारम्भकत्वेनाहङ्काराभावान्नचतेषां कर्मणां फलेषु मे स्पृहा तृष्णा तेषान्तु संसारिणमहं कर्तेत्यभिमानः कर्मसु स्पृहा तत्फलेषु च तान् कर्माणि लिम्पन्तीति युक्तं तदभावान्न मां कर्माणि लिम्पंतीत्येवं योऽन्योऽपि मामात्मत्वेनाभिजानाति नाहं कर्त्ता न मे कर्म फले स्पृहेति स कर्मभिर्न बध्यते तस्यापि न देहाद्यारम्भकाणि कर्माणि भवन्तीत्यर्थः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ईश्वरस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्वस्तुतोऽभावे कर्म तत्फलसम्बन्धवैधुर्यं फलतीत्याह येषान्त्विति कर्म तत्फल संस्पर्श शून्यमीश्वरं मां पश्यतो दर्शनानुरूपं फलं दर्शयति न मामिति तानि कर्माणीति येषां कर्मणामहं कर्ता त्वयाभिमतस्तानीति यावत् देहेन्द्रियाद्यारम्भकत्वेन तेषां कर्मणामीश्वरे संस्पर्शाभावे तस्य तत्कारणावस्थायामहंकाराभावं हेतुं करोति अहंकाराभावादिति कर्मफलतृष्णाभावाच्चेश्वरं कर्माणि न लिंपन्तीत्याह नचेति उक्तमेव प्रपंचयति येषान्त्विति तदभावात् कर्मस्वहं कर्तेत्यभिमानस्य तत्फलेषु स्पृहायाश्चाभावादित्यर्थः ईश्वरस्य कर्मनिर्लेपेऽपि क्षेत्रज्ञस्य किमायातमित्याशंक्योत्तरार्द्धं व्याचष्टे इत्येवमिति अभिज्ञान प्रकारमभिनयति नाहमिति ज्ञानफलं कथयति सकर्मभिरिति कर्मासम्बन्धं विदुषि विशदयति तस्यापीति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेव दर्शयन्नाह न मामिति कर्माणि विश्वसृष्ट्यादीन्यपि मां न लिम्पन्ति आसक्तं न कुर्वन्ति निरहंकारत्वादाप्तकामत्वेन मम कर्मफले स्पृहा नास्ति मां न लिम्पन्तीति किं वक्तव्यं यतः कर्मलेपराहित्येन मां योऽभिजानाति सोऽपि कर्मभिर्न बध्यते मम निरह

त्वकारणं निरहंकारत्वनिस्पृहत्वादिकं जानतस्तस्याप्यहंकारादिशैथिल्यात् ॥१४॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिनसृष्ट्यादि कर्मोंका तूमुझको कर्त्तामानि रहा है तिन कर्मोंका वास्तवमें जिससे मैं अकर्त्ताहीहूं इसीसे जे सृष्ट्यादि कर्ममुझको लिप्त नहीं करते क्योंकि देहादिकोंके आरम्भकत्वरूप करके मुझको अहंकारका अभावहै इस हेतुसे अर्थात् जैसे प्राकृतअज्ञपुरुषकर्म करत हैं तो वे अविवेकसे इन्द्रियादिकों का कर्त्तापना आपनेमें मानिके अहंकारवशते मैं इसकर्मका करनेवाला हूं ऐसामानते हैं तो उस अहंकारके कारणते उत पुण्यपापरूप कर्मफलके भोगनेको उनको और देहधारण करनेपड़ताहै तो वहां वह अहंकारही उनअज्ञपुरुषों का देहादिकोंका आरम्भक नामरचने वाला कहाजाता है तैसे ईश्वर जबसृष्टिआदि कर्म करताहै तो उसकाले केही समयमें प्रकृतिसेन्यारा अपने असंगरूपके जाननेसे अपनामें ऐसाक र्त्तापनाका अहंकारनहीं होता जो ईश्वरको उसकर्मके फलभुगाने को और देहादिकोंका आरम्भक होय इसकारणसे ईश्वरको कोई कर्मलिपायमान नहींकरते और जीवोंको तो कर्मकरने के समयमें विवेकके नहीं होनेते ऐसाज्ञान होता नहीं इससे कर्मउनको लिप्तकरतेही हैं और दूसरा कारन बन्धनका औरभी जो कर्मफलके भोगनेकी इच्छा होना सोभी परमेश्वर को आप्तकामहोने से नहींहोती इसआशयसे भगवान् कहतेहैं कि हेअर्जुन नमुझको कर्मोंकेफलों में स्पृहा अर्थात् तृष्णा नहींहै इससेभी मुझको कर्म लिप्तनहीं करते और संसारी जीवोंको तो [अहंकर्त्ता] मैं करनेवालाहूं ऐसा अभिमान और कर्मफलके भोगनेकी इच्छा येदोनों होतेहैं इसते उनको कर्मलिप्तकरें यहयुक्तहीहै और मुझको अहंकारके और कर्मफलकी तृष्णाके नहीं होनेसे कर्मलिप्तनहीं करतेहैं इसप्रकार जो और भी कोई पुरुष आत्मस्वरूपकरके अर्थात् अपनाही वास्तवरूपमुझको जानताहै सो नमैं कर्त्ताहूं और न मुझको कर्मफलकी इच्छाहै ऐसाजानके फिर और [illegible] रके बन्धनको प्राप्तनहीं होताहै अर्थात् ऐसेज्ञानी पुरुषके भी कर्म संसार कोदेहादिके आरम्भक उत्पत्तिकराने वालेनहीं होतेहैं किन्तु जीवन्मु क्तको प्राप्तहोताहै ॥ १४ ॥

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।
कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं पूर्वैः पूर्वतरं कृतम् ॥१५॥

[illegible]।

[illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका।

तव कर्म तत्फलसम्बन्धाभावे तथा ज्ञानवतश्च तदसम्बन्धे ममापि किं कर्मणेत्याशंक्य कर्मणि कर्तृत्वाभिमानं तत् फले स्पृहांचाकृत्वा मुमुक्षुवत् त्वया कर्म कर्तव्यमेवेत्याह नाहमित्यादिना एवमिति नाहं कर्तेत्येवमादि परामृश्यते तेन पूर्वैर्मुमुक्षुभिरनुष्ठितत्वेन हेतुनेत्यर्थः कर्मैवेत्येवकारार्थमाह नेत्यादिना त्व शब्दस्य क्रियापदेन सम्बन्धः तस्मादित्युक्तमेव स्फुटयति पूर्वैरिति यदुक्तं किं मम कर्मणेति तत्र त्वमज्ञो वा तत्त्वविद्वान् यद्यज्ञस्तदा चित्तशुद्ध्यर्थं कुरु कर्मेत्याह यदीति द्वितीयं प्रत्याह तत्त्वविदिति कुरु कर्मेति सम्बन्धः पूर्वमूढैराचरितमित्येतावता किमिति विवेकवता मया तत् कर्तव्यमित्याशंक्याह जनकादिभिरिति ते तदेव संपाद्य कर्म कृतवन्तो न तदिदानीमप्रामाणिकत्वादनुष्ठेयमित्याशंक्याह पूर्वतरमिति ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका।

ये यथा मामित्यादि चतुर्भिः श्लोकैः प्रासंगिकमीश्वरस्य वैषम्यं परिहृत्य पूर्वोक्तमेव कर्मयोगं प्रपंचयितुमनुस्मारयति एवमिति अहंकारादिराहित्येन कृतं कर्म बन्धकं न भवतीत्येवं ज्ञात्वा पूर्वैर्जनकादिभिरपि मुमुक्षुभिः सत्वशुद्ध्यर्थं पूर्वतरं युगान्तरेष्वपि कृतं तस्मात्त्वमपि कृतं तस्मात्त्वमपि प्रथमं कर्मैव कुरु ॥ १५ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन न मैंकरताहूं औरन मेरेफलकी इच्छाहै इसीप्रकार ज्ञानके पहिलेके होगये जेमुमुक्षु अर्थात् मोक्षकी इच्छा करनेवाले तिन्होंने भी कर्मकिया है तिसीरीतिसे तूभी कर्महीकर और न तो तूमौन होके स्थितहो और नसंन्यासधारणकर और जिससे यहकर्म पूर्वोंकरके कियाहुआतिससे तूजो अपनाको आत्मवित् नजानताहोय तो अन्तःकरणकी शुद्धिकेलिये कर और जो तू अपनाको तत्त्ववेत्ता जानता होय तो लोकसंग्रहके अर्थ जैसे पहिलेके जनकादि ज्ञानियोंने कर्मकिया है तैसेही पूर्वतर अर्थात् पहिलेही का कियाहुआ कुछ अभी नहीं किया है ऐसा जो कर्म तिसको कर ॥ १५ ॥

किं कर्म किमकर्मेति कवयोऽप्यत्र मोहिताः।
तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्र कर्मचेत् कर्तव्यं त्वद्वचनादेव करोम्यहं किं विशेषितेन पूर्वैः पूर्वतरं कृतमित्युच्यते यस्मान महद्वैषम्यं कर्मणि कथं [illegible] कर्मेति कवयो मेधाविनोऽपि अत्र [illegible] कर्मादि विवेके [illegible] तत्ते कर्माऽकर्म च प्रवक्ष्यामि यत् ज्ञात्वा [illegible] विशेषता कर्मादि [illegible] त्वया [illegible] न देहादिचेष्टा [illegible] साम[illegible] [illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका।

कर्म विशेषणमाक्षिपति तच्चेति मनुष्यलोकः सम्यग्यर्थः कर्मणि महत् वैषम्यस्य वि द्यमानत्वात् तस्य पूर्वैरनुष्ठितत्वेन पूर्वतरं येन च विशेषितत्वे तस्मिन् प्रवृत्तिस्तव युक्तेति युक्तं विशेषणमिति परिहरति उच्यत इति कर्मणि देहादिचेष्टारूपे लोकप्रसिद्धे नास्ति वैषम्यमिति शंकते कथमिति विज्ञानवतामपि कर्मादिविषये व्यामोहोपपत्तेः सुतरामेव तव तद्विषये व्यामोहसम्भवात्तदपोहार्थमाप्तवाक्यापेक्षणादस्ति कर्मणि वैषम्य मित्युत्तरमाह किं कर्मेति तत्ते कर्मेत्यत्राकारानुबन्धेनापि पदच्छेतव्यं कर्मादिप्रवचनस्य प्रयोजनमाह यज्ज्ञात्वेति तत्कर्माकर्मचेति सम्बन्धः अतो मेधाविनोऽपि यथोक्ते विषये व्यामोहस्य सत्वादित्यर्थः कर्मणोऽकर्मणश्च प्रसिद्धत्वात्तद्विषये न किञ्चिद्वोद्धव्यमितिचोद्यमनूद्य निरस्यति न चेति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

तच्च तत्त्वविद्भिः सह विचार्य कर्तव्यं न लोक परम्परामात्रेणेत्याह किं कर्मेति किं कर्म कीदृशं कर्मकरणं किमकर्म कीदृशं कर्माकरणं इत्यस्मिन्नर्थे विवेकिनोऽपि मोहिताः अतो यज्ज्ञात्वा यदनुष्ठायाशुभात् संसारान्मोक्ष्यसे मुक्तो भविष्यसि तत् कर्माकर्म च तुभ्यमहं प्रवक्ष्यामि तच्छृणु ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

तहां अर्जुन कदाचित् यहकहै कि जो कर्मकरनाही है तो मैं आपहीके वचनसे कर्मकरताहूं फिरआप इतना बड़ाइकै विशेषण किसवास्ते कहते हैं कि [पूर्वैःपूर्वतरंकृतम्] अर्थात् पहिले मुमुक्षुओं का कियाहुआ जो पहिलेका कर्महै तिसीकोकर तो इसका उत्तर यहकहा जाताहै तिसको सुन कि हेअर्जुन कर्म और अकर्ममें बड़ाभारी वैषम्यहोरहा है अर्थात् बड़ीकठिनताहै सहजनहीं इसकाजाननाहै कैसे कि क्या तो कर्महै औरक्या अकर्महै इसप्रकार इसकर्माकर्मकेविषयमें बड़े२ बुद्धिमान्पुरुष मोहितहो रहेहैं अर्थात् मोहकोप्राप्तहोरहे हैं इससे तेरेअर्थ कर्म और अकर्ममेंकहताहूं जिसकर्मादिक को तूजानके अशुभ संसारसे तूछूटजायगा और हेअर्जुन जो कदाचित् तू कहै कि इसमें कठिनताही क्याहै क्योंकि शरीरादिकका चेष्टा रूप जो व्यापारहै उसको कर्म कहतेहैं सो लोकमें प्रसिद्धही है और कुछ नहीं करना अर्थात् मौनहोके बैठना उसको अकर्म कहतेहैं तो यह कभी नहीं मानना चाहिये क्योंकि ऐसे कर्माकर्म के जाननेसे थोड़ेही अशुभसंसारसे कोई छूटसक्ता है ॥ १६ ॥

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यंबोद्धव्यंच विकर्म्मणः।
अकर्म्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणोगतिः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात् उच्यते कर्म्मणामपि कर्म्मणः शास्त्रविहितस्य हि यस्मात् अस्त्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं

ऽप्यस्त्येवविकर्म्मणः प्रतिसिद्धस्य तथा अकर्म्मणश्च तूष्णीम्भावस्य बोद्धव्यमस्तीति त्रिष्वप्य ध्याहारः कर्त्तव्यो यस्मात् गहनाविषमा दुर्ज्ञेया कर्म्मण इत्युपलक्षणार्थं कर्मादीनां कर्म्माकर्म विकर्मणांगतिर्याथात्म्यं तत्त्वमित्यर्थः ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तत्र हेत्वाकाङ्क्षापूर्वकमनन्तरं श्लोकमवतारयति कस्मादिति त्रिष्वपि कर्माकर्म विकर्मसु बोद्धव्यमस्तीति यस्मादध्याहारस्तस्मान्मदीयं प्रवचनमर्थवदिति योजना बोद्ध व्यमद्भावे हेतुमाह यस्मादिति त्रितयं प्रकृत्यान्यतमस्य गहनत्व वचन मयुक्त मित्या शङ्क्यान्यतमगहनस्योपलक्षणार्थत्वमुपेत्य विवक्षितमर्थमाह कर्मादीनामिति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु लोकप्रसिद्धमेव कर्मदेहादि व्यापारात्मकं अकर्म च तदव्यापारात्मकम् अतः क थमुच्यते कवयोऽप्यत्र मोहं प्राप्ता इति तत्राह कर्मण इति कर्मणो विहितव्यापारस्या पि तत्त्वं बोद्धव्यमस्तिनतुलोकप्रसिद्धमात्रमेव अकर्मणो विहितव्यापारस्यापितत्त्वं बोधव्यमस्ति विकर्मणो निषिद्धव्यापारस्यापि तत्त्वं बोद्धव्यमस्ति यतः कर्मणो गति गहना कर्म इत्युपलक्षणार्थं कर्माकर्मविकर्मणां तत्त्वं दुर्विज्ञेयमित्यर्थः ॥ १० ॥

नवलभाष्य।

न कहोकि फिर क्यामानना चाहिये तिसआशयसे भगवान् कहते हैं कि [कर्मणइति] हे अर्जुन कर्म जो शास्त्रविहित तिसकास्वरूप जानने योग्यहै और विकर्म जो निषिद्ध कर्महै तिसकाभी स्वरूपजानने योग्यहै और अकर्म जो कुछ नहीं करना अर्थात् मौनहोके स्थितरहना तिसका भी स्वरूप जानने योग्यहै जिससे कर्मकी गतिगहन है बड़ी दुर्ज्ञेयहै यहां कर्म शब्द अकर्मादिकोंका भी उपलक्षण है अर्थात् जताने वालाहै तिससे यह अर्थहै कि कर्म और विकर्म और अकर्म इनकी जो गति अर्थात् ठीकठीक इनकेस्वरूपका जानना सो बड़ादुर्ज्ञेयहै दुःखकरके जानवेयोग्यहै ॥ १७ ॥

कर्म्मण्यकर्म यः पश्येदकर्माणि च कर्म यः।
स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्न कर्मकृत् ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किं पुनस्तत्त्वं कर्मादेर्यद्बोद्धव्यं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञातमुच्यते कर्म्मणीति कर्म्मणि कर्म्म क्रियत इति व्यापारमात्रं तस्मिन् कर्म्मणि अकर्म्म कर्म्माभावं यः पश्येदकर्म्मणि च कर्माभावे कर्तृ तन्त्रत्वात् प्रवृत्तिनिवृत्त्योर्वस्त्वप्राप्यैव हि सर्व एव क्रियाकारकादिव्यवहारोऽविद्याभूमावेव कर्म्म यः पश्येत् पश्यति स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तो योगी च कृत्स्नकर्म्मकृत् समस्त

कर्म्मकृच्च स इति स्तूयते … ननु किमिदं विरुद्धमुच्यते कर्मण्यकर्म

यः पश्येदकर्मणि च … र्म वा कर्म न तत्र विरुद्धं कथं पश्येद्द्रष्टा

नन्वकर्मैव … र्मवत् यथाभूतदर्शना

[illegible] … पत्त्याद्युपपत्तेश्च बोद्धव्य-

[illegible] … स्यात् यत् ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशु

भादितिचोक्तं तस्मात् कर्म्माकर्म्मणी विपर्य्ययेण गृहीते प्राणिभिस्तद्विपर्य्ययप्रहाणार्थं भगवतोवचनं कर्म्मण्यकर्म्म य इत्यादि नचात्र कर्म्माधिकरणमकर्म्मास्ति कुण्डेबदराणीव प्यकर्माधिकरणं कर्मास्ति कर्माभावत्वादकर्म्मणोऽतो विपरीते गृहीते एव कर्माकर्मणी लोकैः यथा मृगतृष्णिकायामुदकं शुक्तिकायां वा रजतं ननु कर्म्म कर्मैव सर्वेषां न क्वचित् व्यभिचरतीति तत्र नौस्थस्य नावि गच्छन्त्यां तटस्थेष्वगतिकेषु नगेषु प्रतिकूलगतिदर्शनात् दूरेषु चक्षुषाऽसन्निकृष्टेषुगच्छत्सु गत्यभावदर्शनादेवमिहाप्यकर्म्मणि अहं करोमीति कर्मदर्शनं विपरीतदर्शनं कर्म्मणि चाकर्म्मदर्शनं येन तन्निराकरणार्थमुच्यते कर्म्मण्यकर्मयः पश्येदित्यादि तदेवमुक्तो वचनमप्यसकृदसन्तविपरीतदर्शनाभावितया मोमुह्यमानोलोकः श्रुतमप्यसकृत्तत्त्वं विस्मृत्य विस्मृत्य मिथ्याप्रसङ्गमवतार्य्यावतार्य्य चोदयतीति पुनः पुनरुत्तरमाह भगवान् दुर्विज्ञेयत्वञ्चालक्ष्य वस्तुनः अव्यक्तोयमचिन्त्योयं न जायते म्रियते इत्यादिनात्मनि कर्म्माभावः श्रुतिस्मृतिन्यायप्रसिद्ध उक्तो वक्ष्यमाणश्च तस्मिन्नात्मनि कर्म्माभावे अकर्मणि कर्म्मविपरीतदर्शनमत्यन्तनिरूढं यतः किं कर्म्म किमकर्मेति कवयोऽप्यत्र मोहिता देहाद्याश्रयं कर्म्मात्मन्यध्यारोप्याहं कर्ता मम एतत् कर्म मयास्य कर्म्मणः फलम्भोक्तव्यमिति च तथाहं तूष्णीं भवामि येनाहं निरायासोऽकर्म्मा सुखी स्यामिति कार्य्यकरणाश्रयव्यापारो परमं कर्मैव तत् कृतञ्च सुखित्वमात्मन्यध्यारोप्य न करोमि किञ्च तूष्णीं सुखमासमित्यभिमन्यते लोकस्तत्रेदं लोकस्य विपरीतदर्शनापनयाय आह भगवान् कर्म्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि अत्र च कर्म्म कर्मैव सत्कार्य्यकरणाश्रयं कर्मरहितेऽविक्रिये आत्मनि सर्वैरध्यस्तं यतः पण्डितोप्यहं करोमीति मन्यते अत आत्मसमवेततया सर्वजनप्रसिद्धे कर्मणि नदी कूलस्थेष्विव वृक्षेषु गतिः प्रातिलोम्ये नातोऽकर्म कर्माभावं यथाभूतं गतिभाव वृक्षेषु यः पश्येत् अकर्मणि च कार्य्यकरणव्यापारोपरमे कर्मवत् आत्मन्यध्यारोपिते तूष्णीं अकुर्वन् सुखमासे इत्यहङ्काराभिसन्धिहेतुत्वाचास्मिन् अकर्मणि च कर्म यः पश्येत् य एवं कर्माकर्मविभागज्ञः स बुद्धिमान् पण्डितो मनुष्येषु स युक्तो योगी कृत्स्नकर्मकृच्च सोऽशुभान्मोक्षितः कृतकृत्यो भवतीत्यर्थः ।

अयं श्लोकोन्यथा व्याख्यातः कैश्चित् कथं नित्यानां किल कर्मणामीश्वरार्थेऽनुष्ठीयमानानां तत्फलाभावादकर्माणि तान्युच्यन्ते गौण्यावृत्त्यातेषाञ्चाकरणमकर्म तच [illegible] प्रत्यवाये [illegible] नित्ये कर्म्माणि अकर्म्म यः पश्येत् फलाभावात् यथा धेनुरपि [illegible] [illegible] फलं न प्रयच्छतीति तद्वत् तथा नित्याकरणे कर्माणि त्वकर्म यः पश्येत् [illegible] [illegible] प्रयच्छतीति नैतत् युक्तं व्याख्यानमेवं ज्ञानादशुभान्मोक्षानुपपत्तेः [illegible] [illegible] निरूपणं [illegible] नित्यानामनुष्ठानादशुभात्स्यात् [illegible]

[illegible]

न्योभवति सर्वत्र च प्रशस्तं सुबोद्धव्यञ्च कर्तव्यमेव न निष्प्रयोजनं बोद्धव्यमित्युच्यते नच मि थ्याज्ञानं बोद्धव्यं भवति तत्प्रत्युपस्थापितञ्चावस्त्वाभासं नापि निरासानामकरणादभावात् प्रसत्वा दोत्पत्तिर्नामतो विद्यते भाव इति वचनात् कथमसतः सज्जायेतेति च दर्शितं असतः सज्जन्मप्र तिषेधात् असतः सदुत्पत्तिं ब्रुवता असदेव सद्भवेत् सच्चाप्यसद्भवेदित्युक्तं स्यात् तच्चाप्ययुक्तं सर्व प्रमाणविरोधाच्च निष्फलं विदध्यात् कर्मशास्त्रं दुःखस्य च बुद्धिपूर्वकतया कार्यत्वानुपपत्तेः तदकरणे च नरकपाताभ्युपगमे अनर्थायैवोभयथापि करणे अकरणे च शास्त्रं निष्फलं कल्पितं स्यात् स्वाभ्युपगमविरोधश्च नित्यं निष्फलं कर्मेत्यभ्युपगम्यते मोक्षफलायेति ब्रुवतः तस्माद्यथाश्रु त एवार्थः कर्मण्य कर्मइत्यादेस्तथाच व्याख्यातोऽस्माभिः श्लोकः ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उत्तरश्लोकमाकांक्षापूर्वकमुपादत्ते किं पुनरिति प्रथमपादस्याक्षरोत्थमर्थं कथयति क र्मणीत्यादिना द्वितीयपादस्यापि शब्दप्रकाशितमर्थं निर्दिशति अकर्मणि चेति कर्माभावे यः कर्म पश्यतीति सम्बन्धः प्रवृत्तेरेव कर्मत्वान्निवृत्तेस्तदभावत्वात्तत्र कथं कर्मदर्शनमि त्याशङ्क्य द्वयोरपि कारकाधीनत्वेनाविशेषमभिप्रेत्याह कर्तृतन्त्रत्वादिति प्रवृत्ताविव नि वृत्तावपि कर्मदर्शनमविरुद्धमिति शेषः ननु निवृत्तेर्वस्त्वधीनत्वात् कारकनिबन्धनाभावा न्न तत्र कर्मदर्शनं युज्यते तत्राह वस्त्विति क्रियाकारकफलव्यवहारस्य सर्वस्याविद्याव स्थायामेव प्रवृत्तत्वाद्वस्तुसंस्पर्शशून्यत्वात् प्रवृत्ताविव निवृत्ताव पि यः कर्म पश्यति स मनु ष्येषु बुद्धिमानिति सम्बन्धः कर्मण्यकर्म अकर्मणि च कर्म पश्यतोबुद्धिमत्त्वं युक्तं समस्त कर्म कृतश्च कथमित्याशङ्क्याह इति स्तूयत इति श्लोकस्य शब्दोत्थेर्थे दर्शिते तात्प र्यार्थापरिज्ञानान्मिथोऽविरोध शङ्कते नन्विति कथमिदं विरुद्धमित्याशङ्क्याह कर्मणीति विषयसप्तमी वा स्यादधिकरणसप्तमी वेति विकल्प्याद्येऽन्याकारं ज्ञानमन्यावलम्बनमि ति स्पष्टोविरोधः स्यादित्याह नहीति अन्यस्यान्यात्मतायोगात् कर्माकर्मणोरभेदासम्भ वादकर्माकारं कर्मावलम्बनं ज्ञानमयुक्तमित्यर्थः द्वितीयं दूषयति तत्रेति कर्मण्यधिकरणे ततो विरुद्धमकर्म कथमाधेयं दृष्टादृष्टमौष्ण्य हि कर्माकर्मणोर्मिथोविरुद्धयोराधाराधेयभा वः सम्भवतीत्यर्थः विषय सप्तमीमुपेत्य सिद्ध [illegible] हरति नन्वकर्मेति लोकस्य मूढ़ दृष्टेर्विवेकवर्जितस्य परमार्थतो प्रवृत्ताकर्मा [illegible] क्रियावदिव प्रतिभातीत्यक्षरार्थः परस्पराध्यासमुपेत्यो [illegible] कर्मवदुपलभ्य ते तथा कर्म सक्रियमेव द्वैत [illegible] प्रयोजनाकर्म कर्मणोरितरेतराध्यासे सिद्धे [illegible] मित्याह तत्रेति यथा यदिदं रजतमिति [illegible] भ्रममिद्धर- विषय नुवादेन तदधिष्ठ [illegible] द्या देन तद धष्टानं कर्मा [illegible] विरुद्धमित्याह अत [illegible] ह्रितस्य निर्विशेषस्य [illegible] त्याह बुद्धिमतः [illegible] द्धिमत्त्वयुक्तत्व [illegible] त् प्रमज्ञानाश्वतद्भु [illegible] स्य सम्यग्ज्ञाने प्रस [illegible]

नोपदेशस्य विवक्षितत्वादपि कूटस्थं ब्रह्मात्राभिप्रेतमित्याह बोद्धव्यमिति फलवचनप
र्यालोचनायामपि कूटस्थं ब्रह्मात्राभिप्रेतं प्रतिभातीत्याह न चेति सम्यग्ज्ञानाधीनत्व
मत्र न श्रुतमित्याशङ्क्याह यत् ज्ञात्वेति अध्यारोपापवादार्थं भगवद्वचनमविरुद्धमित्यु
पादितमुपसंहरति तस्मादिति तद्विपर्ययेत्यत्र तच्छब्देन प्राणिनो गृह्यन्ते विपर्ययग्रहणे
परिग्रहेण प रिहारमभिधायाधिकरणासम्भवपक्षे दर्शितं दूषणमंगीकारेण परिहरति न चेति
व्यवहरभू मरत्रेत्युच्यते योग्यत्वे सत्यनुपलब्धेरित्यर्थः अकर्माधिकरणं कर्म न सम्भवती
त्यत्र हेत्वन्तरमाह कर्माभावत्वादिति न हि तुच्छस्याधिकरणत्वं क्वचिद्दृष्टमिष्टंवेत्यर्थः
निरूप्यमाणे कर्माकर्मणोरविकरणाधिकर्त्तव्य भावासम्भवे फलितमाह अतइति शास्त्र
परिचयविरहिणामध्यारोपमुदाहरति यथेति कर्माकर्मणोरारोपितत्वमुक्तमुपदर्श्यमानः श्रु
कते ना॰वति कर्म कर्मैवेत्यत्राकर्मचाकर्मैवेति द्रष्टव्यं विमतं सत्यमव्यभिचारित्वात् ब्र
ह्मवदित्यर्थः तत्र कर्म तत्त्वतो नाव्यभिचारि कर्मत्वान्नौस्थस्य तटस्थवृक्षगमनवदित्य
व्यभिचारित्वं कर्मण्यसिद्धमिति परिहरति तत्रेति अकर्म च तत्त्वतो नाव्यभिचारि क
र्माभावत्वात् दूरप्रदेशे चैत्रमैत्रादिषु गच्छत्स्वेव चक्षुषा सन्निधान विधुरेषु दृश्यमानग
त्यभावादित्याह दूर इति दूरत्वादेव विशेषतः सन्निकर्षविरहितेषु तेषु स्वरूपेण चक्षुस
न्निकृष्टेषु चक्षुषागत्यभावदर्शनादिति योजना गतिरहितेषु तरुषु गति दर्शनवत् प्रकृते
ब्रह्मण्यविक्रिये कर्म दर्शनं सक्रिये च द्वैतप्रपञ्चे चितिमत्सु चैत्रादिषु गत्यभावदर्शनव
त् कर्माभावस्य विपरीतदर्शनं येन हेतुना सम्भवति तेन तस्य विपरीतदर्शनस्य निरस
नार्थं भगवद्वचनमिति दार्ष्टान्तिकं निगमयति एवमित्यादिना ननु कर्म तदभावयोरारो
पितत्वादविक्रियस्य ब्रह्मणो ज्ञानमात्राभिप्रेतं चेदव्यक्तोयमचिन्त्योऽयं न जायते म्रिय
ते वेत्यादिना पौनरुक्त्यं प्राप्तं तत्रैव ब्रह्मात्मनो निर्विकारत्वस्योक्तत्वादिति तत्राह त
देतदिति तदेतदात्मनि शंकितं सक्रियत्वमसकृदुक्तं प्रतिवचनमपि निर्विकारात्मवस्त्व
पेक्षयात्यन्तविपरीतदर्शनं मिथ्याज्ञानं तेन भावितत्वं तत् संस्कारप्रचयवत्त्वं ततोऽति
शयेन मोहमापाद्यमानो लोकः श्रुतेरपि तत्त्वं विस्मृत्य पुनर्यत् किंचित् प्रसंगमापाद्य
सक्रियत्वमेवात्मनश्चेदयतीति पुनः पुनस्तत्त्वभूतमुत्तरं भगवानभिधत्ते वस्तुतश्चदुर्विज्ञे
यत्वात् पुनःपुनः प्रतिपादनं तत्तद् भ्रमनिराकरणार्थमुपयुज्यते तया च नास्ति पुनरु
क्तिरित्यर्थः असदुक्तप्रतिवचनमेवानुवदति अव्यक्तोयमिति कर्माभाव उक्त इति मन्त्र
न्यः उत्तम्य न जायते म्रियते वा विपश्चिदित्यादि श्रुतौ प्रकृतस्मृतावसंगत्यादिना
येन च प्रसिद्धत्वमस्तीत्याह श्रुतीति न केवलमुक्तः कर्माभावः किन्तु सर्वकर्माणि म
नसा संन्यस्येत्यादौ वक्ष्यमाणश्चेत्याह वक्ष्यमाणश्चेति ननु कर्मणां देहादिनिर्वर्त्यत्वे
न तत् त्रैविध्यात् कूटस्थ स्वभावस्यात्मनोऽसंगत्वात्तद्व्यापाररूपस्य कर्मणोऽप्रसिद्धत्वात्
न तस्मिन् कर्मणि विपरीतस्य कर्मणो दर्शनं मिथ्येत्याशंक्याह तस्मिन्निति कर्मवि
परीतं तस्य दर्शनमिति यावत् अहं करोमीत्यात्मसमानाधिकरणस्य व्यापारस्यानुभ
वसिद्धत्वादात्मन्यत्यन्तदृष्टमित्यर्थः आत्मनि कर्मविभ्रमोस्तीत्यत्र हेतुमाह य
ति आत्मनो निःक्रियस्य कुतस्तस्मिन् कर्मविभ्रमः सम्भवेदित्याशंक्याह इति
दानीमात्मन्यकर्मसमुदाहरति तथेत्यादिना यथात्मनि स्वाभाविकमकर्म कर्म
[illegible] तद्भावस्य [illegible] तथात्मनोपि स्वाभाविकमविक्रियत्वं पुनरध्यस्तं
[illegible] कर्माभावोऽध्यस्त [illegible] [illegible] [illegible] आत्मनि क
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] भगवानुवाच

र्थः सम्प्रत्यक्तोऽर्थे श्लोकाक्षरसमन्वयं दर्शयितुं कर्मणीत्यादि व्याचिख्यासुः भूमिकां क
रोति अत्रचेति व्यवहारभूमौ कार्यकारणाधिकरणं कर्म स्वेनैव रूपेण व्यवस्थितं सदात्म
न्यविक्रिये कार्यकरणारोपणद्वारेण सर्वैरारोपितमित्यत्र हेतुमाह यत इति अविवेकिना
न्तु कर्तृत्वाभिमानः सुतरामिति वक्तुमपिशब्दः आत्मनि कर्मरहिते कर्मारोपे दृष्टान्त
माह नदीति एवमात्मनि कर्मारोपमुपपाद्य प्रथमपादं व्याचष्टे अतइति आरोपवशादा
त्मनिष्ठत्वेन कर्मणि सर्वलोकप्रसिद्धे कर्माभावं यः पश्येत् स बुद्धिमानिति सम्बन्धः अ
कर्मदर्शनस्य यथाभूतत्वं सम्यक्त्वं तत्र दृष्टान्तमाह गत्यभावमिवेति द्वितीयपादं व्या
करोति अकर्मणि चेति अध्यारोपमभिनयति तूष्णीमिति अकर्मणि कर्मदर्शने युक्तिमाह
अहंकारेति पूर्वार्द्धेनोक्तमनूद्योत्तरार्द्धं विभजते य एवमिति आत्मनि कार्यं करणसंघात
समारोपद्वारेण तद्व्यापारमात्रे कर्मणि शुक्तिकायामिव रजतमारोपिते विषये तदभाव
मकर्मवस्तुतोयोरजताभाववदनुभवति अकर्मणि च संघातव्यापारोपरमे तद्द्वारा स्वात्म
न्यहं तूष्णीमासे सुखमित्यारोपिते गोचरे कर्माहंकारहेतुक यस्तत्त्वतोमन्यते सत्यद
भावविभावहीनशुक्तिमात्रवदात्ममात्रं कर्म तदभावविभागशून्यं कूटस्थं परमार्थतोव
गच्छन् बुद्धिमानित्यादि स्तुतियोग्यताम् गच्छतीत्येवं स्वाभिप्रायेण श्लोकं व्याख्याय अ
त्र वृत्तिकारव्याख्यानमुत्थापयति अथमिति अन्यथा व्याख्यानमेव प्रश्नद्वारा प्रकटयति
कथमित्यादिना ईश्वरार्थेनानुष्ठाने फलाभाववचनं व्याहतमिति मत्वाह किलेति नित्या
नामकर्मत्वमप्रसिद्धमित्याशंक्य फलराहित्यगुणयोगात्तेष्वकर्मत्वव्यवहारः सिध्यतीत्याह
गौण्येति नित्यानामकरणं मुख्यवृत्त्यैवाकर्मशब्दवाच्यमित्याह तेषांचेति तत्र कर्मशब्द
स्य प्रत्यवायाख्यफलहेतुत्वं गुणयोगात् गौण्यैव वृत्त्या प्रवृत्तिरित्याह तच्चेति पातनि
कामेवं कृत्वा श्लोकाक्षराणि व्याचष्टे तत्रेत्यादिना अकर्मणिचेत्यादिव्याकरोति तथेति
स बुद्धिमानित्यादि पूर्ववत् परकीयं व्याख्यानं व्युदस्यति नैतदिति नित्यं कर्माकर्मनि
त्याकरणं कर्मेति ज्ञानात् दुरितनिवृत्त्यनुपपत्तेर्भगवद्वचनं वृत्तिकारमते बाधितं स्या
दित्यर्थः धर्मेण पापमपनुदतीति श्रुतेर्नित्यनुष्ठानात्। दुरितनिबर्हणप्रसिद्धेस्तदनुष्ठानस्य
फलान्तराभावात् तदकर्मेति ज्ञात्वानुष्ठाने क्रियमाणे कथमशुभक्षयो नेति शंकते कथ
मिति येत्रज्ञान्येश्वरज्ञानाद्विशुद्धिः परमामतेति स्मरणात् कर्मणात्यन्तिकाशुभक्षयाभावे
ऽप्यंगीकृत्य परिहरतिनित्यानामिति नित्यानुष्ठानादशुभक्षयेऽपिनास्मिन् प्रकरणे तद्विवक्षि
तं यत् ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभादिति ज्ञानादशुभक्षयस्य प्रतिज्ञानान्यावच तज्ज्ञानफलाभा
वविषयमेषितव्यमित्याह नहिवेति अशुभस्य फलाभावज्ञानकार्यत्वाभावात् न फलाभा
वज्ञानात्क्षयः सिध्यतीत्यर्थः किंचातीन्द्रियोर्थः शास्त्रादिवगम्यते नच नित्यकर्मणां फला
भावज्ञानादशुभनिवृत्तिरित्यत्र शास्त्रमस्तीत्याह नहीति नित्याकरणं कर्मेतिज्ञानमपि ना
शुभनिवृत्तिफलत्वेन चोदितमस्तीत्याह नित्यकर्मेति भगवद्वचनमेवात्र प्रमाणमित्याश
ङ्क्याह नचेति साधारणमेव यत् ज्ञात्वेत्यादि भगवतो वचनं ननु नित्यानां फलाभावं ज्ञा
त्वेति विशेषविषयमित्यर्थः अशुभमोक्षणासम्भवप्रदर्शनेन कर्मण्यकर्मदर्शननिराकरणान्न्या
येनाकर्मणि कर्मदर्शनं निराकरोति एतेनेति नामादिषु फलाय ब्रह्मदृष्टिवदकर्मण्यपि फ
लाय कर्मदृष्टिविधानाशुभमोक्षणानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह नहीति अत्र हि श्लोके नित्य
स्य कर्तव्यतामात्रं परमत्र विवक्षितमतश्चाकर्मणि कर्मेति कर्मदर्शनं विधीयते तत् क
लायेति कल्पनामात्रं सिद्धान्तविरुद्धमित्याह नित्यस्यैवेति कस्मिन्नपि नित्यस्य कर्तव्यता
चास्य श्लोके न विवक्षितं किन्तु नित्यानुष्ठाने प्रवृत्तिविरुद्धार्थं नित्याकरणात् प्रत्यवा

यो भवतीति ज्ञानमपि कर्त्तव्यत्वेनात्र विवक्षितमेवेत्याशंक्याह नचेति न ताव
रस्य विज्ञानस्य फलं नियोगादेव तदुपपन्नेनापि फलान्तरमनुपलम्भादतोऽफल
णात् प्रत्यवायो भवतीति ज्ञानं नात्र कर्तव्यत्वेन विवक्षितमित्यर्थः क्रियाक
हार्द्विधावकरणस्यालम्बनत्वेन प्रधानत्वात् ज्ञेयत्वं वक्तव्यं तच्च तुच्छत्वादनु
त्याह नापीति अकरणस्याऽसतो नामादिवदाश्रयत्वेन दर्शनासम्भवेपि सामानाधि
वनेदं रजतमितिवद्दर्शनं भविष्यतीत्याशंक्याह नापि कर्मेति आदिशब्देन स्वप्न
दि गृह्यते फलवत्त्व स्तुतिर्वा सम्यग् ज्ञानस्य युक्तं न मिथ्याज्ञानस्यानुपपत्तेः
स्वप्ने मिथ्याज्ञानमपि फलवदुपलब्धमित्याशङ्क्य मिथ्याज्ञानस्याशुभाविरोधित्वान्न
त् तन्निवृत्तिरित्याह मिथ्याज्ञानमेवेति अशुभादेवाशुभनिवृत्तौ दृष्टान्तेनाह नहीति
वकपूर्वकमिदं रजतमिति सदसतोः सामानाधिकरण्यान् मिथ्याज्ञानं युक्तं कर्मा
स्तद्विवेकेन भासतो सामानाधिकरण्याधीनं ज्ञानं सिंहदेवदत्तयोरिव गौणं न मि
नं इति शंकते नन्विति कर्माकर्मेति दर्शने फलाभावो गुणः अकर्म कर्मेति दर्शने
लाभावो गुणस्तन्निमित्तमिदं ज्ञानं गौणमित्याह फलेति यथोक्तज्ञानस्य गौणत्वेऽ
माणिकफलाभावापत्र तद्गौणतोचितेति दूषयति नेत्यादिना कर्माकर्मेति दर्शने
भावो गुणः अकर्मकर्मेति दर्शने तु फलाभावो गुणस्तन्निमित्तमिदं ज्ञानं गौणमि
फलेति यथोक्तज्ञानस्य गौणत्वेऽपि प्रामाणिकफलाभावापत्तद्गौणतोचितेति दू
नेत्यादिना कर्माकर्मेत्यादि गौणविज्ञानोपन्यासव्याजेन नित्यकर्मकर्तव्यतया वि
त्वाद्गौणज्ञानस्याफलत्वमदूषणमित्याशङ्क्याह नापीति ज्ञानादशुभमोक्षणस्य श्रुतस्य
निरस्तस्य नित्यानुष्ठानस्य कल्पनेत्यनेन व्यापारगौरवेण न कश्चिद्विशेषः सिध्यती
वक्तमेव प्रपञ्चयति स्वशब्देनेति नरकपातः स्यादतो विधेरेवानुष्ठेयानि तानीति
कवाचकशब्दप्रयोगादेवापेक्षितार्थसिद्धिसम्भवे भगवतो व्याजवचनकल्पनमनुचितमि
तन्नेति प्रकृते श्लोके वृत्तिकृतां व्याख्यानेन परमाप्तस्यैव भगवतो विप्रलम्भकत्वमाप
मिति तदीयं व्याख्यानमुपेक्षितव्यमिति फलितमाह तत्रैवमिति नित्यकर्मानुष्ठानमि
यं व्याजरूपमिति भगवद्वचनमुचितमित्याशङ्क्य स्वशब्देनापीत्यादि प्रागुक्तपरिपाट्यापि
नुष्ठानबोधनसम्भवान्नैवमित्याह नचेत्दृति यस्तुशब्देन नित्यकर्मानुष्ठानमुच्यते यथा
प्रतिपादनं सुबोधत्वमिद्ध्यर्थं पौनःपुन्येन क्रियते तथा नित्यानामपि कर्मणामनुष्ठानं
मयकर्मेत्यादि शब्दान्तरेणोच्यमानं सुबोधं स्यादिति भगवतः शब्दान्तरं युक्तमित्या
त च नित्यानुष्ठानशास्त्रकल्पाभावान्नैवमित्याह नापीति किञ्च पूर्वमेव नित्यानुष्ठान
स्पष्टमुपदिष्टस्य तस्य सुबोधनार्थं शब्दान्तरमपेक्षितमित्याह कर्मण्येवेति कर्माकर्मे
विज्ञानव्याजेन नित्यकर्मानुष्ठानकर्तव्यतायां तात्पर्यं मित्येतन्निराकृत्य कर्माकर्मे
दर्शनं गौणमिति पक्षे दूषणान्तरमाह मयेव चोक्तेति यथा प्रत्यक्षेण दि [illegible]
[illegible] नाहं [illegible] तदेव बोद्धव्यमित्युपपन्ने न निष्फले [illegible]
[illegible] पश्यति च कर्मदर्शनं गौणत्वादेव [illegible]
[illegible] किञ्चकर्मदर्शनमापन्नं गौणमपि तद्रूपं ज्ञानं [illegible]
[illegible] मिथ्याज्ञानस्य [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

र्मभिदधाति असत इति असतः सद्रूपेण भवनमभवनञ्च निःस्वरूपत्वादनुपपन्नं निरस्तम सततत्त्वस्य किञ्चित् तत्तत्वाभ्युपगमे सर्वप्रमाणानामप्रामाण्यप्रसंगादित्याह तच्चेतियन नित्यानां फलराहित्यं तत्राकर्मशब्दप्रयोगे निमित्तमितितन्निरस्यति नचेतिनकेवलं विध्युद्दे शोस्वफलाभावान्नित्यानां विध्यनुपपत्तिरपितु धात्वर्थस्य क्लेशात्मकत्वात् तत्र श्रुतफलभा वे नैव विधिरवकाशमासादयेदित्याह दुःखेति दुःखरूपस्यापि धात्वर्थस्य साध्यत्वेन काम्य त्वात् तद्विषयो विधिः स्यादिति चेन्नेत्याह दुःखस्य चेति स्वर्गादिफलाभावेऽपि नित्या नामकरणनिमित्तनिरयनिवासार्थं दुःखरूपाणामपि स्यादनुष्ठेयत्वमित्याशङ्क्याह तदकरणे चेति फलान्तराभावेऽपि मोक्षसाधनत्वात् मुमुक्षुणा नित्यानि कर्माणि अनुष्ठेयानि इत्याशङ्क्याह स्वाभ्युपगमेति वृत्तिकारव्याख्यानासम्भवे फलितमुपसंहरति तस्मादिति कोऽसौ यथा श्रुतोऽर्थः श्लोकस्येत्याशङ्क्याह तथाचेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका।

मनुष्येषु कर्मकुर्वाणेषु स एव बुद्धिमान् व्यवसायात्मकबुद्धिमत्ताच्छ्रेष्ठः तं प्रस्तौति स युक्तो योगी तेन कर्मणा ज्ञानयोगावाप्तेः स एव कृत्स्नकर्मकर्ता च सर्वतः संप्लुतोदक स्थानीये च तस्मिन् कर्मणि सर्वकर्मफलानामन्तर्भावात् तदेवमारुरुक्षोः कर्मयोगाधि कारावस्थायां न कर्मणामनारम्भादित्यादिनोक्तः एव कर्मयोगः स्पष्टीकृतस्तत्प्रपंचरूप त्वाच्चास्य प्रकरणस्य न पौनरुक्त्यदोषः अनेनैव योगरूढावस्थायां यस्त्वात्मरतिरेवस्यादि त्यादिना यः कर्मानुपयोगउक्तस्तस्याप्यर्थात् प्रपंचकृतोवेदित्यव्यः तदारुरुक्षोरपि कर्म बन्धकं न भवति तदारूढस्य कुतो बन्धकं स्यादित्यत्रापि श्लोकोयुज्यते यद्वा कर्मणि देहेन्द्रियादिव्यापारे वर्त्तमानेऽप्यात्मनो देहादिव्यतिरेकानुभवेन अकर्म स्वाभाविकं नैष्कर्म्यमेव यः पश्येत् तथा अकर्मणि च ज्ञानरहिते दुःखबुद्ध्या कर्मणांत्यागे कर्म यः पश्येत्तस्य प्रयत्नसाध्यत्वेन मिथ्याचारत्वात् तदुक्तं कर्मेन्द्रियाणि संयम्येत्यादिना य एवं भूतः स तु सर्वेषु मनुष्येषु बुद्धिमान् पण्डितः तत्र हेतुर्यतः कृत्स्नानि सर्वाणि यदृ च्छया प्राप्तानि आहारादीनि कर्माणि कुर्वन्नपि स युक्त एव अकर्त्तात्मज्ञानेन समाधिस्थ यतस्तथ्यः अनेनैव ज्ञानिनः स्वभावादापन्नं फलंच भक्षणादिकं न दोषाय अज्ञस्य तु राग तः कृतं दोषायेति विकर्मणोऽपि त[illegible] [illegible]पितं द्रष्टव्य[illegible] ॥ १८ ॥

अब कौनसा क[illegible] जानिवे योग्य है जिस की भगवान्ने अ[illegible] इसआकांक्षा में कहते हैं कि [कर्मणीति [illegible]त देहेन्द्रियादि[illegible] की चेष्टा तिसमें जो [illegible] [illegible] और अकर्मजो [illegible]र्म जो प्रवृत्ति नि[illegible] [illegible]को विनाही मानदुष्[illegible] इस हेतुसे जो कर्म द[illegible] कर्म तिसमें तो जो परम[illegible] और देहेन्द्रिया- दिरोरा[illegible] [illegible]तो उनका कर्म

तीहै जैसेकहा कि पात्रमें घृतहै तो यहांपात्र आधारहै और घृतआधेयहै परन्तुदोनों की भिन्नभिन्न प्रतीति होतीहै पात्रभी कोई वस्तुहै औरउसमें रहनेवाला घृतभी कोई पदार्थहै ऐसीप्रतीति होतीहै और जो घृतके आतेही पात्रनष्ट होजाय फिरपात्रमें घृतहै ऐसा कोई कहिसक्ताहै तैसेही कर्ममें जो उसके स्वरूपका नाशकरने वाला अकर्मआके स्थितहुआ तो अकर्मयही व्यवहाररहा और कर्मयह व्यवहारनष्ट होगया तो कर्ममें स्थित अकर्मको देखताहै यहअर्थ कैसेसंभव होताहै ऐसेही अभावरूप अकर्मउसमें भावरूप कर्मकी स्थिति कैसे संभव होतीहै और जो उसमें भावरूप कर्मस्थित है ऐसी प्रतीति होय तो अकर्म यहव्यवहारही नष्टहोजाय तिससे औपश्लेषिक अधिकरण दोनों भावरूप पदार्थहोयं तहांही होताहै भावाभाव पदार्थोंका नहींहोता इससे विषयसप्तमीही करके जो अर्थ निर्दोषहै सो प्रतिपादन किया जाताहै कि लौकिक मनुष्योंने कर्म और अकर्म येविपरीतही ग्रहणकियेथे जैसे मृग तृष्णामें जल और सीपी में चांदी भ्रान्तिही से सत्य कीनाईं प्रतीतहोवें तैसेही भ्रान्त पुरुषोंने कर्म अकर्मादि व्यवहारभी सत्य हीमानरक्खाथा नकहो कोई तो कर्मादियुक्त जगत्को सत्यमानके ऐसा कहतेहैं कि कर्म कर्मही सदासबको प्रतीत होताहै कभीव्यभिचार को प्राप्तनहींहोता अर्थात् सबकी दृष्टिमें जैसा कुछकर्मका स्वरूप है वैसाही बनारहता है यहनहीं कि कर्मकभी अकर्मरूपसे प्रतीत होय और अकर्म कर्मरूपसे सो यह उनका कथन असंगतहै अर्थात् मिथ्याहै क्योंकि जबनौकामें कोई पुरुषबैठा और नौकाजबचलती है तबनदीके तटके वृक्षवास्तव में चलतेनहीं हैं और कितने मनुष्योंको यहप्रतीति होतीहै कि वृक्षभीचलतेहैं और चलनेवाले दूरस्थ मनुष्योंमें यहप्रतीत होताहै कि जेचलते नहीं हैं किन्तु खड़े हैं ऐसी प्रतीति होतीहै और वास्तवमें तो वे चलतेहीहैं तो फिरसबकी दृष्टिमें कर्मकास्वरूप एकसाकहांरहा कदाचित् कहो भ्रान्तिकर के ऐसाजाना तो भ्रान्तिभी बुद्धिहीका कर्महै उसमेंभी व्यभिचारहै किसी को भ्रान्ति होतीहै और किसीको नहीं ऐसे यहांभी परमार्थमें कर्मरहित हीआत्माहै तिसमें मैंकरताहूं यहमिथ्याही प्रतीति होरहीहै और कर्मयुक्त में भी नेत्रकी दृष्टिसे दूरस्थितमनुष्यमें अकर्म देखनाभी प्रसिद्धहै और आप हीजिस समयमें मौनहोके बैठताहै तो कहताहै किमैं इससमयमें कुछनहीं करताहूं सो भी झूंठही कहताहै क्योंकि बाहरकी इन्द्रियोंसे नहीं कियातो मनसे तो कुछविचारादि कररहारहाहै तो कर्ममें अकर्मका देखना उसविपरीतदर्शीको सिद्ध हुआ तो जिसकारणसे ऐसा विपरीतदर्शन अर्थात् उलटा देखना इसमूढपुरुषको होरहा है तिस विपरीतदर्शनरूप दोषके दूरकरने को भगवान् कहतेहैं कि जो कर्ममें भी आत्माको अकर्म कर्मरहितही देखताहै यद्यपि यहआत्मज्ञान अर्जुनके प्रश्नके प्रसंगसे प्रत्युत्तर द्वाराभगवान् ने बारम्बार कहाभी है तोभी अत्यन्त विपरीतदर्शनकी भावनाकरके धारं

वार मोहकोप्राप्त होनेवाला जो मनुष्य सो वारम्वार कहाहुआ भी जो तत्त्वहै तिसको भूलकरके झूठेप्रसंगोंको डालके वारम्वार पूछता है इससे भगवान्भी कृपाकरके परमात्मरूप वस्तुकी दुर्ज्ञेयताको विचारके अर्थात् परमात्मस्वरूप का जानना वड़ामुशकिल है ऐसाजानके वारम्वार उत्तर कहतेहैं और दयालुताके वशसे यहनहीं अपने मनमें लाते कि इसप्रसंग को हमकईवार अर्जुनसे कहिचुके हैं और उसीको यह वारम्वार पूछता है तो उसकी उपेक्षाकरदेना चाहिये किन्तु प्रीतिपूर्वक उसको कहतेही हैं इसीसे [अव्यक्तोयमचिन्त्योयं नजायतेम्रियतेइत्यादि] यहआत्माअव्यक्तहै अर्थात् अप्रकटहै और अचिन्त्य है और नकभी उत्पन्नहोता है और नकभी मरताहै ऐसे पूर्वोक्तश्लोकों में श्रुतिस्मृति न्यायप्रसिद्ध आत्मा में विकारोंका अभावकहा और अगाड़ी कहेंगे भी फिर तिस आत्मामें कर्मका अभावहोत सन्ते कर्मरहित आत्मामें विपरीतदर्शन अत्यन्तास्थित होरहा है जिससे इसीसे कहा क्याकर्महै क्याअकर्म है इसमें पण्डितलोगभी मोहकोप्राप्त होरहेहैं और इसीसे यहमनुष्यलोक आत्मामें देहादिकोंमें होनेवाला कर्मका आरोपण करके मैंकरताहूं मेरायह कर्महै मुझको इसकर्मका फल अवश्य भोगनाहै और कोई तो ऐसा कहताहै किमैं मौनहोताहूं सब क्लेशोंको त्यागकरके कर्मरहितहुआ सुखीहोउंगा इसप्रकार वाह्यकर्मेन्द्रियोंके व्यापाररूप कर्मकी निवृत्तिजोहै सोईहुआ कर्मतिसकर्मको आत्मामें आरोपण करके और सुखित्वधर्म आत्मामें आरोपण करके में कुछ नहीं करताहूं और मौनहोके सुखपूर्वक स्थितहूं ऐसा अभिमान करताहै तहां यहलोकके विपरीत दर्शनका दूरकरनेको भगवान् उपदेश करतेहैं कि [कर्मण्यकर्मयःपश्येदित्यादि] अवइस श्लोकका जो वास्तव निश्चित अर्थहै तिसको कहतेहैं कि यहां कर्मशब्द करके जो प्रसिद्धदेहेन्द्रियों का व्यापार उसीका ग्रहणहै जोकि कर्मरहित और विकाररहित आत्मामें सबअज्ञमनुष्योंने आरोपण कररक्खाहै जिस अध्यासरूप मिथ्या आरोपणसे पण्डित भी ऐसा अभिमान कररहाहै कि मैं कर्मकरताहूं इसप्रकार आत्माके संबन्धकरके अर्थात् आत्माहीमें प्रतीयमान जो सकललोकप्रसिद्ध देहेन्द्रियादिव्यापाररूप कर्मतिसके होनेमें भी जैसेकोई नौकाके ऊपर स्थितबुद्धिमानपुरुष नौकाके चलनेमें नदीके किनारेके वृक्षोंमें गतिका अभाव अपनी बुद्धिके निश्चयसे देखताहै अर्थात् और मूढ़पुरुषोंको नौकाके चलने में किनारे के वृक्षोंकाभी चलना प्रतीत होता है और बहुबुद्धिमान् पुरुष तो अपनीबुद्धिसे यहनिश्चय करके जानताहै कि नौकाही चलतीहै वृक्षनहीं चलतेहैं तैसेही जो विवेकी पुरुषआत्मामें कर्मका अभावही देखताहै अर्थात् वह विवेकी पुरुषअपनी विवेकवती बुद्धिके निश्चयसे यहजाने कियहव्यापाररूप कर्म अन्तःकरण सहितदेह इन्द्रियोंकाही है आत्मा तो क्रियादिरहितविशेष निर्मल अर्थात् शुद्धज्ञान स्वरूपही है और कर्मके मध्यआत्मा

में आरोपण कीगई जो बाह्यकर्मेन्द्रियों के व्यापारकी निवृत्ति अर्थात् में इससमयमें मौनहुआ कुछनहीं करता सुखपूर्वक बैठाहूं ऐसा जो अहंकारकरके मानना वोहीहुआ अकर्म तिसअकर्ममें जो विवेकी पुरुष कर्म देखताहै क्योंकि जोयत्न विशेषसे देहेन्द्रियादि व्यापारका उपरमकिया है वहभी कारकाधीन होनेसे अर्थात् कारकजे इन्द्रियादिक तिनके आधीन होनेसे कर्महीहै जैसे अहंकारकरके कर्मका आरोप आत्मामेंथा वैसेही अब अहंकारकरके उपरमका आरोप आत्मामेंहुआ अहंकारका व्यापारदोनों जगहसमान्हीरहा जो कदाचित् अहंकारका त्यागहोता तो अवश्य अकर्म होजाता है सो तोहुआही नहीं इससे यहभी कर्मही है इसप्रकार मौनहोके स्थित होनेमें जो कर्म अकर्म विभागका जाननेवाला पुरुष कर्मको देखता है सोमनुष्योंमें बुद्धिमानहै अर्थात् पण्डितहै और वहीयुक्तहै अर्थात् योगी है और सबकर्म करनेवाला है अर्थात् कृतकृत्य है और वहअशुभ संसारसे मुक्तहै ॥ और इसश्लोकका व्याख्यान और किसी पुरुषोंने तो अन्यथाही कियाहै अर्थात् जैसे अर्थ कहि आये हैं तिससे विपरीत औरही प्रकारसे कियाहै सो कैसे कियाहै उसीप्रकारको कहते हैं कि जे सन्ध्योपासनादि नित्यकर्म ईश्वरके आराधनके लिये कियेजाते हैं उनकाफल विशेषनहीं होताहै इसकारणसे गौणीवृत्तिकरके वे अकर्मकहेजाते हैं और गौणीवृत्ति उसकोकहतेहैं जहां और अर्थको कहनेवाला शब्द गुणोंकेदर्शनसे औरही अर्थकोकहै जैसे (सिंहोमाणवकः) यह माणवक अर्थात् लड़का सिंहहै ऐसा जब किसीने कहा तो यद्यपि सिंहशब्द मुख्यवृत्तिकरके सिंहजातिमें उत्पन्नहुआ जो प्राणी तिसीको कहताहै तौ भी सिंहके क्रूरताआदि गुण जब किसीबालकमें दिखलाईपड़तेहैं तब उन क्रौर्यआदि गुणोंके देखने के कारणसे सिंहशब्द उसबालकको कहताहै इसको गौणी वृत्तिकहते हैं तैसे ही अकर्म में जैसे फल नहींहोता तैसेही उसईश्वराराधनार्थ नित्यकर्म में भी कुछफल नहींहुआ तो वह अकर्मही कहाताहै तैसेही उसनित्यकर्मका नहींकरना जोहै अकर्म सोभी गौणीवृत्तिकरके कर्मको कहताहै अर्थात् जैसे लोकमें कर्मबन्धकहोताहै तैसेही नित्यकर्मका नहींकरना जो है सो भी नरकादिकों का देनेवाला है इससे कर्महीकहाजाताहै तो अब वृत्तिकारादिकोंके मतमें इसश्लोकका यहअर्थ हुआ कि जो पुरुष कर्ममें अर्थात् सन्ध्योपासनादि रूप नित्यकर्म के विषे अकर्म देखताहै अर्थात् फलकाअभाव देखताहै जैसे लोकमें है तो गौ और जो दूधनहींदेतीहोय तो अगौ कहातीहै अर्थात् गौ नहींकहाती तैसे वह नित्यकर्म भी अकर्मकहाता है और अकर्म में जो कर्मदेखताहै अर्थात् नित्यकर्मके नहींकरने में जो कर्म देखताहै नामनरकादि प्रत्यवाय फलको यह देनेवालाहै ऐसादेखताहै ऐसा जो व्याख्यान उन वृत्तिकारादिकोंने कियाहै सो यहव्याख्यान युक्तनहीं है अर्थात् असंगतहै क्योंकि ऐसेज्ञानसे अशुभ संसारसे मोक्षनहींहो सक्ता है

और भगवान्ने कहाहै कि जिसको जानके तू अशुभसंसारबन्धनसे छूटजा यगा तो यह भगवान् का वचनही इसव्याख्यानमें बाधितहोजायगा क्योंकि नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे और उनमें फल नहींहोताहै ऐसे ज्ञानसे मोक्ष होना सम्भवहोताहै और न कहीं वेदादिकों में ऐसाकहा कि नित्यकर्मोंके फलोंका नहींजानना जो है सो मुक्तिफलको देता अथवा नित्यकर्मकाज्ञान जो है सो मोक्षको देइ ऐसाभी नहीं कहीं कहा और न भगवान् ने ऐसा यहां कहीं गीतामेंही कहा कि नित्यकर्मोंके ज्ञानसे मुक्ति होतीहै और इसी रीतिसे विहित नित्यकर्मोंके नहींकरने में कर्मके देखने से मुक्तिहोगी यह भी शंकादूरहुई और अकर्म में कर्मदेखाकरे ऐसाविधानभी कहीं नहींकिया है और नित्यकर्मकी तो कर्तव्यतामात्र की विधिहै और नित्यकर्मके नहीं करनेसे प्रत्यवाय होताहै अर्थात् दोषहोताहै इसज्ञानसे तो कुछ फलहोता नहीं और नित्यकर्मका नहीं करनाभी जाननाचाहिये ऐसा कहीं विधान नहींकिया और यहकर्म है और यह अकर्म ऐसे मिथ्याज्ञान से अशुभसे मोक्षभी नहीं सम्भवहोताहै और न ऐसेज्ञानसे बुद्धिमत्ता और न योगीहोना और न सम्पूर्ण कर्मकरचुकाहै यहफल सम्भवहोताहै और न स्तुति सम्भवहोतीहै और जो आपही मिथ्याज्ञान अशुभरूपहै तो वह और अशुभसे कैसे छुड़ासक्ता है और नहीं कहीं अन्धकार अन्धकारको दूरकरसक्ता ऐसे झूठाज्ञानभी और झूठेज्ञानको कैसे दूरकरसक्ता है न कहो कर्ममें जो अकर्मका देखना और अकर्ममें जो कर्मकादेखनाहै सो झूठाज्ञाननहींहै क्या तो ईश्वराराधनरूप नित्यकर्म में फलाभावरूप गुणके दर्शनसे अकर्मकाजो देखनाहै सो गौणज्ञानहै और फलकेअभावका कारणहै ऐसेही नित्यकर्मके नहींकरनेमें बन्धनरूपगुणके दर्शनसे कर्मकाजो देखनाहै सोभी गौणज्ञानहै और बन्धनरूप फलमें निमित्तहै तो इसकथनमें भी गौण जो कर्माकर्मका ज्ञान तिससे मोक्षरूपफल कहीं नहीं सुननेमें आताहै तो फिर पूर्वोक्तदोष तो वैसाहीरहा कदाचित् कहो मोक्षरूपफल नहीं है तो नित्यकर्म प्रवृत्तिरूपही फलरहो तो फिर तुम्हारे अर्थमें जो साक्षात् मोक्षरूपफल भगवानने कहाथा तिसकी हानिकरके नित्यकर्मकी प्रवृत्ति कल्पनासे कौनविशेषफल प्राप्तहोता है और जो ऐसाही अर्थ भगवानको अभीष्ट होता तो भगवान् स्पष्ट साक्षात् ऐसाही [illegible] कहते कि हेअर्जुन नित्यकर्मोंकाफल नहींहोता है और इनके नहींकरनेमें नरकहोताहै फिर औरोंकी बुद्धि व्यामोहकरने को [illegible] भगवान ने क्यों कहा कि कर्ममें अकर्मको देखै औ अकर्ममें कर्मको देखै अर्थात् ऐसाकहने में नित्यकर्मोंका फल नहींहै और नित्यकर्मोंके नहींकरनेमें नरकप्राप्तहोता यहअर्थ बड़ीकठिनतासे [illegible] औरोंको बुद्धिको मोहकरना और जिसमें औरभी अर्थसम्भवहोय [illegible] [illegible] [illegible] भगवानका [illegible] [illegible] [illegible] नित्यकर्मके अनुष्ठानकी [illegible] अनुचितहै और [illegible]

जैसे किसीको बुद्धिमें सहजनहीं प्रवेशकरता इससे भगवान् अनेकशब्दों से अनेकप्रकारसे वारम्वार वोधनकरते हैं तैसे नित्यकर्ममें प्रवृत्तिभी दुर्बोधथी इससे ऐसाकहाहोय सो भी नहीं वनसक्ताहै क्योंकि [कर्मण्येवाधिकारस्ते] हे अर्जुन तेरानिष्कामकर्महीमें अधिकारहै यहप्रथम कहिआयेथे उसीसे सबको स्पष्टप्रतीत होगईथी फिर उसके कहनेकी कुछ आवश्यकता नहीं और अपना नित्यकर्म सभी जानसक्तेहैं कुछ आत्मज्ञानके तुल्य दुर्बोधनहीं जिसको अनेक शब्दोंसे वारम्वार वोधकराना उचितहोय औरएक यहभी कारण है कि वेदमें सबजगह जो श्रेष्ठता करके वस्तुनिरूपण की गई है जैसे देवता औअग्निहोत्रादि वोही जाननेके योग्यहै और अनुष्ठान करने योग्यभीहै और निष्प्रयोजन वस्तुकहीं जानने योग्यनहीं होसक्ती है अर्थात् भगवान्ने यहतौ प्रतिज्ञाकी कि कर्मादिकोंका तत्त्वसत्यस्वरूप ऐसा कठिनहै किजिसमें पण्डितभी मोहको प्राप्तहोतेहैं और जिसकेजाननेसे सबबंधनसे छूटताहै ऐसीप्रतिज्ञा करके जो [कर्मण्यकर्म] इत्यादिश्लोकभगवान्ने कहा उसकाअर्थ जो नित्यकर्ममें फलको नहीं देखना इसरीतिका कियाजावे तो भगवान् कीप्रतिज्ञासे विरुद्धहीहोय क्योंकि नित्यकर्ममें फलका नहींदेखना न तो जाननेयोग्यहै और न अनुष्ठानकरनेयोग्य है और न इसकेजाननेसे संसारबन्धन से कोई छूटसक्ताहै और भगवान् प्रतिज्ञावाक्यमें यहकहते हैं कि हे अर्जुन जानने योग्य तत्त्वको मैं कहताहूं नहीं कहीं झूंठाज्ञान जाननेयोग्य होसक्ताहै क्योंकि जबकर्मादिकोंको मायामात्रत्वहै तो तिनका गौणज्ञानभी झूंठाहीहै और उसज्ञानकरके वोधित जो कर्मादिक सो भी आभासमात्र मिथ्याही हैं और जोकहा नित्यकर्मोंके नहींकरनेसे प्रत्यवाय अमितनरककी उत्पत्तिहोतीहै सोभीअसंगतहै क्योंकि असत् जो मिथ्याभूत तिसकाभावनहीं है ऐसा द्वितीयाध्यायमें कहिआये हैं और [कथमसतःसज्जायेत] कैसे असत्से सत्वस्तु उत्पन्नहोय यहश्रुति में कहाहै तो नित्यकर्मोंका नहींकरना हुआ अभाव अर्थात् असत् तिससे नरकवासरूप भावपदार्थ कैसे उत्पन्नहोसक्ताहै क्योंकि असत्से सत्पदार्थ के जन्मका प्रतिषेध है और जो कदाचित् असत्से सत् होता है ऐसाकोई कहै तो उसके मतमें असत् तो सत् होजायगा और सत् असत् होजायगा सो तो षड़ाअयुक्त है जिसस सर्व शास्त्रोक्तप्रमाणोंसे विरुद्ध और युक्तिसभी विरुद्धहै और जो कहा कि नित्यकर्मोंसे कोई फलनहींहोता सोभी असंगतहै क्योंकि नित्यकर्मोंका भी शास्त्रहीसे विधानहै जो नित्यकर्म करनेमे किसीफलकी सिद्धिनहोती तौ निष्प्रयोजन कर्मोंको शास्त्र किसवास्ते विधानकरता अर्थात् जिस जिस पदार्थका शास्त्रने विधानकिया है उसका किसीप्रयोजनहीसे विधानकियाहै और निरर्थक कोईनहीं विधानकियाहै और जो नित्यकर्मका कोईफल नहींमानोगे तो निरदरासे जो विधिशास्त्र सो दुःखरूपही फलको करनेवाला होगा और दुःखरूपफलको जानकरके कोई

नहीं उत्पन्नकरनेमें यत्नकरैगा और जब क्या नित्यकर्मके नहींकरने में तुम्हारी नरकपातकी प्रतिज्ञाहै अर्थात् नित्यकर्मके न करनेमें नरकपात होताहीहै ऐसा तुम कहिचुकेहौ और करनेमें भी कुछ फल नहींमानते तौ फिर दुःखही गलेमें पतितहुआ इसप्रकार नित्यकर्मके करनेमें और नहीं करने में जब दुःख ही की प्राप्ति हुई तौ तुम्हारे मत में शास्त्रभी निरर्थकही होजायगा और तुम्हारी प्रतिज्ञासे भी विरोधहोगा क्योंकि यह तुम्हारीप्रतिज्ञाहै कि नित्यकर्म निष्फलहै और यहभीकहतेहौकि मोक्षफलके लियेहै तौ यह दोनोंतरहका कथनकैसे बनसक्ताहै क्योंकि जब नित्यकर्म का मोक्षरूपफल कहतेहौ तौ निष्फलकैसे होसक्ता है और जो निष्फल कहौ तौ मोक्षरूपफल नहीं सम्भवहोता यही परस्पर विरुद्ध कथनहुआ तिससे जैसा अर्थ हमने पूर्वकहाहै वही निर्दोषहै इसप्रकार [कर्मण्यकर्म] इत्यादि श्लोकका व्याख्यान समाप्तहुआ ॥ १८ ॥

यस्य सर्वे समारम्भाः कामसंकल्पवर्जिताः ।
ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तदेतत् कर्मण्यकर्मादि दर्शनं स्तूयते यस्येति यस्य यथोक्तदर्शिनः सर्वे यावन्तः समारम्भाः सर्वाणि कर्माणि समारभ्यन्ते इति समारंभाः कामसङ्कल्पवर्जिताः कामैस्तत्कारणैश्च सङ्कल्पैर्वर्जिताः मुधैव चेष्टमात्रा अनुष्ठीयन्ते प्रवृत्तेन चेल्लोकसंग्रहार्थंनिवृत्ते नचेत् जीवनमात्रार्थं तंज्ञानाग्निदग्धकर्माणं कर्मादावकर्मादिदर्शनं ज्ञानं तदेवाग्निस्तेन ज्ञानाग्निना दग्धानि शुभाशुभलक्षणानि कर्माणि यस्य तमाहुः परमार्थतः पण्डितं बुधाः ब्रह्मविदः ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मण्यकर्मदर्शनं पूर्वोक्तं स्तोतुमुत्तरश्लोकं प्रस्तौति तदेतदिति यथोक्तदर्शित्वं पूर्वोक्तदर्शनसम्पन्नत्वं समारम्भशब्दस्य कर्मविषयत्वं न रूढ्या किन्तु व्युत्पत्त्येत्याह समारभ्यन्त इतीति कामसंकल्पवर्जितत्वे कथं कर्मणामनुष्ठानमित्याशंक्याह मुधैवेति दृष्टफलाभावे तेषामनुष्ठानं यादृच्छिकं स्यादित्याशंक्य प्रवृत्तेन निवृत्तेन वा तेषामनुष्ठानं यादृच्छिकं स्यादितिविकल्प्य क्रमेण निरस्यति प्रवृत्तेनेत्यादिना ज्ञानाग्नीत्यादि विभजते कर्मादाविति यथोक्तज्ञानं योग्यमेव दहति नायोग्यमिति विवक्षितत्वात्सिद्धवद्दृष्टं यथोक्तविज्ञानविरहिणामपि वैशेषिकादीनां पण्डितत्वप्रसिद्धिमाशंक्य तेषां पण्डिताभासत्वं विवक्षित्वा विशिनष्टि परमार्थत इति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यनेन श्रुत्यर्थापत्तिभ्यां यदुक्तमर्थद्वयं तदेव स्पष्टयति यस्येति पंचभिः सम्यगारभ्यन्त इति समारम्भाः कर्माणि काम्यत इति कामः फलं तत्संकल्पेन वर्जिता यस्य भवन्ति तं पण्डितमाहुः अत्र हेतुर्यतस्तैः समारम्भैः शुद्धे चित्ते सति जातेन ज्ञानाग्निना दग्धानि अकर्मतां नीतानि कर्माणि यस्य तं बुधाः [illegible] व्याख्यायां तु कामः फलहेतुविषयः तदर्थमिदं कर्तव्यमिति कर्तव्यविषयः संकल्पनाम्ना [illegible] दृष्टम् ॥ १९ ॥

नवलभाष्य।

अब यह पूर्वोक्त जो कर्म के विषे जो ब्रह्मदर्शन सो स्तुतिकियाजाता है [यस्येति] हे अर्जुन जिसपुरुषके अर्थात् जिस आत्मदर्शीपुरुषके सबकर्म्म काम संकल्पकरके वर्जितहोयं अर्थात् काम जो अभिलाप और तिसके कारणजे संकल्प तिन्हेंकरके वर्जितहोयँ अर्थात् रहितहोयँ अर्थात् न तो जिसको कर्मकरनेकी कामनाहै और न इसकर्मको इसरीतिसे करनाचाहिये और इसरीतिसे नहीं ऐसा मनमें संकल्पहोताहै किन्तु वृथाही चेष्टामात्र नाम हस्तपादादि चालनमात्र कियेजातेहोयँ सोभी गृहस्थहोय तो लोकसंग्रहके अर्थ और सन्न्यस्तहोय तो केवल जीवनमात्रकेअर्थ और कर्म्म आदिकोंमें अकर्मादिकोंका देखनाही जो पूर्वोक्तज्ञान तिसकरके दग्धनाम भस्महुएहैंशुभ अशुभकर्म जिसके तिसको ब्रह्मवित् पुरुष परमात्र्थसे पंडित कहते हैं ॥ १९॥

त्यक्त्वा कर्म फलासंगं नित्यतृप्तो निराश्रयः।
कर्म्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किंचित् करोति सः॥२०॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्त्वकर्मादि दर्शी सोऽकर्मादि दर्शनादेव निःकर्मा संन्यासी जीवनमात्रार्थचेष्टः सन्कर्माणि न प्रवर्त्तते यद्यपि प्राग्विवेकतः प्रवृत्तः यस्तुप्रारब्धकर्मा सन्नुत्तरकालमुत्पन्नात्मसम्यग्दर्शनः स्यात् स कर्मणिप्रयोजनमपश्यन् ससाधनं कर्म परित्यजत्येव स कुतश्चिन्निमित्तात् कर्मपरित्यागासम्भवे सति कर्मणि तत्फले च सङ्गरहिततया स्वप्रयोजनाभावाल्लोकसंग्रहार्थं पूर्ववत् कर्मणि प्रवृत्तोपि नैव किञ्चित् करोति ज्ञानाग्निदग्धकर्मत्वात् तदीयं कर्माकर्मैव सम्पद्यत इत्येतदर्थं दर्शयिष्यन्नाह त्यक्त्वेति त्यक्त्वा कर्मस्वभिमानं फलासंगञ्च यथोक्ते ज्ञाने नित्यतृप्तो निराकाङ्क्षो विषयेष्वित्यर्थो निराश्रय आश्रयरहित आश्रयो नाम यदाश्रित्य पुरुषार्थं सिसाधयिषति दृष्टादृष्ट फलसाधनाश्रयरहित इत्यर्थः तेनैवम्भूतेन स्वप्रयोजनाभावात् ससाधनं कर्मपरित्यक्तव्यमेवेति प्राप्ते ततो निर्गमासम्भवात् लोकसंग्रहचिकीर्षया शिष्टविगर्हणापरिजिहीर्षया वा पूर्ववत् कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि निःक्रियात्मदर्शन सम्पन्नत्वान्नैव किञ्चित्करोति सः॥ २०॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

विवेकात् पूर्वं कर्मणि प्रवृत्तावपि सति विवेके तत्र न प्रवृत्तिरित्याशंक्यांगीकरोति यस्त्विति विवेकात्पूर्वमभिनिवेशेन प्रवृत्तस्य विवेकानन्तरमभिनिवेशाभावात् प्रवृत्त्यसम्भवे प जीवनमात्रमुद्दिश्य प्रवृत्त्याभासः [illegible] वेके तत् साक्षात्का
रानुदयात् कर्मणि प्रवृत्तस्य कथं [illegible] यस्तु प्रारब्धेति त्यक्
त्वेत्यादि [illegible] ारणप्रक र [illegible] म
कुतश्चिदिति लोकसंग्रहादि [illegible] त [illegible] क
रोति किञ्चिदिति [illegible] ाह स्वप्र
योजनाभावादिति [illegible] क रित्वाभा
वं पश्यादि [illegible] ह विवेकिनामपि

वेकिनांच विशेषः स्यादित्याशङ्क्य कर्मादौ संगासंगाभ्यामित्याह कर्मणीति उक्तेर्थे सन नन्तरश्लोकमवतारयति ज्ञानाग्नीति एतमर्थं दर्शयिष्यन्निमं श्लोकमाहेति योजना यथो क्तं ज्ञानं कूटस्थात्मदर्शनं तेन स्वरूपभूतं सुखं साक्षादनुभूय कर्मणि तत् फलेच सम पास्य विषयपुनिरपेक्षः से ति विद्वानित्याह त्यक्त्वेत्यादि इष्टसाधनमपेक्षत्य कुतो निरपेक्ष त्वमित्याशङ्क्य विशिनष्टि निराश्रय इ ति यदाश्रित्येति यच्छब्देन फलसाधनमुच्यते आ श्रयरहितं इत्यस्यार्थं स्पष्टयति दृष्टेतितेन ज्ञानवता पुरुषेणैवम्भूतेत्यक्त्वाकर्मफलासंगमि त्यादिना विशेषितेनेत्यर्थः ततः समाधानात् कर्मणः सकाशादिति यावत् निर्गमासंभवे हेतुमाह लोकेत्यादिना पूर्ववत् ज्ञानोदयात् प्रागवस्थायामिवेत्यर्थमभिप्रवृत्तोपि लोकदृ ष्ट्येति शेषः नैव करोति किञ्चिदिति स्पष्टं ते. द्रष्टव्यम् ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च त्यक्त्वेति कर्मणि तत्फलेच सक्तिं त्यक्त्वानिजानन्देन तृप्तः अतएव योगक्षे ऽनर्थमाश्रयणीय रहितः एवभूतो यः स्वाभाविके विहिते वा कर्मणि अभितः प्रवृत्तो ऽपि किञ्चिदपि नैव करोति तस्य कर्म अकर्मतामापद्यत इत्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

अब जो अकर्मादिकोंका देखनेवाला ज्ञानीहै सो अकर्मादिकोंके देखने हीसे सब कर्मोंको त्यागकरके संन्यासीहोके जीवनमात्रहीके अर्थ चेष्टाकर ताहुआ यद्यपि विवेककेपूर्व प्रवृत्तभीथा परन्तु विवेकज्ञानके अनन्तर फिर नहीं प्रवृत्तहोता और जो तो प्रथमकर्मको करताहुआ और फिर उत्तरकाल में उत्पन्नहुआ है सम्यक् आत्मज्ञान जिसको ऐसाहोके फिरकर्ममें प्रयोज नको नहींदेखताहुआ साधनसहित कर्मको परित्यागकरके भी फिर किसी कारणसे कर्मके परित्यागका असम्भवहोनेमें कर्ममें और तिसकेफलमें संग रहितहोनेसे अपने प्रयोजनके अभावसे लोकसंग्रहके अर्थ पहिलेके नाईं कर्ममें प्रवृत्तभीहै परन्तु कुछनहीं करताहै क्योंकि ज्ञानरूपअग्निकरके उ सका कर्म भस्महोगयाहै इसकारणसे तौ उसकाकर्म अकर्मभावहीकोप्राप्त होताहै इसअर्थकोदिखातेहुए भगवान् कहतेहैं [त्यक्त्वेति] हे अर्जुन कर्म फलासंगको त्यागकरके अर्थात् कर्म में मैं करताहूं ऐसे अभिमानको त्याग करके और उसकेफलमें आसक्तिको त्यागकरके और ज्ञानमें नित्य तृप्त अर्थात् विषयोंमें आकांक्षारहितहुआ और निराश्रयनाम आश्रयरहित अ र्थात् आश्रय उसको कहते हैं कि जिसका आश्रयकरके फलके सिद्धकरने की इच्छाकरे ऐसा जो दृष्टनाम देखनेमें जो आवे धनमित्रादि और अदृष्ट कहिये संस्कार देवाराधनादि फलोंका साधन तिसके आश्रयकरके रहित हुआ तबजब ऐसाहुआ तो अपना तो कुछकर्म करके प्रयोजनरहाहीनहीं ता सबकर्मोंका परित्यागकी योग्यताके प्राप्तहोनेमें किसीहेतुसे उससे निक लनेके असंभवसे लोकसंग्रहकी इच्छाकरके अथवा श्रेष्ठपुरुषोंकी निन्दाके परित्यागकी इच्छाकरके पहिलेकेनाईं कर्ममें प्रवृत्तभीहुआ है परन्तुनिष्क्रि यआत्माके देखनेसे वह कुछ नहीं करताहै ॥ २० ॥

निराशी र्यतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।
शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनः पूर्वोक्तविपरीतः प्रागेव कर्मारम्भाद् ब्रह्मणि सर्वान्तरे प्रत्यगात्मनि निष्क्रिये सञ्जातात्मदर्शनः स दृष्टादृष्टेष्टविषयाशीर्विवर्जिततया दृष्टादृष्टार्थे कर्मणि प्रयोजनमपश्यन् ससाधनं कर्म संन्यस्य शरीरयात्रामात्रचेष्टो यतिर्ज्ञाननिष्ठो मुच्यत इत्येतमर्थं दर्शयितुमाह निराशीरिति निराशी निर्गताः आशिषो यस्मात् स निराशीः यतचित्तात्मा चित्तमन्तः करणमात्मा बाह्यः कार्य्यकरणसंघातस्तावुभावपि यतौ संयतौ येन सयतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः त्यक्तः सर्वः परिग्रहो येन स त्यक्तसर्वपरिग्रहः शारीरं शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं केवलं कर्म तत्राप्यभिमानवर्जितं कर्म कुर्वन्नाप्नोति न प्राप्नोति किल्बिषमनिष्टरूपं पापं धर्मञ्च धर्मोऽपिमुमुक्षोरनिष्टरूपत्वात् किल्बिषमेवबन्धापादकत्वात् किञ्चशारीरं केवलं कर्मेत्यत्र किंशरीरनिर्वर्त्यं शारीरंकर्म्माभिप्रेतमाहोस्विच्छरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्मेति किञ्चातो यदिशरीरनिर्वर्त्यं शारीरं कर्मयदिवा शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरमित्युच्यतेयदा शरीरनिर्वर्त्यं कर्मशारीरमभिप्रेतं स्यात्तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्मप्रतिषिद्धमपि शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति ब्रुवतो विरुद्धाभिधानं प्रसज्येत शास्त्रीयञ्चकर्म दृष्टादृष्टप्रयोजनंशरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमित्यपि ब्रुवतोऽप्राप्तप्रतिषेधप्रसंगः शारीरं कर्मकुर्वन्नाप्नोति विशेषणात् केवलशब्दप्रयोगाच्च वाङ्मनसनिर्वर्त्यंकर्म्मविधिप्रतिषेधविषयं धर्माधर्मशब्दवाच्यं कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमित्युक्तं स्यात् तत्रापि वाङ्मनोभ्यां विहितानुष्ठानपक्षे किल्बिषप्राप्तिवचनं विरुद्धमापद्येत प्रतिषिद्धसेवापक्षेऽपि भूतार्थानुवादमात्रमनर्थकं स्यात् यदा तु शारीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्माभिप्रेतं भवेत्तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म विधिप्रतिषेधशास्त्रगम्यं शरीरवाङ्मनोवर्त्त्यं अन्यदकुर्वन्स्तैरेव शरीरादिभिः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं केवलशब्दप्रयोगादहं करोमीत्यभिमानवर्जितः शरीरादि चेष्टामात्रं लोकदृष्ट्या कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमेवम्भूतस्य पापशब्दवाच्य किल्बिषप्राप्त्यसम्भवात् किल्बिषं संसारं नाप्नोति ज्ञानाग्निदग्धसर्वकर्मत्वादप्रतिबन्धेन मुच्यत एवेति पूर्वोक्तसम्यग्दर्शनफलानुवाद एवैषः एवं शारीरं केवलं कर्मेत्यस्यार्थस्य परिग्रहे निरवद्यं भवति ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यतेति द्वयोः संयमने सत्यर्थसिद्धमर्थमाह त्यक्तेति सर्वपरिग्रहपरित्यागे देहस्थितिरपि दुःस्यास्यादित्याशङ्क्याह शरीरमिति मात्रशब्देन पौनरुक्त्यादनर्थकं केवलं पद मित्याशङ्क्याह तत्रापीति शरीरं केवलमित्यादौ शरीरपदार्थं स्फुटीकर्तुमुभयथा सम्भावनया विकल्पयति शारीरमिति शरीरनिर्वर्त्यं शारीरमित्यस्मिन् पक्षे किं दूषणं शरीरस्थितिमात्रं शारीरमित्यस्मिन् वा पक्षे किं फलमिति पूर्ववादी पृच्छति किञ्चात इति शरीरनिर्वर्त्यं शारीरमित्यस्मिन् पक्षे सिद्धान्ती दूषणमाह उच्यत इति शरीरेण यन्निर्वर्त्यं
विहितंवा प्रथमे विरोधः [illegible] ...तिषिद्धाचरणेऽपि नानिष्टप्राप्तिरित्युक्ते प्र
तिषेधशास्त्रविरोधः [illegible] ...करणे मत्वानिष्टप्राप्त्यभावादप्राप्त प्रतिषे
धः स्यादि... [illegible] ...दृष्टप्रयोजनं स्वर्गसाधनं
[illegible] ...भिमतमिति पक्षे दूषणा
[illegible] ...न मत्वा किंनो भवत्येव किल्बिषप्रा
[illegible] ...नानुष्ठाने वा प्रतिषिद्धकरणे वा किल्बि

जाताहै तो तिसको करताहुआ पापको नहीं प्राप्त होताहै इस अर्थके कहनेमें विरुद्धकथनरूप दोषप्राप्त होगा अर्थात् जैसे कोई कहै कि मेरीमाताबन्ध्याहै तो जो बन्ध्याहोय तो कहनेवाला पुत्रही नहीं बनसक्ताहै और जो पुत्रसहीहो तो बन्ध्यानहीं होसक्ती ऐसेही प्रत्यक्ष तो निषिद्धकर्मकरने से पापकररहाहै और कहतेहैं कि पापको नहीं प्राप्तहोता तो यह विरुद्धकथन हुआ औरजो शास्त्रविहित शरीर करके कियाजाय ऐसेकर्मको करताहुआ किल्बिषजो पाप तिसको नहीं प्राप्तहोता है ऐसा कहाजायतो अप्राप्तप्रतिषेधरूपदोष प्राप्तहोगा अर्थात् जबशास्त्रविहितही कर्मकिया तो पापकी प्राप्ति हीनहींहुई तो उसको निषेधकैसे बनसक्ताहै यहदोष प्राप्तहोगा और जो तो केवल शारीर कर्म करताहुआ पापको प्राप्तनहोता है इसवाक्यमें शारीर इसविशेषण के कहनेसे और केवलशब्दके कहनेसे वाणी और मनइनके जो कर्मसिद्ध होताहै और विहित अविहित धर्मअधर्म विषय जोकर्म होता है तिसका यहांग्रहण नहीं होनेसे इनकर्मोंको करताहुआ पापको प्राप्तहोताहींहै ऐसाकहाजाय तो भी जबवाणी और मनकरके उसने शास्त्रविहित हीकर्म किया तिसपक्ष में पापको प्राप्तहोता है यहकथन तुम्हारा विरुद्धही होजायगा क्योंकि विहित करनेवाले को पापका प्रसंग कैसे बनसक्ता है और जो उसने वाणी और मनकरके निषिद्धहीकर्म किया तो इसपक्षमें पापकी प्राप्ति तो सिद्धही है फिर तुम्हारा अपूर्व कथन क्याहुआ यहतो केवल कहेहींहुए अर्थका अनुवाद हुआ तो वहवचनहीं अनर्थक होजायगा और जबतो शरीरस्थितिमात्रहीहै प्रयोजनजिसकाअर्थात्केवलशरीरकेनिर्वाहके अर्थजो कर्महोय उसको शारीर कर्म कहतेहैं ऐसे अर्थमें जो शारीरशब्दतिसका ग्रहण अभीष्टहै तबतो देखनेमें और नहीं देखनेमें अर्थात् गुप्त औरप्रकट है प्रयोजन जिसका और विधिनिषेध शास्त्रकरके प्रतिपादन किया ऐसा जो शरीर और वाणी औरमन इनकरके करनेके योग्यजो और कर्म तिसको नहींकरताहुआ और शरीरादिकोंही करके जिसे केवल शरीर बनारहै इतना मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसा जोशरीरचेष्टामात्रकर्म अर्थात् अभिमान रहित होनेसे केवल हाथ पाउं नेत्र वाणी इनका चलानामात्र कर्म तिसको लोकदृष्टि करके करताहुआ किल्बिषजो पाप तिसको नहीं प्राप्त होताहै वास्तवमें तो ऐसे संन्यासीको पापके लेशकी वार्ताहीक्या है इससे किल्बिषशब्द वाच्यदुःखरूप जो संसार तिसको प्राप्त नहीं होताहै क्योंकि ज्ञानरूप अग्निकरके सबकर्मोंको भस्महोने से कोई प्रतिबन्धनहीं रहा इससे मुक्तहीहोता है इससे पूर्वोक्तजो सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानतिसके फलका अनुवाद करनेवाला यहश्लोकहै इसप्रकार [शारीरंकेवलंकर्म] इसश्लोकके अर्थके स्वीकारमें कोई दोषनहीं आसक्ताहै ॥ २१ ॥

यदृच्छालाभसन्तुष्टो द्वन्द्वातीतो विमत्सरः।
समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निबध्यते ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

त्यक्तसर्वपरिग्रहस्य यतेरन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः परिग्रहस्याभावात् याचनादिना शरीरस्थि-
तौ कर्त्तव्यतायां प्राप्तायामयाचितमसंक्लृप्तमुपपन्नं यदृच्छयेत्यादिना वचनेनानुज्ञातं यतेः शरीर-
स्थितिहेतोरन्नादेः प्राप्तिद्वारमाविष्कुर्वन्नाह यदृच्छेति यदृच्छालाभसन्तुष्टोऽप्रार्थितोऽपततो ला-
भो यदृच्छालाभस्तेन सन्तुष्टः संजातालंप्रत्ययः द्वन्द्वातीतो द्वन्द्व इह शीतोष्णादिभिः हन्यमानो
ऽपि विषण्णचित्तो द्वन्द्वातीत उच्यते विमत्सरो विगतमत्सरो निर्वैरबुद्धिः समस्तुल्यो यदृच्छया लाभ-
स्यापि सिद्धावसिद्धौ च य एवम्भूतो यतिरन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः लाभालाभयोः समोऽपि हर्षवि-
षादवर्जितः कर्मादौ अकर्मादिदर्शी यथाभूतात्मदर्शननिष्ठः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजने भिक्षा-
टनादि कर्म्मणि शरीरादिनिर्वर्त्त्ये नैव किञ्चित् करोम्यहं गुणा गुणेषु वर्त्तन्ते इत्येवं सदा सम्परि-
चक्षाण आत्मकर्तृत्वाभावं पश्यन्नैव किञ्चिद्भिक्षाटनादिकं कर्म्म करोति लोकव्यवहारसामान्यद-
र्शनेन तु लौकिकैरारोपितकर्तृत्वे भिक्षाटनादौ कर्म्मणि कर्त्ता भवति भिक्षाटनादिचेष्टासाऽपि अक-
र्तृत्वाद्यनुसन्धानमेव विदुषः स्वानुभवेन तु शास्त्रप्रमाणादिजनितेनाकर्त्तैव स एवं पराध्यारोपि-
तकर्तृत्वं शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं भिक्षाटनादिकं कर्म्म कृत्वापि न निबध्यते बन्धहेतोः कर्म-
णः सहेतुकस्य ज्ञानाग्निना दग्धत्वादित्यनुवाद एवैषः ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

पूर्वश्लोकेन संगतिं दर्शयन्नुत्तरश्लोकमुत्थापयति त्यक्तेति अन्नादेरित्यादिशब्देन पा-
दुकाच्छादनादि गृह्यते याचनादिनेत्यादिपदेन सेवा कृष्याद्युपादीयते भिक्षाटनार्थमुद्यो-
गात् प्राक्काले केनापि योग्येन निवेदितं भैक्ष्यमयाचितम् अभिप्रायं पतितञ्च वर्जयित्वा
संकल्पमन्तरेण पञ्चभ्यः सप्तभ्यो वा गृहेभ्यः समानीतं भैक्ष्यमसंक्लृप्तं सिद्धमन्नं भक्त-
नैः स्वसमीपमुपानीतमुपपन्नं यदृच्छया स्वकीयप्रयत्नव्यतिरेकेणेति यावत् आदिशब्देन मा-
धुकर्यमसंक्लृप्तं प्राक् प्रणीतमयाचितं तत्कालिकोपपन्नञ्च भैक्षं पञ्चविधं स्मृतमित्यादि
गृह्यते आविष्कुर्वन्निदं वाक्यमाहेति योजनीयं परोत्कर्षासहिष्णुत्वपूर्विका यस्यात्कर्षवाञ्छा
विगता यस्मा दिति व्युत्पत्तिमाश्रित्याविवक्षितमर्थमाह निर्वैरेति संक्षेपतो दर्शितमर्थं वि-
वृणोति य एवम्भूत इति तथापि प्रकृतस्य यतेर्भिक्षाटनादौ कर्तृत्वं प्रतिभाति तदभा-
वे भिक्षाटनाद्यभावेन जीवनाभिभावप्रसंगादित्याशंक्याह लोकेति लौकिकैरितरैर्यतिभिः
सह व्यवहारस्य स्नानाचमनभोजनादिलक्षणस्य विदुष्यपि सामान्येन दर्शनात् तदनुसा-
रेण लौकिकैरध्यारोपितकर्तृत्वभोक्तृत्वाद्विद्वानपि लोकदृष्ट्या भिक्षाटनादौ कर्तृत्वमनुभ-
वतीत्यर्थः कथं तर्हि तस्याकर्तृत्वं तत्राह स्वानुभवेनेति यदृच्छेत्यादिपादत्रयं व्याख्या-
य कृत्वापीत्यादि चतुर्थपादं व्याचष्टे स इति भिक्षाटनादिना प्रातिभासिकेन कर्म्म-
णा विदुषो यद्यप्यभावेऽपि कर्मान्तरेण निबद्धत्वं भविष्यतीत्याशङ्क्याह बन्धेति ज्ञाना-
ग्निदग्धत्वादित्येवं नागरं केवलमित्यादावुक्तस्यायमनुवाद इति योजना यथोक्तार्थक-
रणे पुनरुक्तमहाविरोधाभ्युपगमनमनुवादार्थोऽपि शब्दः ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च यदृच्छालाभेति अप्रार्थितोपस्थितो लाभो यदृच्छालाभस्तेन सन्तुष्टः द्वन्द्वा-
तीतः द्वन्द्वानि अतीतोऽतिक्रान्तः सहमान इत्यर्थः विमत्सरः निर्वैरः यदृच्छालाभस्य

पि सिद्धायसिद्धौ च समो हर्षविषादरहित: य एवम्भूत: स पूर्वोत्तरभूमिकयोर्यथा यथा विहितं स्वाभाविकं वा कर्म कृत्वा बन्धं न प्राप्नोति ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

अवत्याग कियाहै सवसंग्रह जिसने ऐसा जो संन्यासी तिसकी शरीर की स्थितिमें हेतुजो अनादि परिग्रह तिसके नहीं होनेसे याचनादि करके अर्थात् मांगनेसे शरीरकी स्थितिकरना चाहिये ऐसाप्राप्तहुआ तहां संन्यासीको ऐसाभिक्षा का अन्नग्रहण करना चाहिये कि जो अयाचितहोय अर्थात् भिक्षाटन के उद्योगके पहलेही किसी श्रद्धायुक्त योग्यपुरुपने निवेदन कियाहोय असंक्लृप्त होय अर्थात् आजुइसके यहां भिक्षाकरनीहै औरकल्हि इसके यहां करनीहोगी ऐसेसंकल्पकरके रहितहोय और पांचघरोंसे वासात घरोंसे ल्याके जो भिक्षाका अन्नप्राप्त कियागयाहोय उसको असंक्लृप्तकहतेहैं तिसमें भी जिनब्राह्मणादि तीनवर्णोंके कुटुम्बियों को कोईतरहका दोष लगाहोय अथवा पतितहोयँ तिनके घरोंकोछोड़के और अच्छेघरोंसे ग्रहण करै और अन्नपकायाहुआ किसी भक्तयोग्यपुरुपने समीप प्राप्तकियाहोय उस भिक्षाकेअन्नको उपपन्नकहते हैं ऐसाअन्न सन्न्यासीको शरीरकीस्थिति के लिये ग्रहणकरनेयोग्यहै इसअर्थको प्रकटकरतेहुए भगवान् कहते हैं कि [यदृच्छेति] विना प्रार्थनाकियाहुआ और विनाजाने पुरुपसे जो लाभ है उसको यदृच्छालाभ कहते हैं उसयदृच्छालाभकरके जो सन्तुष्टहोय अर्थात् सन्तोषयुक्तहोय फिर औरकी इच्छा न करै और शीत उष्णआदि जे द्वन्द्व तिन्होंकरके ताड़ित भी होय और जिसकाचित्त विषादयुक्त न होय सो द्वन्द्वातीत कहाताहै सो होय औविमत्सरहोययानीकिसीसे जिसकीवैरबुद्धि न होय और यदृच्छाके जो लाभ अर्थात् विनाहीयत्न आकस्मात् हुआ जो अन्नादिलाभ तिसकी सिद्धि और असिद्धिमें जो समहोय हर्षविषाद रहित होय जो इसप्रकारका सन्न्यासी कर्मादिकोंमें अकर्मआत्माका देखनेवाला और जैसाहुआ जो आत्मज्ञान तिसमें स्थित औ शरीरकी स्थितिमातहीहै प्रयोजन जिसका ऐसे भिक्षाटनादि कर्ममें भी शरीरकरके जो कर्महोता है तिसको मैं नहींकरताहूं किन्तु इन्द्रियांही अपने अपने विषयोंमें प्रवृत्तहोतीहैं इसप्रकार आत्मामें सदाकर्तृत्वके अभावको अर्थात् कर्तापनाके अभावको देखताहुआ ही जो कुछ भिक्षाटनादिकर्म करताहै और लोकव्यवहार के सामान्यदर्शनकरके तौ अर्थात् जैसाकुछ लोकमें व्यवहार होताहै तिसके देखनेसे तौ लौकिकपुरुषों ने आरोपणकियाहै कर्तृत्वधर्म जिसमें ऐसे भिक्षाटनादि कर्म में कर्त्ता होरहाहै और जिससे भिक्षाटनादि चेष्टाओंमें अर्थात् भिक्षाके लिये जो चलना फिरना तिसमें मैं कर्त्ता नहींहूं ऐसाही स्मरण बनारहता इससे शास्त्रप्रमाणसे उत्पन्नहुआजो अपना अनुभवज्ञान तिसकरके तौ वह संन्यासी अकर्त्ताही है सो इसप्रकार और पुरुषोंने आरो-

पणाकियाहै अर्थात् झूठाहीमानाहै कर्त्तापना जिसमें और शरीरकी स्थिति मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसे भिक्षाटनादि भिक्षाके अर्थ गमनादि कर्म को करके भी बन्धनको प्राप्त नहींहोता है बन्धनमें हेतु जो अविद्यासहित कर्म सो ज्ञानरूप अग्निकरके भस्महोगया है इसकारणसे इसप्रकार यहभी श्लोक पूर्वोक्त ज्ञानफलका अनुवाद है ॥ २२ ॥

गतसंगस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः ।
यज्ञाया ऽचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सक्त्वा कर्मफलासङ्गं इत्यनेन श्लोकेनयः प्रारब्धकर्म्मा सन् यदा निःक्रियब्रह्मात्मदर्शन सम्पन्नः स्यात् तदास्यात्मनः कर्तृकर्मप्रयोजनाभावदर्शिनः कर्मपरित्यागे प्राप्ते कुतश्चिन्निमित्ता त्तदसम्भवे सति पूर्ववत्तस्मिन् कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैवकिञ्चित् करोति स इति च कर्माभावप्रद र्शितः यस्यैवं कर्माभावो दर्शितस्तस्यैव गतसंगस्येति गतसङ्गस्य सर्वतोनिवृत्तासक्तेर्मुक्तस्य नि वृत्तधर्मादिबन्धनस्य ज्ञानावस्थितचेतसोज्ञाने एव अवस्थितं चेतो यस्य सोऽयं ज्ञानावस्थितचे तास्तस्ययज्ञाय यज्ञनिर्वृत्त्यर्थमाचरतो निर्वर्त्तयतः कर्म्म समग्रं सहाग्रेण कर्म्मफलेन वर्त्तते इति समग्रं कर्म्मतत्समग्रं प्रविलीयते विनश्यतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

गतसंगस्येत्यादिश्लोकस्य व्यवहितेन सम्बन्धं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति त्यक्त्वेति अनेन श्लोकेन नैव किंचित् करोति स इत्यत्र कर्माभावप्रदर्शित इति सम्बन्धः कस्य कर्माभा वप्रदर्शनमित्याशंकायामाह प्रारब्धेति यः प्रारब्धकर्मा सन् योऽवतिष्ठते तस्य कर्माभा वः प्रदर्शितश्चेद्विरोधः स्यादित्याशङ्क्यावस्थाविशेषे तत्प्रदर्शनान्मैवमित्याह यदेति ननु ज्ञानवतः क्रियाकारकफलभावदर्शिनः कर्म परित्यागध्रौव्यात् कर्माभाववचनमप्राप्तप्रति षेधः स्यादित्याशङ्क्याह आत्मन इति लोकसंग्रहादिनिमित्तं प्रागेवोक्तमविद्यावस्थायामि व पूर्ववदित्युक्तम् एवं वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति यस्येति यथोक्तस्यापि विद्यावतो मुक्तस्य भगवत् प्रीत्यर्थं कर्मानुष्ठानोपलम्भात्ततो बन्धारम्भः सम्भाव्यतेत्याशंक्याह य ज्ञायेति धर्माधर्मादीत्यादिशब्देन रागद्वेषादिसंग्रहः तस्य बन्धनत्वं कारणत्वं तत्तया प्र तिपत्तव्यं यज्ञनिर्वर्त्यर्थं यज्ञशब्दितस्य भगवतो विष्णोर्नारायणस्य प्रीतिमप्रतन्त्र्यर्थमि ति यावत् ज्ञानमेव वाञ्छतो ज्ञानस्य प्रतिबन्धकं कर्म परिशंकितं परिहरति कर्मेति सम र्थेणेत्यंगीकृत्य व्याचष्टे सहेत्यादिना ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किंच गतेति गतसंगस्य निःकामस्य रागादिभिर्मुक्तस्य ज्ञानेऽवस्थितं चेतो यस्य त स्य परमेश्वराराधनार्थं कर्म चरतः सतः समग्रं सवासनं कर्म प्रविलीयते अकर्म भा वमाप्नोति आरुरुक्षोरपि यज्ञाय यज्ञरक्षार्थं लोकसंग्रहार्थं कर्म कुर्वत इत्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

अब [त्यक्त्वाकर्मफलासंगम] इस पूर्वोक्त श्लोककरके जो पुरुष प्रथम तो कर्मका प्रारम्भ करताहुआ और पीछे जब निष्क्रिय क्रियारहित ब्रह्म

र आत्मज्ञानको प्राप्तहोगया तब अपनाको कर्त्ता और कर्मके प्रयोजन
अभावदेखनेलगा अर्थात् अबमें झूंठाकर्त्ता बनके कर्म कियाकरों इसमें
प्रयोजन सिद्धहोना है ऐसा विचारकरनेलगा तो उसको कर्मकात्याग
प्राप्तहुआ तो भी किसिकारण से कर्मके त्यागका असम्भवहुआ तो
हिलेकी तरहकर्ममें प्रवृत्तभीहुआ परन्तु वहकुछ नहीं करताहै इसप्रकार
तको कर्मका अभाव दिखाया जिसको इसप्रकार उसश्लोकमें कर्मका
भाव दिखायागया है उसीको अब इसश्लोकमें कहतेहैं कि [गतसंग-
ोति] और हेअर्जुन जो पुरुष गतसंग हे अर्थात् दूरहुआ है संगनाम
गहसे आसक्ति प्रीति जिसकी और मुक्तनाम निवृत्त होगयाहै धर्मादि
न्धन जिसको और ज्ञानही में है स्थिताचित्त जिसका और अगाड़ी कहे
येंगे बारहप्रकारके यज्ञतिनकी सिद्धिकेलिये कर्मको करताहुआ जोपुरुष
सका फलसहित कर्म लीनहोजाताहै अर्थात् नाशको प्राप्तहोताहै ॥२३॥

ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम्।
ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात् पुनः कारणात् क्रियमाणं कर्म्म स्वकार्य्यारम्भमकुर्वन् समग्रं प्रविलीयत इत्युच्यते
तः ब्रह्मेति ब्रह्मार्पणं येन करणेन प्रकारेण ब्रह्मविद्धविरग्नावर्पयति तद्ब्रह्मैवेति पश्यति त
ात्मव्यतिरेकेणाभावं पश्यति यथाशुक्तिकायां रजताभावं पश्यति तद्वदुच्यते ब्रह्मैवार्पणमि
। यथायद्रजतं तच्छुक्तिकैवेति ब्रह्मार्पणमित्यसमस्ते पदेयदर्पणबुद्ध्यागृह्यते लोके तदस्यब्रह्मवि
। ब्रह्मैवेत्यर्थः ब्रह्महविस्तथा यद्धविर्बुद्ध्या गृह्यमाणं तद्ब्रह्मैवास्य तथा ब्रह्माग्नाविति समस्तं
दमग्निरपि ब्रह्मैव यत्र हूयते ब्रह्मणा कर्त्रा ब्रह्मैव कर्त्तेत्यर्थः यत्तेन हुतं हवनक्रियापि तत् ब्र
त्र यत्तेन गन्तव्यं फलं तदपि ब्रह्मैव ब्रह्म[illegible] ब्रह्मैव कर्म्म ब्रह्मकर्म्म तास्मिन् स
ाधिर्यस्य स ब्रह्मकर्म्मसमाधिस्तेन ब्रह्मक[illegible] व गन्तव्यं [illegible]
क्रियमाणं कर्म्म परमार्थतोऽकर्म्म ब्रह्मबुद्ध्य[illegible] सति [illegible] णोऽपि सर्वकर्म
न्यासिनः सम्यग्दर्शनस्तुत्यर्थं [illegible] णायथियज्ञे मसि
तदस्याध्यात्मब्रह्मैव परमार्थद[illegible] नामेव विशेषतो ब्र
त्वाभिधानमनर्थकं स्यात् [illegible] सर्वकर्म्माभावः कारक
द्ध्यभावाच्च नहि का[illegible] गादिकं [illegible]
दिना विशेषमप्रदानादि [illegible]
कर्म्मफलभेदबुद्धि[illegible]
[illegible]
करोति सः गुणागुणे[illegible]
र दर्शयन् तत्रतत्र [illegible]
[illegible]
[illegible]
रण कर्माविदु [illegible]
रागादीनि ब्रह्मैव [illegible] करोति

तत्र नार्पणादिबुद्धिर्निवर्त्तते किन्त्वर्पणादिषु ब्रह्मबुद्धिराधीयते यथा प्रतिमादौ विष्णुबु- द्धिर्यथा च नामादौ ब्रह्मबुद्धिरेवं सत्यमेवमपि स्याद्यदि ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणं न स्यात् अत्र सम्यग्दर्शनं ज्ञानयज्ञशब्दितमनेकान् यज्ञशब्दितान् क्रियाविशेषानुपन्यस्य श्रेयान् द्रव्यमयाद्य- ज्ञात् ज्ञानयज्ञ इति ज्ञानं स्तौति अत्र च समर्थमिदं वचनं ब्रह्मार्पणमित्यादि ज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पा- दने अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वेऽर्पणादीनामेव विशेषतोब्रह्मत्वाभिधानमनर्थकं स्यात् येत्वर्पणा- दिषु प्रतिमायां विष्णुदृष्टिवत् ब्रह्मदृष्टिः क्षिप्यतेनामादिष्विव चेतिब्रुवते न तेषां ब्रह्मविद्यो- क्ता विवक्षित स्यादर्पणादि विषयत्वात् ज्ञानस्य न च दृष्टिसम्पादनज्ञानेन मोक्षफलं प्राप्यते ब्रह्मैव तेन गन्तव्यमिति चोच्यते विरुद्धञ्च सम्यग्दर्शनमन्तरेण मोक्षफलं प्राप्यत इति प्रकरणविरो- धञ्च सम्यग्दर्शनञ्च प्रकृतं कर्म्मण्यकर्म्म यः पश्येदिसन्नान्ते च सम्यग्दर्शनं तस्यैवोपसंहारा- त् श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परम्पश्यज्ञानं लब्धा परं शान्तिमित्यादिना सम्यग्दर्शन- स्तुतिमेव कुर्वन्नुपक्षीणोऽध्यायः तत्राकस्मादर्पणादौ ब्रह्मदृष्टिरप्रतिमायामिव विष्णुदृष्टिरुच्यते त इत्यनुपपन्नं तस्माद् यथाव्याख्यातार्थ एवायं श्लोकः ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नाभुक्तं चीयते कर्मेति स्मृतिमाश्रित्य शंकते कस्मादिति समस्तस्य क्रियाकारकफ- लात्मकस्य द्वैतस्य ब्रह्ममात्रत्वेन बाधितत्वात् ब्रह्मविदो ब्रह्ममात्रस्य कर्म प्रविलीनं सर्वमिति युक्तमित्याह उच्यत इति ब्रह्मविदो ब्रह्मैव सर्वक्रियाकारकफलजातं इत्य- त्र हेतुत्वेनानन्तरश्लोकमवतारयति यत इति अर्पणशब्दस्य करणविषयत्वं दर्शयन्नर्पणं ब्रह्मेति पदद्वयपक्षे सामानाधिकरण्यं साधयति येनेति यद्गतं मा भुत्कर्तव्यं बाधार्थमिदं सामानाधिकरण्यमित्याह तस्येति तत्र दृष्टान्तमाह यथेति उक्तेऽर्थे दार्ष्टान्तिकमवतारयति तद्वदुच्यत इति उक्तमेवार्थं स्पष्टयति यथा यदिति समासमंगीकृत्य य- दीति ब्रह्मेति पदद्वयपक्षे विवक्षितमर्थं कथयति यदर्पणेति ब्रह्महविरिति पदद्वयं व्याचष्टे ब्रह्मेत्यादिना यदर्पणबुद्ध्या गृह्यते तद्ब्रह्मविदो ब्रह्मैवेति यथोक्तं तदेवोपपा- दयति तथेति [illegible] षष्ठी ब्रह्मविदर्पणाधिकरोति पूर्ववत्समासमाशङ्क्य व्याख्यान्- तरमवतार्यव्याकरोति तथेति प्रागुक्तसमासवदिति व्यतिरेकः तत्र विवक्षितमर्थं [illegible] ब्रह्मणेति पदस्याभिमतमर्थमाह ब्रह्मणेति कर्त्राहुयत इति सम्बन्धः [illegible] प्रकाशाद् व्यतिरिक्तो नास्तीत्येतदभिमतमित्याह ब्रह्मैवेति हुतमित्यस्य [illegible] ब्रह्मैव तेनेत्यादिभागं विभजते ब्रह्मैवेत्यादिना [illegible] कर्मत्वं ब्रह्मणो [illegible] प्राप्यत्वात् [illegible]

[illegible]

त्वाभिमानपूर्वके मोक्षफलमस्येति फलाभिसन्धिमच्च कर्म दृष्टमिति योजना अन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह नेत्यादिना उपमृदिता क्रियादिभेदविषया बुद्धिर्यस्य तत्कर्म तथा कर्तृत्वाभिमानपूर्वको मोक्षे फलमस्येति योऽभिसन्धिस्तेन रहितंच न कर्म दृष्टमित्यन्वयः तथापि ब्रह्मविदो भासमानकर्माभावे किमायातमित्याशंक्याह इदमिति यदिदं ब्रह्मविदो दृश्यमानं कर्म तदहमस्मि ब्रह्मेतिबुद्ध्या निराकृतकारकादिभेदविषयबुद्धिमदतश्च कर्मैव न भवति तत्त्वज्ञाने सति व्यापकं कारकादिव्यावर्तमानं व्याप्यं कर्मापि व्यावर्तयति तत्त्वविदः शरीरादिचेष्टा कर्माभावः कर्मव्यापकरहितत्वात् सुषुप्तिचेष्टा वदित्यर्थः ज्ञानवता दृश्यमानं कर्माकर्मैवेत्यत्र भगवदनुमतिमाह तथा चेति ब्रह्मविदो दृष्ट्वा कर्म नास्तीत्युक्तेऽपि तत् कारणानुपमर्दात् पुनर्भविष्यतीत्याशंक्याह तथा च दर्शयन्निति अविद्वानिव विद्वानपि कर्मणि प्रवर्तमानो दृश्यते तथापि तस्य कर्माकर्मैवेत्यत्र दृष्टान्तमाह दृष्ट्वा चेति विद्वत् कर्मापि कर्मत्वाविशेषादितरकर्मवत् फलारम्भकमित्यपि शंका नयुक्तेत्याह तथेति इदं कर्मैव कर्तव्यमस्य च फलं भोक्तव्यमिति मतिस्तत् पूर्वकाणि तत्पूर्वकाणि च कर्माणि तेषामवान्तरभेदसंग्रहार्थमादिपदं दार्ष्टान्तिकमाह तथेति मन्या विद्वत् प्रकरणं परामृष्टं षष्ठी समानाधिकरणे उक्तेऽर्थे पूर्ववाक्यमनुकूलयति अत इति ब्रह्मार्पणमन्त्रस्य स्वव्याख्यानमुक्त्वा स्वबुद्धिव्याख्यानमनुवदति अत्र त प्रसिद्धदृष्टिगेन अप्रसिद्धविधानस्य न्यायत्वादप्रसिद्धदृष्टिगेन प्रसिद्धविधानं कथमित्याशंक्याह ब्रह्मैवेति किलेत्यस्मिन् व्याख्याने सिद्धान्तिनोऽसंप्रतिपत्तिं सूचयति कर्तृकर्मकरणसंप्रदानाधिकरणरूपेण पंचविधे न ब्रह्मैव व्यवस्थितं कर्म करोतीत्यंगीकारात् तदप्रसिद्धाभावात् तदनुवादेनार्पणादिष्वविरुद्धब्रह्मदृष्टिर्विधीरित्यर्थः दृष्टिविधिपक्षे सिद्धान्ताद्विशेषं दर्शयितितत्रेति अर्पणादिषु कर्तव्यां ब्रह्मबुद्धिं दृष्टान्ताभ्यां स्पष्टयति यथेत्यादिना दृष्टिविधाने विधेयदृष्टेर्मानसक्रियात्वेन सम्यग्ज्ञानत्वाभावात् प्रकरणभंगः स्यादित्यभिप्रेत्य परिहरति सत्यमेवमिति विधित्सितदृष्टिस्तुतिपरमेव प्रकरणं न ज्ञानस्तुतिपरमित्याशंक्य प्रकरणपर्यालोचनया ज्ञानस्तुतिरेवात्र प्रतिभातीति प्रतिपादयति अत्रत्विति किंच ब्रह्मार्पणमन्त्रस्यापि सम्यग्ज्ञानस्तुतौ सामर्थ्यं प्रतिभातीत्याह अत्रचेति नत्वर्पणादिषु ब्रह्मदृष्टिं कुर्वतामपि ब्रह्मविद्यैवात्र विवक्षितेति पक्षभेदासिद्धिरिति चेत् तत्राह येत्विति यया ब्रह्मदृष्ट्या नामादिकमुपास्यं तयार्पणादिषु ब्रह्मदृष्टिकरणे सत्यर्पणादिकमेव प्राधान्येन ज्ञेयमिति ब्रह्मविद्या यथोक्तेन वाक्येन विवक्षिता न स्यादित्यर्थः किञ्च ब्रह्मैव तेन गन्तव्यमिति ब्रह्मप्राप्तिफलाभिधानादपि दृष्टिविधानमश्लिष्टमित्याह नचेति नचार्पणाद्यालम्बना दृष्टिर्ब्रह्म प्रापय्यप्रतीकालम्बनान्नयतीति न्यायविरोधादिति भावः दृष्टिविधानेऽपि नियोगबलादेव स्वर्गवद्दृष्टेर्मोक्षो भविष्यतीत्याशंक्याह विरुद्धंचेति ज्ञानादेव कैवल्यमुक्त्वा मार्गान्तराभावादित्या श्रुत्याविरुद्धं मोक्षस्य चाविद्यानिवृत्तिलक्षणस्य दृष्टस्य नैयोगिकत्ववचनमित्यर्थः दृष्टियोगान्मोक्षो भवति इत्येतत् करणाविरुद्धंचेत्याह प्रकृतेति तदेव प्रपञ्चयति सम्यग्दर्शनस्येति अन्ते च सम्यग्दर्शने प्रकृतमिति सम्बन्धः तत्र हेतुः तत्रेदेति सम्यग्ज्ञानेनोपक्रम्यते तेनैवोपसंहारेऽपि मध्ये किञ्चिदन्यदुक्तमिति प्रकरणव्याहतिप्रसंगमित्याशङ्क्याह श्रेयानिति प्रकरणे सम्यग्ज्ञानविषये सम्यग्दर्शनविधिरिति फलितमाह तदेति ब्रह्मार्पणमन्त्रे प्रकृतिविरुद्धव्याख्यानमयुक्तमित्याह विद्याव्याख्याने प्रकृतविषयमनुसरतीति सम्यगिति ॥ २४ ॥

के वेदमें कहाहै तैसे संन्यासी को भी ज्ञानकाण्डकी रीति से यज्ञांगों में ब्रह्मभावना ज्ञानकी स्तुतिके अर्थ युक्तहीहै और जो कदाचित् यहतात्पर्य नहोय तो सबजगत्ही का ब्रह्मरूपत्व सिद्धहोने से विशेषकरके अर्पणादि हीको जो ब्रह्मरूपता करके भगवान्ने प्रतिपादन किया सो अनर्थ कहा- जायगा तिसंत ब्रह्महीसब हैं ऐसाजानताहुआ जो ज्ञानी तिसको सबक- र्मोंका अभाव और कार बुद्धिका अभाव सिद्धहुआ अर्थात् क्रियाकी सिद्धि केलिये कर्ताआदिलेके जेछःन्यारे२कारकव्याकरणमें कहेहैं तिनकी बुद्धिका अभाव ज्ञानीको अद्वितीय ब्रह्माकारवृत्तिसे भेदबुद्धिके दूरहोनेसे सिद्धहुआ और कारकबुद्धि रहित यज्ञरूपकर्म नहींदेखाहै जिससे सब अग्निहोत्रादि कर्म इन्द्राय इत्यादि शब्दोंकरके बोधित अर्थात् जताएहुए इन्द्रादि देवता विशेषरूप जेसंप्रदानादि कारक तिन्होंकी बुद्धिकरकेयुक्त और कर्त्ताके अभि- मानकरके युक्त और स्वर्गादि फलोंकी प्रीतिकरके युक्तही देखागयाहै और ऐसा कर्म कोई नहीं देखनेमें आता जिसमें क्रिया और कारक और कर्म औरफल इन्होंकी न्यारी न्यारी बुद्धियां नष्टहोगयी होवैं और मैं करताहूं ऐसा अभिमान जिसमें न होय और स्वर्गादि फलकी जिसमें चाह नहोय अर्थात् क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि और अपनामें कर्त्तापनेका अभिमान और स्वर्गादि फलोंमें प्रीति यह सबव्यवहार हरएक कर्म में लौकिक पुरुषोंको हुआही करताहै और ज्ञानीको तो ब्रह्म बुद्धिकरके नाशको प्राप्तहुई है अर्पणादिकारक कर्मफल क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि जिसमें ऐसा जो कर्म सो अकर्मरूपही है सो भगवान्ने इसी अध्यायमें पहिले कहाभीहै कि (कर्म- ण्यभिप्रवृत्तोपि नैवकिंचित्करोतिसः) सो ज्ञानीकर्ममें प्रवृत्तभी है और कुछ नहीं करताहै और तीसरे अध्यायमें यहकहा कि [गुणागुणेषुवर्त्तन्ते नैव- किंचित्करोमीति युक्तोमन्येततत्त्ववित्इति] इन्द्रियां अपने विषयमें प्रवृत्त होतीहैं और मैं कुछभी नहीं करताहूं इसप्रकार तत्त्वका जाननेवाला ज्ञा- नीमानता है इसप्रकार तहांतहां सिद्धांतको दिखातेहुए भगवान् क्रियाकार फलभेद बुद्धिकानाश सूचनकरते हैं और यहभी देखतेहैं कि प्रथमतो पुरुष कामनाही करके अग्निहोत्रमें प्रवृत्तहुआ और पश्चात् किसी कारणसे काम के नाशमें उसकामनासे अग्निहोत्रकी भी हानिहोजाती है जैसे जानके वाबिना जानेकारक बुद्धिकरके किये जे कर्मतेही फलोंको उत्पन्नकरतेहैं यह देखाहै तैसे यहांभी ब्रह्मबुद्धि करके मर्दनकिई गईहै अर्पणादि कारकक्रिया फलभेद बुद्धि जिसकी ऐसेज्ञानी की बाहरकी चेष्टामात्रकरके किया भी कर्महै परन्तु यहअकर्मही होजाताहै इसी हेतुसे कहिआये हैं कि ज्ञानीका कर्म संपूर्ण फलसहित लीनहोजाता है अर्थात् नाशको प्राप्तहोता है अब यहां कोई इसश्लोकका अर्थ ऐसा कहते हैं कि जो ब्रह्महै सोई अर्पणादि रूपहुआ अर्थात् ब्रह्मही अर्पणादि नामस्रुवाआदि पांचप्रकारके कारकरूप अर्थात् स्रुवाकर्मकरणकारक १ हविर्द्रव्यकर्मकारक २ अग्निअधिकरण

स्वामिकृतटीका।

तदेवं परमेश्वराराधनलक्षणं कर्म ज्ञानहेतुत्वेन बन्धकत्वाभावादकर्मैव अक-
स्यायान्तु अकर्त्रात्मज्ञानवाधितत्वात् स्वाभाविकमपि कर्म अकर्मैवेति कर्मण्यकर्म य
पश्येदित्यनेनोक्तः कर्मप्रविलयः प्रपञ्चितः इदानीं कर्माणि तदंगेषु च ब्रह्मैवानुसंद-
धतः कर्मप्रविलयमाह ब्रह्मार्पणमिति अर्प्यतेऽनेनेत्यर्पणं जुह्वादि तदपि ब्रह्मैव स
र्प्यमाणहविरपि घृतादिकं ब्रह्मैव ब्रह्माग्निस्तस्मिन् ब्रह्मणा कर्त्रा हुतं होमोऽपि
कर्ता च क्रिया च ब्रह्मैवेत्यर्थः एवं ब्रह्मण्येव कर्मात्मके समाधिश्चित्तैकाग्र्यं यस्य
तेन ब्रह्मैवगन्तव्यं प्राप्यं न तु फलान्तरमित्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य।

कौनसे फिर कारणसे कियाहुआ जो कर्म सो अपने कार्यको नहीं क-
ताहुआ अर्थात् बन्धनको नहीं करताहुआ आपफल सहित लीनहोजाता
है अर्थात् नाशको प्राप्त होताहै इसआकांक्षामें कहतेहैं कि [ब्रह्मेति] हे
अर्जुन पुरुष जिससाधन करके अर्थात् मन्त्रस्रुवाआदि हवनके साधनक-
के अग्निमें घृतादि द्रव्यको अर्पणकरताहै उसको ब्रह्मवित् ब्रह्महीदेखताहै
अर्थात् उसको आत्मासे भिन्नरूप करके नहीं देखताहै जैसे कोई निश्चित
बुद्धिपुरुष सीपीमें रजतके अभावको देखताहै अथवा उसमें भ्रान्तिसे
प्रतीयमान जो रजत अर्थात् चांदी तिसको सीपीहीरूपकरके निश्चयसे देख-
ताहै तैसेही ब्रह्मवित् पुरुषभी अर्पण जो स्रुवाआदि साधन तिसको ब्रह्म
हीदेखता है और लोकमें जो पदार्थ अर्पण बुद्धिकरके ग्रहणकिया जाताहै
सो ब्रह्मवेत्ताको सबब्रह्महीहै और तैसेही जो यज्ञमें घृतादि बुद्धिसे पदार्थ
ग्रहणकिया जाताहै सो भी उसज्ञानिको ब्रह्महीहै और जिसअग्निमें होम
होताहै वहअग्निभी ब्रह्महीहै और जो हवनकर्त्ता अर्थात् हवनकरनेवालाजो
ब्राह्मण सो भी ब्रह्महीहै और जो हवनरूपा जोक्रिया सो भी ब्रह्महीऔर
जो उसयज्ञकर्ताको प्राप्तहोनेको योग्यफल स्वर्गादि सो भी ब्रह्महीहै इस
प्रकार ब्रह्मरूप कर्ममें जिसकी समाधि अर्थात् चित्तकी एकाग्रता होरहीहै
उसको ब्रह्मही प्राप्यहै अर्थात्प्राप्तहोनेकोयोग्यहै और लोकसंग्रहकी इच्छा
करके ज्ञानी पुरुषने किया जो कर्म सो परमार्थमें अकर्महीहोजाताहै
अर्थात् नहीं सरीखा होजाताहै क्योंकि ब्रह्मबुद्धि करके कर्म बुद्धिका उप-
देनहुआ अर्थात् भंगहुआ तो आपही कर्मनाशके भावको प्राप्त होताहै
ऐसा ज्ञानसिद्धान्त स्थितहुआ तो कर्मोंसे निवृत्तहुआ जो संन्यासी तिसके
सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानकी स्तुतिकेलिये ज्ञानको यज्ञरूप करके वर्णन करना
युक्तहीहै जैसे यज्ञमें स्रुवाघृतआदि पदार्थ प्रसिद्धहैं तैसेही इसपरमार्थ-
दर्शी अर्थात् सत्यरूप ब्रह्मको देखनेवाले संन्यासीको अध्यात्मरूप ब्रह्म
ही भावनाकरके सकलयज्ञपदार्थ रूपहै जैसे ब्रह्मअर्पणकरने को समर्थ
जो अग्रगुरु तिसको ध्यानमार्ग में भावनाकरके यज्ञकरना उपासना।

के वेदमें कहाहै तैसे संन्यासी को भी ज्ञानकाण्डकी रीति से यज्ञांगों में ब्रह्मभावना ज्ञानकी स्तुतिके अर्थ युक्तहीहै और जो कदाचित् यहतात्पर्य नहोय तो सबजगत्‌ही को ब्रह्मरूपत्व सिद्धहोने से विशेषकरके अर्पणादि हीको जो ब्रह्मरूपता करके भगवान्‌ने प्रतिपादन किया सो अनर्थ कहा- जायगा तिसते ब्रह्महीसब है ऐसाजानताहुआ जो ज्ञानी तिसको सबक- र्मोका अभाव और कार बुद्धिका अभाव सिद्धहुआ अर्थात् क्रियाकी सिद्धि केलिये कर्ताआदिलेके जेछःन्यारे२कारकव्याकरणमें कहेहैं तिनकी बुद्धिका अभाव ज्ञानीको अद्वितीय ब्रह्माकारवृत्तिसे भेदबुद्धिके दूरहोनेसे सिद्धहुआ और कारकबुद्धि रहित यज्ञरूपकर्म नहींदेखाहै जिससे सब अग्निहोत्रादि कर्म इन्द्राय इत्यादि शब्दोंकरके बोधित अर्थात् जताएहुए इन्द्रादि देवता विशेषरूप जेसंप्रदानादि कारक तिन्होंकी बुद्धिकरकेयुक्त और कर्त्ताके अभि- मानकरके युक्त और स्वर्गादि फलोंकी प्रीतिकरके युक्तही देखागयाहै और ऐसा कर्म कोई नहीं देखनेमें आता जिसमें क्रिया और कारक और कर्म औरफल इन्होंकी न्यारी न्यारी बुद्धियां नष्टहोगयी होयँ और मैं करताहूं ऐसा अभिमान जिसमें न होय और स्वर्गादि फलकी जिसमें चाह नहोय अर्थात् क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि और अपनामें कर्त्तापनेका अभिमान और स्वर्गादि फलोंमें प्रीति यह सबव्यवहार हरएक कर्म में लौकिक पुरुषोंको हुआही करताहै और ज्ञानीको तो ब्रह्म बुद्धिकरके नाशको प्राप्तहुई है अर्पणादिकारक कर्मफल क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि जिसमें ऐसा जो कर्म सो अकर्मरूपही है सो भगवान्‌ने इसी अध्यायमें पीछे कहाभीहै कि (कर्म- ण्यभिप्रवृत्तापि नैवकिंचित्परोतिसः) सो ज्ञानीकर्ममें प्रवृत्तभी है और कुछ नहीं करताहै और तीसरे अध्यायमें यहकहा कि [गुणागुणेषुवर्त्तन्ते नैव- किंचित्करोमीति युक्तोमन्येततत्त्ववित्इति] इन्द्रियां अपने विषयमें प्रवृत्त होतीहैं और मैं कुछभी नहीं करताहूं इसप्रकार तत्त्वका जाननेवाला ज्ञा- नीमानता है इसप्रकार तहांतहां सिद्धांतको दिखातेहुए भगवान् क्रियाकार फलभेद बुद्धिकानाश सूचनकरते हैं और यहभी देखतेहैं कि प्रथमतो पुरुष कामनाही करके अग्निहोत्रमें प्रवृत्तहुआ और पश्चात् किसी कारणसे काम के नाशमें उसकामनासे अग्निहोत्रको भी हानिहोजाती है जैसे जानके याबिना जानकारक बुद्धिकरके किये जे कर्मतेही फलोंको उत्पन्नकरतेहैं यह देखाहै तैसे यहांभी ब्रह्मबुद्धि करके मर्दनकिई गईहै अर्पणादि कारकक्रिया फलभेद बुद्धि जिसकी ऐसेज्ञानी की बाहरकी चेष्टामात्रकरके किया भी कर्महै परन्तु वहअकर्मही होजाताहै इसी हेतुसे कहिआये हैं कि ज्ञानीका कर्म संपूर्ण फलसहित लीनहोजाता है अर्थात् नाशको प्राप्तहोता है अब यहां कोई इसश्लोकका अर्थ ऐसा कहते हैं कि जो ब्रह्महै सोई अर्पणादि रूपहुआ अर्थात् ब्रह्मही अर्पणादि नामस्रुवाआदि पांचप्रकारके कारकरूप अर्थात् स्रुवाकर्मकरणकारक १ हविर्द्रव्यकर्मकारक २ अग्निअधिकरण

कारक ३ यजमानकर्तृकारक ४ स्वर्गकर्मकारक ५ इसप्रकार इनों
करके व्यवस्थितहुआ कर्मकरताहै तहां अर्पणआदि स्रुवाआदि पांचनकों
की वुद्धितौ निवृत्तनहीं होतीहै और उन्होंमें ब्रह्म वुद्धिस्थापन की जातीहै
जैसे प्रतिमा आदिकोंमें विष्णुआदि देवताओंकी वुद्धि और नामादिकोंमें
ब्रह्म वुद्धि स्थापनकी जातीहै अर्थात् जैसे पूजनके योग्य प्रतिमाओंमें वि-
ष्णुआदि देवताओंकी वुद्धि होतीहै और प्रतिमादिकोंकी भी वुद्धि बनीर-
तीहै और उपासनाकाण्ड में प्रसिद्धनामादिकजे प्रणव आकाश प्राणमन
आदिकोंमें ब्रह्म वुद्धि करके उपासना की जाती है तहां प्रणवादिकनामा-
दिकोंकी भी वुद्धिवनी रहतीहै और ब्रह्म वुद्धिभी कियी जातीहै ऐसे यज्ञ
मन्त्रआदि यज्ञोंके अंगोमें भी ब्रह्म वुद्धिकरके जब वह यज्ञकिया जायगा
तो कर्मही प्रधान करकेरहा कुछ ज्ञानयज्ञ नहीं सिद्धहोगा तो संन्यासी के
ज्ञानयज्ञको स्तुति करनेकेलिये जो प्रकरण सो नहीं रहैगा और यहां तो
अनेक प्रकारके यज्ञोंको भगवान् कहिकै अन्त्यमें यहकहेंगे कि श्रेयान्
द्रव्यमययज्ञ से ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठ है तो इस कथन करके ज्ञानयज्ञ करके
कहागया जो सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानतिसी की भगवान् स्तुति करतेहैं यहसि-
द्धान्त प्रतीत होताहै और जो ज्ञानयज्ञ कहेंगेही नहीं तो स्तुति करनाहि
स संभवहोता है और यहां ज्ञानयज्ञके वर्णनमें ब्रह्मार्पण इत्यादश्लोकही
व्यर्थहोके प्रमाणताको प्राप्तहोता है और जो ऐसा न होय तो सर्वको
ब्रह्मत्व सिद्धरहा विशेषकरके अर्पणादिकोंही जो ब्रह्मरूप करके कथनकि-
या सो व्यर्थ होजायगा और येतो जैसे प्रतिमामें विष्णुदृष्टि कियी जाती
है और जैसे नामादिकोंमें ब्रह्म वुद्धिकियी जातीहै तैसे अर्पणादिकों में भी
ब्रह्मदृष्टि आरोपण कियी जातीहै ऐसा कहतेहैं तिनको तो पूर्वोक्त ब्रह्मवि-
वक्षित नहींहै अर्थात् कहनेको इष्टनहीं है क्योंकि तिनके मतमें विशेष
करके अर्पणादि पदार्थोंकाही जानना अभीष्टहै इससे अर्थात् जैसे ज्ञाननिष्ठ
ब्रह्मबुद्धिकरके अर्पण आदि नाम स्रुवादिकारक बुद्धिका उपमर्दनहोताहै
अर्थात् सर्वथा भेदबुद्धिका विनाशहोजाताहै तो स्रुवादिपदार्थोंको ब्रह्म
से भिन्न देखनाहीनहीं है किन्तु ब्रह्मही को देखताहै कुछ यज्ञकरनेको प्राप्त
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

प्रवृत्तहुआ तो स्रुवादि यज्ञोंके अंगोंमें ब्रह्मदृष्टि कीगई तो यह ब्रह्मदृष्टि अर्पणादि कारकादिभेद बुद्धिका नाश नहींकरतीहै जैसे विष्णुआदि देवबुद्धिप्रतिमा बुद्धिकानाश नहीं करती किन्तु जैसी जैसी दृढ़देवबुद्धिप्रतिमामें होती है तैसे उत्तमफलको देतीहै तैसे यहां भी ब्रह्मदृष्टि अर्पणादि कारकबुद्धिकी अंगरूपता को प्राप्तहुई उत्तमफलको प्राप्तिकरनेकी द्वारा उसकर्मकीश्रेष्ठता को बोधनकरती है कुछ ब्रह्मविद्यारूप नहींहोसक्तीहै क्योंकि ब्रह्माकारवृत्ति ही को ब्रह्मविद्या कहते हैं उसके होनेमें फिर कर्ममें प्रवृत्त कैसे सम्भवहोसक्तीहै इससे इसअर्थ में कर्मयज्ञही यहहुआ और ज्ञानयज्ञ नहीं होसक्ता और ब्रह्मदृष्टिमात्रके करनेवाले ज्ञानसे मोक्षनहीं प्राप्तहोसक्ता और [ब्रह्मैवतेनगन्तव्यम्] ऐसे ज्ञानयज्ञकरनेवाले पुरुषको ब्रह्मही प्राप्तहोनेको योग्य है इसकथनसे मोक्षही इसज्ञानयज्ञकाफलहै ऐसा भगवान्ने सूचितकिया और सो मोक्षरूपफल सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानके विना प्राप्तहोय यह विरुद्ध है अर्थात् ऐसा सम्भव नहीं होताहै और तुम्हारे अर्थमें प्रकरणसेभी विरोध प्राप्तहोगा क्योंकि [कर्मण्यकर्मयःपश्येत्] कर्म में अकर्म जो ब्रह्म तिसको जो देखताहै ऐसे कथनसे सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानहीके प्रकरणको प्रारम्भ करके और फिर अन्त्यमें तिसीज्ञानका उपसंहार करतेहुए भगवान्ने यह कहाकि [श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ज्ञानयज्ञःपरन्तप ज्ञानंलब्ध्वापरांशांतिमित्यादिना] अर्थ हे अर्जुन द्रव्यमय जो यज्ञ तिससे ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठहै और ज्ञानको प्राप्तहोकर परमउत्कृष्टजोशान्तितिसको थोड़हीकालमें प्राप्तहोताहै ऐसेकहने करके सम्यग्दर्शन रूप ज्ञानकी स्तुति करते करते अध्याय समाप्तकिया तिसज्ञानके प्रकरणके मध्यमें प्रकरणके अर्थको बिना विचारकिये प्रतिमा में विष्णुदृष्टिके सदृश जो अर्पणादिकोंमें अर्थात् यज्ञके अंग जे स्रुवादिक तिन्होंमें ब्रह्मदृष्टि कहीजातीहै सो अयुक्तहै तिससे जैसा कुछ अर्थ हमने इसश्लोकका व्याख्यान कियाहै वही युक्त है ॥ २४ ॥

दैवमेवाऽपरे यज्ञं योगिनःपर्य्युपासते ।
ब्रह्माग्नावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुह्वति ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र अ... म्पाय तत्स्तुत्यर्थमन्येपि यज्ञा उपक्षिप्यन्ते दैवमे वेत्यादिना
यज्ञस्तमे ... ं योगिनः कर्मिणः पर्य्युपासते कुर्वन्तीत्यर्थः
...न् मासांदपरोक्षाद् ब्रह्म यआत्मासर्वान्तर
...नि नेतीतिनिरस्ताशेषविशेषं ब्रह्मशब्देनोच्यते
...था ब्रह्माग्निस्तस्मिन् ब्रह्माग्नावपरेऽन्ये ब्रह्मविदो
यज्ञशब्दस्य पाठात् तमात्मानं यज्ञं परमार्थतः परमेव
...त्मसर्वोपा... ...यज्ञेनैवात्मनैवोक्तलक्षणेनोप
...त्मनोनिरूपा... ...पेणैव दर्शनं स तस्मिन्
...र्ननिष्ठाः ... २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ज्ञानस्य यज्ञत्वं सम्पाद्य पूर्वश्लोके स्थिते सत्यधुना तस्यैव ज्ञानस्य स्तुत्यर्थं यज्ञान्तर निर्देशार्थमुत्तरग्रन्थप्रवृत्तिरित्याह तत्रेति सर्वस्य श्रेयः साधनस्य मुख्यगौणवृत्तिभ्यां यज्ञत्वं दर्शयन् आदौ यज्ञद्वयमादर्शयति दैवमेवेति प्रतीकमादाय दैवयज्ञ व्याचष्टे इति सम्यग्ज्ञानाख्यं यज्ञं विभजते ब्रह्माग्नाविति तत्र ब्रह्मशब्दार्थं श्रुत्यवष्टम्भेन स्पृशति सत्यमिति यदनृतमनन्तविपरीतमपरिच्छिन्नं ब्रह्म तस्य परमानन्दत्वेन परमपुरुषार्थत्वमाह विज्ञानमिति तस्य ज्ञानाधिकरणत्वेन ज्ञानत्वमौपचारिकमित्याशङ्क्याह तत् साक्षादिति जीवब्रह्मविभागे कथमपरिच्छिन्नत्वमित्याशङ्क्य विशिनष्टि य आत्मेति परस्यैवात्मत्वं सर्वस्माद्देहादेरव्याकृतान्तादान्तरत्वेन साधयति सर्वान्तर इति विधिमुखं सर्वमेवोपनिषद्वाक्यं ब्रह्मविषयमादिशब्दार्थः निषेधमुखं ब्रह्मविषयमुपनिषद्वाक्यमर्थमेवार्थतो निबध्नाति अशनायेति ब्रह्मण्यग्निशब्दप्रयोगे निमित्तमाह सहोमेति बुद्ध्यास्तया सर्वस्य वा हेतुत्वादिति द्रष्टव्यं यज्ञशब्दस्यात्मनि त्वं पदार्थे प्रयोगे हेतुमाह स्वात्मनामस्विति आधाराधेयभावेन वास्तवभेदं ब्रह्मात्मनो व्यावर्तयति परमार्थत इति कथं तर्हि होमो नहि तस्यैव तत्र होमः सम्भवतीत्याशङ्क्याह बुद्ध्यादीति उपाधियोगफलं कथयति अध्यस्तेति उपाध्यध्यासद्वारा तद्धर्माध्यासे प्राप्तमर्थं निर्दिशति जुहोतीति इत्थं भूतलक्षणां तृतीयामेव व्याकरोति उक्तेति अशनायादि सर्वसंसारधर्मवर्जितेन निर्विशेषेण स्वरूपेणेति यावत् आत्मनो ब्रह्मणि होममेव प्रकटयति सोपाधिकमिति पर इत्यस्यार्थं स्फोरयति ब्रह्मेति ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं यज्ञत्वेन सम्पादितं सर्वत्र ब्रह्मदर्शनलक्षणं ज्ञानं सर्वयज्ञोपायप्राप्यत्वात् सर्वयज्ञेभ्यः श्रेष्ठमित्येवं स्तोतुमधिकारिभेदेन ज्ञानोपायभूतान् बहून् यज्ञानाह दैवमित्यादिभिरष्टभिः देवा इन्द्रवरुणादय इज्यन्ते यस्मिन् एवकारेणेन्द्रादिषु ब्रह्मबुद्धिराहित्यं दर्शितं तदेवं यज्ञमपरे कर्मयोगिनः पर्युपासते श्रद्धयानुतिष्ठन्ति अपरे तु ज्ञानयोगिनो ब्रह्मरूपेऽग्नौ यज्ञेनैवोपायेन ब्रह्मार्पणमित्याद्युक्तप्रकारेण यज्ञमुपजुह्वति यज्ञादि कर्माणि प्रविलापयन्तीत्यर्थः सोऽयं ज्ञानयज्ञः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य।

तहां अब इससमयमें सम्यग्दर्शनको अच्छेप्रकारसे जो आत्माको ब्रह्मरूपकरके जो देखना तिसको यज्ञरूपत्व सिद्धकरके तिसयज्ञकी स्तुतिके अर्थ और भी यज्ञ कहेजातेहैं [दैवमेवेति] देवता यजनकियेजाते हैं अर्थात् पूजित होतेहैं जिसयज्ञकरके तिसको दैवयज्ञकहतेहैं हे अर्जुन तिसदैवयज्ञको [अपरेयोगिनः] अर्थात् और जे योगीजन वेदोक्त विधानकरके कर्मयोगके करनेवाले जे मनुष्य ते उपासनाकरते हैं अर्थात् नियमसे करते हैं और वे संन्यासीलोग ते तो ब्रह्मरूप अग्निमें अर्पन [सत्यंज्ञानमनन्तंब्रह्म विज्ञानमानन्दंब्रह्म यस्मात्तदपरोक्षाद्ब्रह्म आत्मासर्वान्तरइति अशनायादि निवर्तकः] इनश्रुतियों करके क्षुधा पिपासादि संसारधर्मरहित होतो है

रहित और नेति नेति इसप्रकारकरके दूरहुएहैं सब विशेष धर्म जिससे सो वस्तुरूप ब्रह्मशब्द करके कहाजाता है ऐसा जो ब्रह्म सो हुआ अग्नि तिस ब्रह्मरूपअग्निमें और ब्रह्मवित् जे ज्ञानी पुरुष ते यज्ञशब्दकरके कहागया जो अपना आत्मा सो परमार्थ करके ब्रह्मरूपही हुआ फिर बुद्धिआदि उपाधि धर्म जब उसमें आरोपितहुए तब आहुतिरूप की योग्यता को प्राप्तहुआ ऐसा जो जीवात्मरूप तिसको आत्माहो करके अर्थात् अपने परमार्थस्वरूपके ध्यानकरके हवनकरते हैं अर्थात् उपाधिसहित जो अपनारूप तिसको उपाधिरहित ब्रह्मरूपकरके जो देखनाहै सोई उस ब्रह्मरूप अग्निमें होम तिसको करते हैं नाम ब्रह्मसे अभेदकरके जो अपनाको देखना है तिसमें स्थितसंन्यासी होते हैं और यहां ब्रह्ममें अग्निरूप की भावनासे यह सूचित किया कि जैसे अग्नि विजातीय काष्ठ घृतादिकोंको ही भस्मकरताहै कुछ अपने स्वरूपको नहीं तैसे ब्रह्मज्ञानभी विजातीय उपाधि धर्मोंको ही नाश करताहै औरआत्मस्वरूप ब्रह्मरूपहीहै उसमें किसीविकारकीआशङ्काहीनहीं इससे जीवस्वरूप का लय ब्रह्ममें होनाही वेदान्तियोंका मतहै ऐसे कहने वाले मूर्खोंकी केवल भ्रान्तिहीहै ॥ २५ ॥

श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुह्वति ।
शब्दादीन् विषयानन्य इन्द्रियाग्निषु जुह्वति ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सोऽयं सम्यग्दर्शनलक्षणोयज्ञो दैवयज्ञादिषु यज्ञेषु प्रक्षिप्यते ब्रह्मार्पणमित्यादि श्लोकैः श्रेयान् द्रव्यमयात् यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परन्तप इत्यादिनास्तुत्यर्थं श्रोत्रादीनीति श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्येयोगिनः संयमाग्निषु प्रतीन्द्रियं संयमोऽभिद्यत इति बहुवचनं संयमा एवाग्नयस्तेषु जुह्वतीन्द्रियसंयममेव कुर्वन्तीत्यर्थःशब्दादीन् विषयानन्ये इन्द्रियाग्निषु जु[illegible] इन्द्रियाण्येवाग्नयस्तेष्विन्द्रियाग्निषु जुह्वति श्रोत्रादिभिरविरुद्धविषयग्रहणं [illegible]

आनन्दगिरिकृत[illegible]

उक्तस्य ज्ञानयज्ञस्य दैवयज्ञादिषु प्र [illegible]
[illegible]

जुह्वति प्रविलापयन्ति इन्द्रियाणि निरुध्य संयमप्रधानास्तिष्ठन्तीत्यर्थः इन्द्रियाग्नि यन्तेषु शब्दादीनन्ये गृहस्था जुह्वति विषयभोगसमयेऽप्यनासक्ताः सन्तोऽग्नित्वेन भा तेषु इन्द्रियेषु हविष्ट्वेन भावितान् शब्दादीन् प्रक्षिपन्तीत्यर्थः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब यह सम्यग्दर्शन रूप ज्ञानयज्ञ दैवयज्ञादिकोंकेभी न इसवास्ते कि जिससे [श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञात्] इसश्लोक करके भगवान् सब से ज्ञानयज्ञकी श्रेष्ठता कहैंगे उसकी सिद्धिहोवै अब संयमादि यज्ञ कहैं कि[श्रोत्रेति] और हे अर्जुन और जे योगीलोगहैं ते तौ श्रोत्रादिक इंद्रि का संयमरूप अग्नियों में हवन करते हैं अर्थात् विषयोंसे इन्द्रियों को के मनकरके उन्होंको संयम करतेहैं सम्यक्प्रकारसे विषयोंसे निवृत्तिहा अपने वशमें रखते हैं यद्यपि संयम एकहीप्रकारका है तौभी इंद्रियोंके भे से संयमका भी भेदमानिके [संयमाग्निषु] यहां बहुवचनकहा और सं म रूप अग्निमें हवन कहनेसे यह सूचनकिया कि जैसे हवनकीहुई व की भस्महोजातीहै तौ वह वस्तु और कार्य्यको नहीं करसक्ती तैसेही जन की इंद्रियां भी फिर अनर्थकरने को समर्थ नहीं रहतीहैं और लोग तौ शब्दादि विषयों को इंद्रियरूप अग्नियोंमें हवनकरते हैं अर्थ श्रोत्रादिक इंद्रियों करके अविरुद्ध विरोधरहित विषय ग्रहणरूप होम करते हैं क्योंकि यहां विषयसेवनही को भगवान् ने यज्ञरूप वर्णनकरने यह सूचन किया कि जैसे वेदके मन्त्रोंकरके संस्कार की हुई अग्निमें पवित्र वस्तुको देवताका ध्यानकरके शास्त्रकी विधिसे हवन कियाजाता तब वह यज्ञकहाता है तैसे यहां भी अध्ययनादि संस्कारयुक्त इंद्रियरू अग्निमें अतिथि ब्राह्मणादिकों को निवेदनकरने से और न्यायोपार्जि धनादिकों से सिद्धहोनेसे और विवाहकी विधिसे संस्कारयुक्त स्त्र के ग्रहणकरने से अतिपवित्र शब्दादि विषयोंका परमेश्वरका ध्यानक हुआ गृहस्थ धर्मशास्त्रकी विधिसे निषिद्ध विषयोंको छोड़िके हवना उस गृहस्थ को भी इसप्रकारका विषयोंका सेवन यज्ञरूपहीहोताहै और निष्काम कियाजाय तौ अन्तःकरण शुद्धिद्वारा ज्ञानयज्ञके अधिकारी [illegible] ॥ २६ ॥

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ।
आत्मसंयमयोगाग्नौ जुह्वति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

[illegible]

[illegible]

नाग्निदीपिते स्नेहेनेव प्रदीपिते विवेकविज्ञानेनोज्ज्वलभावमापादिते जुह्वति प्रविलापयन्ति इत्यर्थः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

यज्ञान्तरं कथयति किञ्चेति इन्द्रियाणां कर्माणि श्रवणवदनादीनि आत्मनि संयमो धारणा ध्यानसमाधिलक्षणः सर्वमपि व्यापारं निरुध्य आत्मनि चित्तसमाधानं कुर्वन्तीत्याह विवेकेति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च सर्वाणीति अपरेध्याननिष्ठा बुद्धीन्द्रियाणां श्रोत्रादीनां कर्माणि श्रवणदर्शनादीनि कर्मेन्द्रियाणां वाक्पाण्यादीनां कर्माणि वचनोपादानादीनि प्राणानांच दशानां कर्माणिप्राणस्य वहिर्गमनं अपानस्याधोगमनं व्यानस्य व्यायनाकुञ्चन प्रसारणादीनि समानस्याशितपीतादीनां समुन्नयनं उदानस्योर्द्ध्वनयनं उद्गारे नाग आख्यातःकूर्म उन्मीलने स्मृतः कृकरः चुत्करोज्ञेयो देवदत्तोविजृम्भने न जहाति मृतंचापि सर्वव्यापी धनंजयः इत्येवं रूपाणि जुह्वति आत्मनि संयमोध्यानैकाग्र्यं स एव योगः स एवाग्निस्तस्मिन् ज्ञानेन ध्येयविषयेन दीपिते प्रज्वलिते ध्येयं सम्यग्ज्ञात्वा तस्मिन्मनः संयम्य तानि सर्वाणि कर्माणि उपरमयन्तीत्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन और जे राजयोगके सेवनकरनेवाले योगी हैं ते तौ सब इंद्रियोंके जे कर्म्म हैं दर्शन स्पर्शनादिक और प्राणवायुके जे कर्म्म आकुंचन प्रसारणादि अर्थात् समेटना और फैलादेना आदि जे कर्म्म तिनसबोंको आत्मामें जो संयम अर्थात् चित्तकी स्थिरता सोई हुआ योगाग्नि नाम ध्यान धारणा समाधिरूप अग्नि फिर कैसा वह अग्निहोय ज्ञानदीपित होय अर्थात् जैसे घृतकरके अग्नि प्रकाशित होताहै तैसे आत्मानात्म विवेकज्ञान करके जो दीपित प्रकाशित होरहा ऐसे आत्मसंयम योगरूप अग्निमें हवन करते हैं अर्थात् सब कर्म्मोंका लय करते हैं ॥ २७ ॥

द्रव्ययज्ञास्तपो ... स्तथाऽपरे।
स्वाध्य ... ॥ २८ ॥

द्रव्येति ... द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञास्तपो
यज्ञो येषां ... णो योगो यज्ञो येषां
ते ... येषां
ते स्वा
यज्ञाश्च
येषां ते ... नि

यत्र ... तीर्थेष्वि

ति तपस्विनां यज्ञबुद्ध्या तपोनुतिष्ठतां नियमवताम् इत्यर्थः प्रत्याहारादीत्यादिग्रहणेन यमनियमासनध्यानधारणा समाधयो गृह्यन्ते यथा विधिप्राङ्मुखत्वपवित्रपाणित्व द्यज्ञविधिमनतिक्रम्येति यावत् व्रतानां तीक्ष्णीकरणमतिदृढत्वम् ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च द्रव्ययज्ञा इत्यादि द्रव्यदानमेव यज्ञोयेषां ते द्रव्ययज्ञाः कृच्छ्रचान्द्रायणादि तप एव यज्ञोयेषां ते तपोयज्ञाः योगश्चित्तवृत्तिनिरोधलक्षणसमाधिः स एव यज्ञोयेषां ते योगयज्ञाः स्वाध्यायेन वेदेन श्रवणमननादिना यत् तदर्थज्ञानं तदेव यज्ञो येषां ते ग द्वा वेदपाठयज्ञास्तदर्थज्ञानयज्ञाश्चेति द्विविधा यतयः प्रयत्नशीलाः सम्यक् शितं निशि तीक्ष्णीकृतं व्रतं येषां ते ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कोई पुरुष द्रव्ययज्ञकरते हैं अर्थात् जिससमय में कोई पात देनेके योग्य ब्राह्मण प्राप्तहुआ उसमें दानविधिसे धनरूपआहुति क यज्ञबुद्धिसे त्यागकरते हैं तौ वेपुरुष यज्ञ करने वाले कहाते हैं और कोईत यज्ञहोतेहैं अर्थात् मनसहित इन्द्रियों का निग्रहवशकरना यहीतप जिन्हे का ऐसे जे तपस्वी वे तपयज्ञहोते हैं और कोई योगयज्ञहोते हैं अर्थात् प्रा णायाम प्रत्याहारादि आठप्रकारका योगहीयज्ञ जिन्होंका वेयोगयज्ञ कहाते और कोई स्वाध्याय यज्ञहोते हैं अर्थात् स्वाध्याय जो विधिपूर्वक ऋग्वेदा दिकों के पठनका अभ्याससोईहै यज्ञजिन्हों का वे स्वाध्याययज्ञ कहाते और किन्होंको यथावत् शास्त्रोंके अर्थका परिज्ञानरूपही यज्ञहै अर्थात् शा दिवसशास्त्रोंके अर्थके विचारहीमें जिन्होंकी यज्ञकी भावनाहोरही वे ज्ञा यज्ञ कहातेहैं और जे दोनोंप्रकारके यज्ञकरनेवाले संशितव्रतहैं अर्थात् स म्यक्प्रकार करके शितनाम तीक्ष्णहै ब्रह्मचर्य्यादि व्रत जिन्होंका ऐसे और यत्नकरने का है स्वभाव जिन्होंका इससे यती कहाते हैं ॥ २८ ॥

अपाने जुह्वति प्राणं प्राणेऽपानं तथाऽपरे ।
प्राणापानगती रुद्ध्वा प्राणायामपरायणाः ।
अपरे नियताहाराः प्राणान् प्राणेषु जुह्वति ॥ २९

नियताहाराः सन्तः प्राणान् वायुभेदान् प्राणभेदेष्वेव जुह्वति यस्य यस्य वायोर्जयः क्रियते इतरान् वायुभेदांस्तस्मिन् जुह्वति ते तत्र प्रविष्टा इवभवन्ति ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्राणायामाख्यं यज्ञमुदाहरति किंचेति प्राणायामपरायणाः सन्तो रेचकं पूरकंच कृत्वा कुम्भकं कुर्वन्तीत्याह प्राणेति प्राणापानयोर्गतौ श्वासप्रश्वासौ निरुध्य किं कुर्वन्तीत्यपेक्षायामाह किंचेति प्राणापानगतिनिरोधरूपं कुम्भकं कृत्वा पुनः पुनर्वायुजयं कुर्वन्तीत्यपेक्षायामाह किंचेति प्राणापानगतिनिरोधरूपं कुम्भकं कृत्वा पुनः पुनर्वायुजय कुर्वन्तीत्यर्थः आहारस्य परिमितत्वं हि तत्त्वमेध्यत्वोपलक्षणार्थं प्राणानांप्राणेषु होममेव विभजते यस्येति जितेषु वायुभेदेष्वजितानां तेषां होमप्रकारं प्रकटयति ते तत्रेति॥२६॥

स्वामिकृतटीका।

किंच अपाने इति अपानेऽधोवृत्तौ प्राणमूर्ध्ववृत्तिं पूरकेन जुह्वति पूरककाले प्राणमपानेनैकी कुर्वन्ति तथा कुम्भकेन प्राणापानयोरूर्ध्वाधोगती रुध्वा रेचककालेऽपानं प्राणे जुह्वति एव पूरककुम्भकरेचकैः प्राणायामपरायणा अपरे इत्यर्थः किंच अपरे इति प्रपरेत्वाहारसंकोचमभ्यस्यन्तः स्वयमेव जीर्यमाणेष्विन्द्रियेषु तत्तदिन्द्रिय वृत्तिलयं होमं भावयन्तीत्यर्थः यद्वा अपाने जुह्वति प्राणं प्राणेपानं तथापर इत्यनेन पूरक रेचकयोरवतप्य मानयोर्हंसः सोहमित्यनुलोमतः प्रतिलोमतश्चाभिव्यज्यमानेनाजपामन्त्रेणात त्वं पदार्थैक्यं व्यतीहारेण भावयन्तीत्यर्थः तदुक्तं योगशास्त्रे सकारेण बहिर्याति हकारेण विशेत् पुनः प्राणस्तत्र स एवाहमहं स इति चिन्तयेदिति प्राणापानगतीरुध्वेत्यनेन श्लोकेन प्राणायाम यज्ञा अपरे कथ्यन्ते यत्रायमर्थः द्वौभागौ पूरयेदन्नैर्जलैरेकं प्रपूरयेत् मारुतस्य प्रचारार्थं चतुर्थमवशेषयेत् इत्येवमादिवचनोक्तनियतआहारा येषां ते कुम्भकेन प्राणापानगती रुध्वा प्राणसंयमन परायणाः सन्तः प्राणा इति इन्द्रियाणि प्राणेषु जुह्वति कुम्भके हि सर्वप्राणा एकी भवन्ति तत्रैव लीयमानेष्विन्द्रियेषु होमं भावयन्तीत्यर्थः तदुक्तं योगशास्त्रे यथा यथा सदाभ्यासान्मनसः स्थिरता भवेत् वायुवाक्काय दृष्टीनां स्थिरता च तथा तथेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन कोई अपान वृत्ति पवनमें अर्थात् अधोमार्गकरके जानेवाले पवनमें प्राण वृत्ति पवनका हवन करते हैं अर्थात् मुख नासिका मार्ग करके निकलनेवाले पवनको अपानवायुमें स्थापनकरके बाहर नहीं निकलनेदेते हैं इसरीतिसे पूरकनाम प्राणायाम करते हैं और कोई प्राणवायु में अपानवृत्ति पवनका हवनकरते हैं अर्थात् नीचेमार्गकरके जानेवाले अपानवायु को प्राणवायुमें मिलाके मुख और नासिकाके मार्ग करके दोनोंको निकालते हैं इसप्रकारसे रेचकनाम प्राणायामको करते हैं और इसप्रकार प्राणायाममें तत्परजे पुरुष ते मुख नासिका मार्ग करके जानेवाला जो प्राणवायु और नीचेके मार्गकरके जानेवाला जो अपानवायु इनदोनों की गतिको रोककरके कुम्भकरूप जो प्राणायाम तिसकोकरतेहैं ॥

और तो परिमित भोजनको करतेहुए प्राणवायुके जे अपानादि
भेदहैं तिनको उन्हींहीं में हवनकरते हैं अर्थात् जिस जिस पवन
करके जीतते हैं उस जीतेहुए पवनमें और जो विनाजीते हैं तिनस्था
पनकरके फिर नहीं कहीं जानेदेते हैं यही उनका हवनहुआ जैसे हृ
प्राणवायु का स्थानहै १ और गुदामें अपान २ और नाभिमें समान
और कण्ठमें उदान ४ और सबशरीरमें व्यान रहता है ५ और
देवदत्त पवन ६ और उदरमें नागनाम पवन ७ और सब कोशोंमें
नाम पवन ८ और छींककरानेवाला नासिकामें कृकल ९ और
खोलने में कूर्म्म पवन१०रहताहै इसप्रकार जिसस्थानका पवनप्रथम
जाताहै तौ उसी जीतेहुए पवनके स्थानमें योगी और स्थानों से भी
नोंको खैंचिकै उसस्थानमें स्थापनकरताहै जैसे नाभिचक्रमें
जीतिके योगी उसीस्थानमें सब पवनोंको स्थिरकर फिर हृदयादि स्था
स्थापनकरता है तौ उस योगीका यही हवनकरनाहुआ जो जीतेहुए
में और पवनों का स्थापनकरना ॥ २९ ॥

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षयितकल्मषाः ।
यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्व इति सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षयितकल्मषाः यज्ञैर्यथोक्तैः क्षयितो नाशितो कल्मषो
षां ते यज्ञक्षयितकल्मषाः एवं यथोक्तान् यज्ञान् निर्वर्त्य यज्ञशिष्टामृतभुजो यज्ञानां शिष्ट
शिष्टं यज्ञशिष्टञ्च तदमृतञ्च यज्ञशिष्टामृतं तत् भुञ्जतइति यज्ञशिष्टामृतभुजो यथोक्तान् यज्ञान्
कृत्वा तच्छिष्टेन कालेन यथा विधिचोदितमन्नममृताख्यं भुञ्जत इति यज्ञशिष्टामृतभुजो
गच्छान्ति ब्रह्म सनातनं चिरंतनं मुमुक्षवश्चेत् कालातिक्रमापेक्षणायोविशब्द सामर्थ्या
गम्यते ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रकृतान् यज्ञानुपसंहरति सर्वेपीति यथोक्तयज्ञनिर्वर्तनानन्तरं क्षीणे कल्मषे कि
दित्याशङ्क्याह एवमिति यथोक्तानां मध्ये केनचिदपि यज्ञेन विशेषितस्य पुरुषस्य
वायं दर्शयति नायमिति पादान्तरेण कथं यथोक्तयज्ञानुष्ठायिनामवशिष्टेन कालेन
तान्नभुजां ब्रह्मप्राप्तिरित्याशङ्क्य मुमुक्षुत्वे सति चित्तशुद्धिद्वारेत्याह मुमुक्षवश्चेदिति
किमिदानीं साक्षादेव मोक्षो विवक्षितः तथाच गतिश्रुतिविरोधः स्यादित्याशङ्क्य
निर्देशसामर्थ्यात् क्रममुक्तिरत्राभिप्रेतेत्याह कालातीति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेव मुक्तानां द्वादशानां यज्ञविदां फलमाह सर्वेप्येते इतियज्ञान् विन्दन्ति
यज्ञ[illegible] या यज्ञैः क्षयितं नाशितं कल्मषं यैः यज्ञान्कृत्वा
[illegible]ति तथा ते सनातनं नित्यं ब्रह्मज्ञानद्वारेण प्र[illegible]

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जे सब यज्ञोंके जाननेवाले पुरुष अपने अपने अधिकार के अनुरोधकरके इन बारह प्रकारके यज्ञोंके मध्यमें कोई प्रकारके यज्ञके करनेसे नाशको प्राप्तहुए पाप जिन्होंके और अपना यज्ञकरके उसके अनन्तरकालमें अमृतरूप अन्नको भोजनकरते हुए सब पापोंसे छूटजाते हैं और जो मोक्षमें इच्छा होय तौ सनातन जो ब्रह्म तिसको ज्ञान प्राप्ति द्वारा प्राप्त होतेहैं ॥ ३० ॥

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

नायमिति नायं लोकाः सर्वप्राणिसाधारणोऽप्यस्ति यथोक्तानां यज्ञानामेकोपि यज्ञो यस्य नास्ति सोऽयज्ञस्तस्य कुतोऽन्यो विशिष्टसाधनसाध्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

तृतीयं पादंव्याचष्टे नायमिति विवक्षितं कैमुतिकन्यायमाह कुत इति साधारणलोकाभावे पुनरसाधारणलोकप्राप्तिर्दूरनिरस्तेत्यर्थः यथोक्तेऽर्थे बुद्धिसमाधानं कुरुकुलप्रधानस्य अर्जुनस्य अनायासलभ्यमिति वक्तुं कुरुसत्तमेत्युक्तम् ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदकरणे दोषमाह नायमिति अयमल्पसुखोपि मनुष्यलोको अयज्ञस्य यज्ञानुष्ठानरहितस्य नास्ति कुतोऽन्यो बहुसुखः परलोकः अतो यज्ञाः सर्वथा कर्तव्या इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इन बारह प्रकारके यज्ञोंमें से जो पुरुष कोई प्रकारका यज्ञनहीं करताहै तिस अयज्ञ पुरुषका अर्थात् यज्ञरहित जो पुरुष तिसका सर्वसाधारण जो यह मनुष्य लोक सो भी नहीं है अर्थात् यज्ञानुष्ठान रूप मेरी आत्मासे+वहिर्मुख उसमूर्ख पुरुषका वृथाइसकर्मलोकमें जीवनहै और यही लोक न हुआ तौ सुकृतसाध्य और लोककी कौन आशाहै ॥ ३१ ॥

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे।
कर्मजान् विद्धि तान् सर्वानेवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ३२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवमिति एवं यथोक्ता बहुविधा बहुप्रकारा यज्ञा वितता विस्तीर्णा ब्रह्मणो वेदस्य मुखे द्वारे वेदद्वारेणावगम्यमानाः ब्रह्मणोमुखे वितता उच्यन्ते तद्यथा वाचि हि प्राणं जुहुमइत्यादयः कर्मजान् कायिकवाचिकमानसकर्मोद्भवान् विद्धितान् सर्वाननात्मजान् निर्व्यापारो ह्यात्मा अत एवं ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभात् न मद्व्यापारा इमे निर्व्यापारोऽहमुदासीन इत्येवं ज्ञात्वास्मात् सम्यग्दर्शनात् मोक्ष्यसे संसारबन्धनादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

+ उसका करना मेरी इच्छा से

आनंदगिरिकृतटीका ।

उक्तानां यज्ञानां वेदमूलत्वेनोत्प्रेक्षा निबन्धनत्वं निरूपयति एवमिति आत्मव्यापारमाध्यस्थमुक्तकर्मणामाशङ्का दूषयति कर्मजानिति आत्मनो निर्व्यापारत्वज्ञाने फलमाह एवमिति कथं यथोक्तानां यज्ञानां वेदस्य मुखे विस्तीर्णत्वमित्याशङ्क्याह वेदद्वारेणेति आत्मनोऽवगमसमानत्वमेवोदाहरति तद्यथेति एतद्धस्मवैतत्पूर्वे विद्वांस आहुतिस्तुक्रमाध्ययनाद्याक्षिप्य हेत्वाकांक्षायामुक्तं वाचिहोति ज्ञानशक्तिमद्विषये क्रियाशक्तिमदुसंहारोऽत्र विवक्षितः प्राणे वा वाचं यो होवप्रभवः स एवाप्यय इति वाक्यमादिशब्दार्थः ज्ञानशक्तिमतां क्रियाशक्तिमतांवान्योन्योत्पत्तिप्रलयत्वात्तद्भावेनाध्ययनादिसिद्धिरित्यर्थः कर्मणामात्मव्यापारजन्यत्वाभावे हेतुमाह निर्व्यापारोहीति तस्य च निर्व्यापारत्वं फलवत्त्वाज्ज्ञातव्यमित्याह अत इति एवं ज्ञानमेव ज्ञापयन् उक्तं व्यनक्ति नेत्यादिना ॥ ३२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानयज्ञं स्तोतुमुक्तान् यज्ञानुपसंहरति एवं बहुविधा इति ब्रह्मणो वेदस्य मुखे वितता वेदेन साक्षाद्विहिता इत्यर्थः तथापि तान् सर्वान् वाङ्मनः कायकर्म जनितान् स्वरूपसंस्पर्शरहितान् विद्धि जानीहि आत्मनः कर्मणोऽगोचरत्वात् एवं ज्ञात्वा ज्ञाननिष्ठः सन् संसाराद्विमुक्तो भविष्यसि ॥ ३२ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार पूर्वोक्त बहुतप्रकारके यज्ञ वेदके मुखमें अर्थात् वेदकी द्वार विस्तारको प्राप्तहुए हैं सो वेदमें इसप्रकार कहाहै कि [वाचिहिप्राणंजुहुम इति] वाणीके विषे प्राणोंको हवन करते हैं इत्यादि प्रकारसे बहुतसेकहे परन्तु हे अर्जुन तिन सब यज्ञोंको तुम कर्म सों उत्पन्नजानो अर्थात् कायिक वाचिक मानस कर्मोंसे उत्पन्नहुएहैं ऐसाजानो अर्थात् अनात्मजजानो क्योंकि जिससे निर्व्यापार आत्माहै इससे एवंज्ञात्वा इसप्रकार जानकर अर्थात् मेरे ये व्यापारनहीं मैं तौ व्यापाररहित उदासीन हौं इसप्रकारजानके इससम्यग्दर्शनज्ञानरूप हेतुसे तुम मोक्षकोप्राप्तहोउगे अथवा इससंसारवन्धनसे छूटजाउगे यह अर्थ है ॥ ३२ ॥

श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परन्तप ।
सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ब्रह्मार्पणमित्यादिश्लोकेन सम्यग्दर्शनस्य यज्ञत्वं संपादितं यज्ञाश्च अनेकविधा उपदिष्टास्तैः सिद्धिपुरुषार्थप्रयोजनैर्ज्ञानं स्तूयते कथं श्रेयानिति श्रेयान् द्रव्यमयात् द्रव्यसाधनसाध्यात् यज्ञात् ज्ञानयज्ञः हे परन्तप द्रव्यमयोहि यज्ञः फलस्यारम्भको न ज्ञानयज्ञः फलस्यारम्भकोऽतः श्रेयान् प्रशस्यतरः कथं यतः सर्वं कर्म समस्तमखिलं अप्रतिबद्धं पार्थ ज्ञाने मोक्षसाधने सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीये परिसमाप्यतेऽन्तर्भवतीत्यर्थः यथा कृतायविजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति यत् किञ्चित् प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेदेति श्रुतेः ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कर्म योगेनैकधाभिहिते सर्वस्य श्रेयः साधनस्य कर्मात्मकत्वप्रतिपत्त्या केवलं ज्ञान मनाद्रियमाणमर्जुनमालक्ष्य वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तरश्लोकस्य तात्पर्यमाह ब्रह्मेत्यादिना सिद्धेति सिद्धं पुरुषार्थभूतं पुरुषापेक्षितलक्षणं प्रयोजनं येषां यज्ञानां तैरनन्तरोपदिष्टैरिति यावत् प्रश्नपूर्वकं स्तुतिप्रकारं प्रकटयति कथमित्यादिना ज्ञानयज्ञस्य द्रव्ययज्ञात् प्रश स्यतरत्वे हेतुमाह श्रेयानिति द्रव्यसाधनसाध्यादित्युपलक्षणं स्वाध्यायादेरपि ततोऽपि ज्ञानयज्ञस्य श्रेयस्त्वाविशेषात् द्रव्यमयादियज्ञेभ्यो ज्ञानयज्ञस्य प्रशस्यतरत्व प्रपंचयति द्रव्यमयो हीति फलस्याभ्युदयस्येत्यर्थः न फलारम्भको न कस्यचित् फलस्योत्पादकः किन्तु नित्यसिद्धस्य मोक्षस्य अभिव्यञ्जक इत्यर्थः तस्य प्रशस्यतरत्वे हेत्वन्तरमाह य त इति समस्तं कर्मेत्यग्निहोत्रादिकमुच्यते अखिलमविद्यमानं खिलं शेषोऽस्येत्यनल्प म हत्तरमिति यावत् सर्वमखिलमिति पदद्वयोपादानमसंकोचार्थं सर्वं कर्म ज्ञानेन्तर्भवतीत्यत्र छान्दोग्यश्रुतिं प्रमाणयति यथेति चतुरायश्चे हि द्यूते कश्चिदायः चतुरंगः सन् कृतशब्देनोच्यते तस्मै विजिताय कृताय तादर्थ्येनाधरेयास्तस्मादधस्ताद्भाविनस्त्रिद्व्येकांकास्त्रेता द्वापरकलिनामानः सयस्त्वायाःसंगच्छन्ति चतुरंके खल्वाये त्रिद्व्येकां कानामन्तर्भावो भवति महासंख्यायामवान्तरसंख्यान्तर्भावावश्यं भावादेवमेनं विद्याव न्तं पुरुषं सर्वं तदाभिमुख्येन समेति संगच्छति किं तत् सर्वं यद्विद्वपि पुरुषेन्तर्भवति त दाह यत्किञ्चिदिति प्रजाः सर्वा यत् किमपि साधुकर्म कुर्वन्ति तत्सर्वमित्यर्थः एनमभि समेतीत्युक्तं तमेव विद्यावन्तं पुरुषं विशिनष्टि यस्तदिति किं तदित्युक्तं तदेव विशदय ति यत्स इति स रैक्वोयत्तत्वंवेदतत्त्वं योन्योऽपि जानाति तमेनं सर्वं साधुकर्माभिसमेतीति योजना ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ज्ञानयज्ञस्तु श्रेष्ठ इत्याह श्रेयानिति द्रव्यमयादनात्मव्यापारजन्याद्दैवादियज्ञात् ज्ञानयज्ञःश्रेष्ठः यद्यपिज्ञानस्यापि मनो व्यापाराधीनत्वमस्त्येव तथाप्यात्मस्वरूपस्य ज्ञानस्य मनः परिणामे अभिव्यक्तिमात्रं तज्जन्यत्वमिति द्रव्यमयाद्विशेषः श्रेष्ठत्वे हेतुः सर्वं कर्मा खिलं फलसहितं ज्ञाने परिसमाप्यते अन्तर्भवतीत्यर्थः सर्वं तदभिसमेति यत्किंचि प्रजाः साधु क[illegible]तीति श्रुतेः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य।

पंण[illegible] लोककरके सम्यग्दर्शनरूपज्ञानको यज्ञत्व सिद्ध कि-
[illegible]ीत[illegible] सिद्धकीगई और अनेकप्रकार के यज्ञभीकहे तिन
[illegible]रके ज्ञान[illegible] किया जाता है अर्थात् सर्वों से अ-
[illegible]न[illegible] [illegible]यानिति] हे परन्तप हे शत्रुओंके
[illegible]व्रीह्यादि [illegible]धनसे सिद्धहोनेवाला जो यज्ञतिससे
[illegible]जलने[illegible] [illegible]फलकी उत्पति करनेवालाहै और ज्ञान
इससे [illegible]र्जुन जिससंप्रतिबन्धरहित सम्पूर्णकर्म
[illegible] मोक्षसाधनज्ञान तिसमें समाप्त होता
[illegible] है इसमें प्रमाणभूतछान्दोग्य की श्रुति

को कहते हैं [यथाकृतायविजितायाधरेयाःसंयन्त्येवमेनंसर्वंतदभिसमेतियत्किञ्चित्प्रजाःसाधुकुर्वन्तियस्तद्वेदयत्सवेदेतिश्रुतेः] अर्थ जिसद्यूतमें अर्थात् जुआमें चारपांसे होतेहैं और चारदाउँ भी होतेहैं तिसमें ऐसा संकेतहै कि जिसमें एकका अंक होताहै उसको कलियुग कहते हैं और जिसमें दो अंक होयँ उसको द्वापर कहते हैं और जिसमें तीन अंकहोयँ उसको त्रेताकहते हैं और जिसमें चार अंकहोयँ उसको सतयुग कहतेहैं तहां चारिके अंकका पांसापरे तौ वह सतयुगको जीतताहै उसके जीतनेसे कलियुगको आदि लके सबयुग जीतेजाते हैं तौ उसपुरुषका पूरा पूरा दाउं होताहै यहव्यवस्था है अब श्रुतिका अर्थ कहते हैं कि जैसे सतयुगके अंकके जीतनेसे नीचे के जे कलियुगादिक अंकहैं वे भी उसमें आके मिलजाते हैं अर्थात् जीते जातेहैं क्योंकि बहुत संख्यामें थोड़ी संख्याका अन्तर्भावहोना युक्त ही है तैसेही जो कुछ प्रजा पुण्यकरती हैं सो सबपुण्य इसविद्यायुक्त पुरुषकोप्राप्त होताहै कौनसे पुरुषको कि जिसविद्याको रैक्कऋषि जानते हैं उसविद्याको जो और जानताहै तौ उस पुरुषको वह सब सुकृत होताहै जोकि सबप्रजा करती हैं तब इसश्रुतिके प्रमाणसे ज्ञानयज्ञमें सब यज्ञों का फल समात होताहै ॥ ३३ ॥

तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।
उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४॥

शाङ्करभाष्यम् ।

तदेतद्विशिष्टं ज्ञानं तर्हि केन प्राप्यत इत्युच्यते तद्विद्धीति तद्विद्धि विजानीहि येन विधिना प्राप्यत इत्याचार्य्यानभिगम्य प्रणिपातेन प्रकर्षेण नीचैः प्रपतनं प्रणिपातो दीर्घनमस्कारः तेन कथं बन्धः कथं मोक्षः का विद्या का चाविद्येति परिप्रश्नेन सेवया गुरुशुश्रूषयैवमादिना प्रश्रयेणावर्जिता आचार्य्या उपदेक्ष्यन्तिकथयिष्यन्ति ते ज्ञानं यथोक्तविशेषणं ज्ञानिनो ज्ञानवन्तोऽपि केचिद्यथावत्तत्त्वदर्शनशीलाश्च नभवन्ति अपरे तुभवन्त्यतो विशिनष्टि तत्त्वदर्शिन इति ये सम्यग्दर्शिनस्तैरुपदिष्टं ज्ञानं कार्य्यक्षमं भवति नेतरदिति भगवतो मतम् ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्येवं प्रशस्यतरमिदं ज्ञानं तर्हि केनोपायेन तत्प्राप्तिरिति पृच्छति तदेतदिति ज्ञान प्राप्तौ प्रत्यासन्नमुपायमुपदिशति उच्यत इति तद्विज्ञानं गुरुभ्यो विद्धि गुरवश्च प्रणि पातादिभिरुपायैरावर्जितचेतसो वदिष्यन्तीत्याह तद्विद्धीति उपदेष्टृत्वमुपदेशकर्तृत्वं ज्ञा ज्ञानमात्रेण न भवतीत्याह उपदेक्ष्यन्तीति तदिति प्रेक्षितं ज्ञानसाधनं गृह्यते येन वि धिनेति विशेषदर्शनात् यद्वा येनाचार्याभिगमनप्रकारेण तदुपदेशवशादपेक्षितं ज्ञानं लभ्यं तथा तज्ज्ञानमाचार्येभ्यो लभस्वेत्यर्थः तदेव स्फुटयति आचार्यानिति नमस्कारेत्यादि [illegible] नमस्कारो गृह्यते नमस्कारेण विद्धीति पूर्वेण सम्बन्धः इतश्च [illegible] [illegible] [illegible] यथोक्त विशेषणं [illegible] [illegible] [illegible] कथयन्ति [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] भगवतोऽभिप्रायमाह [illegible]

गिति बहुवचनञ्चैतदाचार्यविषयं बहुभ्यः श्रोतव्यं बहुधा चेति सामान्यन्यायाभ्यनुज्ञानार्थं नत्वात्मज्ञानमधिकृत्य आचार्यबहुत्वं विवक्षितं तस्य तत्त्वसाक्षात्कारवदाचार्यमात्रोपदेशादेवोदयसम्भवात् ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवंभूतात्मज्ञाने साधनमाह तदिति तज्ज्ञानं विद्धि जानीहि प्राप्नुहीत्यर्थः ज्ञानिनां प्रणिपातेन नमस्कारेण ततः परिप्रश्नेन कुतोऽयंमम संसारः कथं वा निवर्तते इति परिप्रश्नेन सेवया गुरुशुश्रूषया च ज्ञानिनः शास्त्रज्ञास्तत्त्वदर्शिनो परोक्षानुभवसम्पन्नाश्च ते तुभ्यं ज्ञानमुपदेशेन सम्पादयिष्यन्ति ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

वह ज्ञान किस उपायकरके प्राप्तहोताहै इसआकांक्षामें कहते हैं कि हे अर्जुन सो ज्ञान आचार्य के संमुखजाके और अपनामें नैच्यानुसन्धानसे अर्थात् अपनाको छोटामानके साष्टांग दण्डवत्प्रणाम करनेसे और हेभगवन् हे गुरो कैसे संसारमें बन्धनहोताहै और कैसे मोक्षहोताहै और कौनविद्या है और कौन अविद्याहै इसप्रकार प्रश्नकरनेसे और निष्कपट गुरूकी शुश्रूषाकरने से इत्यादि नम्रताके भावसे प्रसन्नहुए जेतत्त्वदर्शी आचार्यतेतुझको ज्ञानका उपदेश करेंगे और ज्ञानवान्भी होतेहैं तिन्होंमें कोई तो यथावत् तत्त्वदर्शीहोते हैं कोई नहीं होतेहैं इससे भगवान्ने तत्त्वदर्शी और ज्ञानी इनदोनों पदोंको कहा अर्थात् जेतत्त्वदर्शी सम्यग्दर्शी अनुभवरूप रूपज्ञान सम्पन्न जेज्ञानी तिन्होंकरके उपदेश किया जो ज्ञानसो संसाररूप बन्धनके नाशकरने को समर्थ होताहै और का उपदेश किया नहीं होता यहभगवान्का अभिप्राय है ॥ ३४ ॥

यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पाण्डव ।
येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तथा च सतीदमपि समर्थं वचनं यदिति यत् ज्ञात्वा यत् ज्ञानं तैरुपदिष्टमधिगम्य प्राप्य पुनर्भूयो मोहमेवं यथेदानीं मोहं गतोऽसि पुनरेवं न यास्यसि हे पाण्डव किञ्च येन ज्ञानेन भूतान्यशेषेण ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्यन्तानि द्रक्ष्यसि साक्षादात्मनि प्रत्यगात्मनि मत्संस्थानीमानि भूतानीति अथो अपि मयि वासुदेवे परमेश्वरे चेमानीति क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वं सर्वोपनिषत्प्रसिद्धं द्रक्ष्यसीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विशिष्टैराचार्यैरुपदिष्टे ज्ञाने कार्यक्षमे प्राप्ते सति समनन्तरवचनमपि योग्यविषयम् एवंभवतीत्याह तथाचेति अतस्तस्मिन् विशिष्टे ज्ञाने त्वदीयमोहापोहहेतौ निष्ठावता भवता भवितव्यमिति शेषः तत्र निष्ठा प्रतिष्ठार्थं तदेव ज्ञानं पुनर्विशिनष्टि येनेति यज्ज्ञात्वेत्युक्तं ज्ञानायोगादित्याशङ्क्य प्राप्त्यर्थस्याधिपूर्वस्य गमेर्गीकृत्य व्याकरोति अधिगम्येति इतश्चाचार्योपदेशलभ्ये ज्ञाने फलवति प्रतिष्ठावता भवितव्यमित्याह किञ्चेति

धीये चेश्वरे चोभयत्र भूतानां प्रतिष्ठितत्वप्रतिनिर्देशो भेदधीहानुमतिः स्यादित्याशङ्क्याह चेत्रज्ञेति मूलप्रमाणाभावे कथं तदेकत्वदर्शनं स्यादित्याशङ्क्याह सर्वेति ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका।

ज्ञानफलमाह यज्ज्ञात्वेति सार्द्धैस्त्रिभिः यज्ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य पुनरेवंभूतबन्धादिनिमित्तं मोहं न प्राप्स्यसि तत्र हेतुर्येन ज्ञानेन भूतानि पितृपुत्रादीनि स्वाविद्या विजृम्भितानि आत्मन्येवाभेदेन द्रक्ष्यसि अथो अनन्तरम् आत्मानं मयि परमात्मन्यभेदेन द्रक्ष्यसीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य।

अवतैसे होनेमें यह भी वचनसमर्थ है इससे कहते हैं [यदिति] हे अर्जुन जिस तत्त्वदर्शियों करके उपदिष्ट ज्ञानको प्राप्तहोके जैसे इससमयमें मोहको प्राप्तहुआ है ऐसे फिर मोहको प्राप्त नहींहोगा और हेपाण्डव जिस ज्ञानकरके ब्रह्माकोआदिलेके तृणपर्य्यन्त जे सवभूत प्राणी तिनको साक्षात् अपने आत्मस्वरूपहीमें देखैगा और में जो वासुदेव परमेश्वर तिसमें भी देखैगा इसप्रकार सवउपनिषदोंमें प्रसिद्ध जो जीव ईश्वरका अभेद तिसको देखैगा ॥ २५ ॥

अपि चेदसि पापिभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः।
सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिष्यसि ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्चैतस्य ज्ञानस्य माहात्म्यं अपीति अपि चेदसि पापिभ्यः पापकृद्भ्यः सर्वेभ्यः सकाशादतिशयेन पापकृत् पापकृत्तमः यद्यसि भवसि सर्वं ज्ञानप्लवेनैव ज्ञानमेव प्लवं ज्ञानप्लवं कृत्वा वृजिनं वृजिनार्णवं पापं सन्तरिष्यसि धर्म्मोऽपि मुमुक्षोः पापमुच्यते ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ज्ञानस्य प्रकारान्तरेण प्रशंसां प्रस्तौति किञ्चेति पापकारिभ्यः सर्वेभ्यः सकाशादतिशयेन पापकारित्वमेकस्मिन्नसम्भावितमपि ज्ञानमाहात्म्यप्रसिद्ध्यर्थमंगीकृत्य ब्रवीति अपिचेदिति ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य सर्वपापनिवर्तकत्वेन माहात्म्यमिदानीं प्रकटयति सर्वमिति अधर्मे निवृत्तेऽपि धर्मरूपप्रतिबन्धाज्ज्ञानवतोऽपि मोक्षः सम्भवतीत्याशङ्क्याह धर्मोपीति इहेत्यध्यात्मशास्त्रं गृह्यते ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च अपिचेदिति सर्वेभ्योऽपि पापकारिभ्यो यद्यप्यतिशयेन पापकारीत्वमसि तथापि सर्वं पापसमुद्रं ज्ञानप्लवेनैव ज्ञानपोतेनैव सम्यगनायासेन तरिष्यसि ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य।

अव और ज्ञानका माहात्म्यकहते हैं [अपीति] अव हेअर्जुन जो कदाचित तू जितने पापकरनेवाले मनुष्य हैं तिनसवोंसे अपनाको अधिकपाप करनेवाला भी मानताहोय तो भी ज्ञानरूपी जो प्लवअर्थात् काष्ठादिनिर्मित

स्वल्पनौका जो पन्नयनाम प्रसिद्ध तिसकरके अथवाप्लव करके यहां व
नौकाका ग्रहणहै जिसको जहाज कहतेहैं तिसकरके तू पापरूप समुद्र
पारहोजायगा और धर्मभी यहांमुमुक्षुको पापकहा जाताहै ॥ ३६ ॥

यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।
ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा ॥ ३७

शङ्करभाष्यम् ।

ज्ञानं कथं नाशयति पापमिति सदृष्टान्तमुच्यते यथेति यथा एधांसि काष्ठानि समिद्धः स
म्यक् इद्धो दीप्तोऽग्निर्भस्मसात् भस्मीभावं कुरुते अर्जुन एवं ज्ञानमेव अग्निः ज्ञानाग्निः सर्व
कर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा निर्बीजं करोतीत्यर्थः नहि साक्षादेव ज्ञानाग्निः तानि कर्माणि
इन्धनवद् भस्मीकर्त्तुं शक्नोति तस्मात् सम्यक्दर्शनं सर्वकर्मणां निर्बीजत्वे कारणमित्यभिप्रा
सामर्थ्यात् येन कर्म्मणा शरीरमारब्धं तत् प्रवृत्तफलत्वादुपभोगेनैव क्षीयते अतो यान्यप्रवृत्त
फलानि ज्ञानोत्पत्तेः प्राक् कृतानि ज्ञानसहभावीनि चातीतानेकजन्मकृतानि च तान्येव सर्वाणि
भस्मसात् कुरुते ॥ ३७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ज्ञाने सत्यपि धर्माधर्मयोरुपलम्भात् कुतस्तयोस्ततो निवृत्तिरित्याशङ्क्य ज्ञानस
धर्माधर्मनिवर्त्तकत्वं दृष्टान्तेन दर्शयितुमनन्तरश्लोकमवतारयति ज्ञानमिति योग्या
ऽयोग्यविभागेन निवर्तकत्वानिवर्तकत्वविभागमुदाहरति यथेति दृष्टान्तानुरूपं दार्ष्टान्तिकम
चष्टे ज्ञानाग्निरिति योग्याविषयेऽपि दाहकत्वमग्नेरप्रतिबन्धापेक्षयेति विवक्षित्वा विशि
नष्टि सम्यगिति दार्ष्टान्तिकं व्याचष्टे ज्ञानमेवेति ननु ज्ञानं साक्षादेव कर्मदाहकं किमिति
नोच्यते निर्बीजं करोति कर्मेति किमिति व्याख्यानमित्याशङ्क्याह नहीति ज्ञानस्य
प्रमेयावरणाज्ञानापाकरणे सामर्थ्यस्य लोके दृष्टत्वादविक्रियब्रह्मात्मज्ञानमपि तदपि
दज्ञानं निवर्तयत् तज्जन्यकर्तृत्वभ्रमं कर्मबीजभूतं निवर्तयति तन्निवृत्तौ च कर्माणि
स्थातुं पारयन्ति नतु साक्षात् कर्मणां निवर्तकं ज्ञानम् अज्ञानस्यैव निवर्तकमिति
प्रसक्तदनिवृत्तौ तु पुनरपि कर्मोद्भवसम्भवादित्यर्थः ज्ञानस्य साक्षात् कर्मनिवर्तकत्व
भावे फलितमाह तस्मादिति सम्यग्ज्ञानं मूलभूताज्ञाननिवर्तनेन कर्मनिवर्तकमिष्टं चेद्
रब्धफलस्यापि कर्मणो निवृत्तिप्रसङ्गात् ज्ञानोदयसमकालमेव शरीरपातः स्यादित्या
ङ्क्याह सामर्थ्यादिति ज्ञानोदयसमसमयमेव देहपाते तत्त्वदर्शिभिरुपदिष्टं ज्ञानं फल
इति भगवदभिप्रायस्य बाधितत्वप्रसङ्गादाचार्यलाभान्यथानुपपत्त्या प्रवृत्तफलकर्मणः
दकमज्ञानलेशं न नाशयति ज्ञानमित्यर्थः कथं तर्हि प्रारब्धफलं कर्म नश्यतीत्याशङ्क्य
ह येनेति तर्हि कथं ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् करोतीत्युक्तं तत्राह अत इति
ज्ञानादारब्धफलानां धर्माणां निवृत्त्यनुपपत्तेरनारब्धफलानि यानि कर्माणि पूर्वं ज्ञान
[illegible] नेन च सह वर्तमानानि प्रवेशेषु जन्मसु [illegible]
[illegible] निवर्तनेन निवर्तयतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

टीका।

[illegible]

नहि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते।
तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यत एवमतः नहीति नहि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्रं पावनं शुद्धिकरमिह विद्यते हि यस्मात् तत् ज्ञानं स्वयमेव योग संसिद्धो योगेन कर्मयोगेन समाधियोगेन च संसिद्धः संस्कृतो योग्यतामापन्नो मुमुक्षुः कालेन महता आत्मनि विन्दति लभत इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

नन्वन्येनैव परमपरिशुद्धिकरेण केनचिदश्वमेधादिना परमपुरुषार्थसिद्धेरन्यमात्मज्ञाने नेत्याशङ्क्याह यत इति पूर्वोक्तेन प्रकारेण ज्ञानमाहात्म्यं यतः सिद्धमतस्तेन ज्ञानेन तुल्यं परिशुद्धिकरं परमपुरुषार्थोपयिकमिह व्यावहारभूमौ नास्तीत्यर्थः तत् पुनरात्म विषयं ज्ञानं सर्वेषां किमिति झटिति नोत्पद्यते तत्राह तत् ज्ञानं स्वयमिति महता कालेन यथोक्तेन साधनेन योग्यतामापन्नः तदधिकृतः स्वयं तदात्मनि ज्ञानं विन्दतीति योजना सर्वेषां झटिति ज्ञानमनुदयो योग्यता वैधुर्यादिति भावः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका।

तत्र हेतुमाह नहीति पवित्रं शुद्धिकरं इह तपोयोगादिषु मध्ये ज्ञानतुल्यं नास्त्येव तर्हि सर्वेऽपि किमिति आत्मज्ञानमेव नाभ्यस्यन्तीत्यत आह तत् स्वयमिति सार्द्धेन तदात्मविषयं ज्ञानं कालेन महता कर्मयोगेन संसिद्धो योग्यतां प्राप्तः सन् स्वयमेवानायासेन लभते न तु कर्मयोगविनेत्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे ऐसाहै इससे ज्ञानके सदृश पवित्र पावन शुद्धि करनेवाला कोईपदार्थ नहीं है तिससे इसज्ञानको आपही योगसंसिद्ध अर्थात् कर्मयोगकरके अथवा समाधियोग करके संस्कारयुक्त पुरुष बड़ेकाल करके अपने आत्माही में प्राप्त होताहै ॥ ३८ ॥

श्रद्धावान् लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः।
ज्ञानंलब्ध्वा परांशान्तिमचिरेणाऽधिगच्छति ॥ ३९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

येनैकान्तेन ज्ञानप्राप्तिर्भवति स उपाय उपदिश्यते श्रद्धावानिति श्रद्धावान् श्रद्धालुर्लभते ज्ञानं श्रद्धालुत्वेऽपि भवति कश्चित् मन्दप्रस्थानोऽत आह तत्परो गुरूपासनादावभियुक्तो ज्ञानलब्ध्युपाये श्रद्धावान् तत्परो ऽजितेन्द्रियः स्यादित्यत आह संयतेन्द्रियः संयतानि विषयेभ्यो निवर्तितानि यस्येन्द्रियाणि स संयतेन्द्रियो योगी य एवम्भूतः श्रद्धावांस्तत्परः संयतेन्द्रियश्च सोऽवश्यं ज्ञा[illegible] प्रणिपातादिस्तु बाह्योऽनैकान्तिकोऽपि भवति मायावित्वादिसम्भवात् न तु तथा श्रद्धावत्त्वा[illegible]न्ततो ज्ञानलब्ध्युपायः किं पुनर्ज्ञानलाभात् स्यादित्युच्यते ज्ञानं लब्ध्वा परां मोक्षा[illegible] उपरतिमचिरेण क्षिप्रमेवाधिगच्छति सम्यग्दर्शनात् क्षिप्रमेव मोक्षो भवतीति सर्व[illegible] सुनिश्चितोऽर्थः ॥ ३९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कर्मयोगेन समाधियोगेन च सम्पन्नस्य ज्ञानोत्पत्तावन्तरंगसाधनमुपदिशति येनेति ज्ञा
नलाभे प्रयोजनमाह ज्ञानमिति न केवलं श्रद्धालुत्वमेव सहायं ज्ञानलाभे हेतुरपि तु ता
त्पर्यमपीत्याह श्रद्धालुत्वेऽपीति मन्दप्रस्थानत्वं तात्पर्यविधुरत्वं नच तस्यापि दृष्टमदृष्टं
ज्ञानमुत्पत्तुमीष्टे तेन तात्पर्यमपि तत्र कारणं भवतीत्याह अत आहेति अभियुक्तो नि
ष्ठावान् उपासनादावित्यादिशब्देन श्रवणादि गृह्यते न केवलं श्रद्धा तात्पर्यं चेत्युभयमेव
ज्ञानकारणं किन्तु संयतेन्द्रियत्वमपि तदभावे श्रद्धादेरकिंचित्करत्वादित्याशयेनाह श्र
द्धावानिति उक्तसाधनानां ज्ञानेन सहैकान्तिकत्वमाह य एवम्भूत इति तद्विद्धि प्रणिपा
तेनेत्यादौ प्रागेव प्रणिपातादेर्ज्ञानहेतोरुक्तत्वात् किमितीदानीं हेत्वन्तरमुच्यते तत्रा
प्रणिपातादिस्त्विति तद्धि वहिरंगमिदं पुनरन्तरंगं नच तत्र ज्ञानेन प्रतिनियमो मनस्य
न्यथा कृत्वा वहिरन्यथा प्रदर्शनात्मनो मायावित्वस्य सम्भवाद्विप्रलम्भकत्वादेरपि स
म्भावनोपनीतत्वादित्यर्थः मायावित्वादेः श्रद्धावत्त्वात् तात्पर्यादावपि सम्भवादनैका
न्तिकत्वमविशिष्टमित्याशङ्क्याह नत्विति नहि मायया विप्रलम्भेन वा श्रद्धा तात्पर्ये
यमानि योगतो निष्ठातुमर्हतीत्यर्थः उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकमवतार्य व्याकरोति किं पुनरित्या
दिना सम्यग्ज्ञानादभ्यासादिसाधनानपेक्षान्मोक्षो भवतीत्यत्र प्रमाणमाह सम्यग्दर्शना
दिति शास्त्रशब्देन तमेव विदित्वा ज्ञानादेव तु कैवल्यमित्यादि विवक्षितं न्यायन्तु ज्ञा
नादज्ञाननिवृत्ते रज्ज्वादौ प्रसिद्धत्वात् आत्मज्ञानादपि निरपेक्षादज्ञानतत्कार्यप्रक्षयलक्षणो
मोक्षः स्यादित्येवं लक्षणम् ॥ ३९ ॥

स्वामिकृतटीका।

किंच श्रद्धावानिति श्रद्धावान् गुरूपदिष्टेऽर्थे आस्तिक्यबुद्धिमान् तत्परस्तदेकनिष्ठः सं
यतेन्द्रियश्च तज्ज्ञानं लभते नान्यः अतः श्रद्धादिसम्पत्त्या ज्ञानलाभात् प्राक् कर्मयोग
एव शुद्ध्यर्थमनुष्ठेयः ज्ञानलाभानन्तरन्तु न तस्य किंचित्कर्तव्यमित्याह ज्ञानं लब्ध्वा तु
मोक्षमचिरेण प्राप्नोति ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य।

अब जिस एकान्तउपायसे ज्ञानकी प्राप्तिहोतीहै सो उपाय उपदेशकि
याजाताहै [श्रद्धावानिति] हे अर्जुन जो पुरुष श्रद्धावान् श्रद्धालुहै अर्थात्
आचार्य और शास्त्र इनके वचनमें विश्वासयुक्त है सो ज्ञानको प्राप्तहोता
है और श्रद्धावान् तो है परन्तु आलस्ययुक्त है और उसउपायको नहीं
जानताहै जिससे गुरू प्रसन्नहोके उपदेशकरे तो फिर कैसे ज्ञानको प्राप्तहो
सक्ताहै इससे कहते हैं कि तत्परहोय अर्थात् ज्ञानकी प्राप्तिमें उपायभूत जो
गुरूकी उपासनादिक तिसमें तत्परहोय सावधान रहै और श्रद्धावान् भी है
और तत्परभी है और जो जितेन्द्रिय न होयगा तो उसज्ञानकी निश्चयता
नहीं होगी इससे कहते हैं कि संयतेन्द्रियः सम्यक्प्रकार करके वशकी हैं
इन्द्रियां जिसने ऐसा होय तो जो पुरुष श्रद्धावान् होय और ज्ञानप्राप्ति
के उपायमें तत्परहोय और विषयोंसे निवृत्त करनेवाला योगीभी होय सो
अवश्य ज्ञानको प्राप्तहोताहै यह वाक्यार्थ सिद्धहुआ और पूर्वोक्तप्रणिपा-

दिक अर्थात् गुरूके पास जाके दण्डवत्करना और प्रश्नकरना ऐसा जो पहिले ज्ञानका उपाय कहाथा सो तो बाह्यहै और स्थिरहै क्योंकि दण्डवत् प्रणाम और प्रश्नादिक मायावी पुरुषभी दम्भकरके करसक्ताहै और मायावी पुरुषको ज्ञानी पुरुष उपदेशहो कैसे करसक्ते हैं और श्रद्धावान् पुरुषको तो मायादिदोष नहीं सम्भवहोता है इससे यह उपाय व्यभिचार रहितहोनेसे स्थिरहै फिर ज्ञानके लाभसे क्या होताहै इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन ज्ञानको प्राप्तहोके पराउत्कृष्टा जो मोक्षरूपा शान्ति तिसकोशीघ्रही प्राप्तहोताहै अर्थात् सम्यग्दर्शनरूप जो ज्ञान तिससे शीघ्रही मोक्षहोता है यह सकलशास्त्र प्रसिद्ध निश्चयकिया हुआ अर्थ है॥ ३९॥

अज्ञश्चाश्रद्दधानश्च संशयात्मा विनश्यति।
नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः॥ ४०॥

शङ्करभाष्यम्।

अत्र संशयो हि न कर्त्तव्यः पापिष्ठो हि संशयः कथमित्युच्यते अज्ञश्चेति अज्ञश्चानात्मज्ञो ऽश्रद्दधानश्च संशयात्मा च विनश्यति अज्ञाऽश्रद्दधानौ यद्यपि विनश्यतः तथापि न तथा यथा संशयात्मा सतु पापिष्ठः सर्वेषां कथं नायं साधारणोपि लोकोऽस्ति तथा न परलोको न सुखं तत्रापि संशयोपपत्तेः संशयात्मनः संशयचित्तस्य तस्मात् संशयो न कर्त्तव्यः॥ ४०॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उत्तरश्लोकस्य पातनिकां करोति अत्रेति यथोक्तसाधनवानुपदेशमपेक्ष्याचिरेण ब्रह्म साक्षात् करोति साक्षात् कृतब्रह्मत्वेऽचिरेणैव मोक्षं प्राप्नोतीत्ययमर्थः सप्तम्या परामृश्यते संशयस्याकर्तव्यत्वे हेतुमाह पापिष्ठोहीति उक्तं हेतुं प्रश्नपूर्वकमुत्तरश्लोकेन साधयति कथमित्यादिना अज्ञादश्रद्दधानाच्च संशयचित्तस्य विशेषमादर्शयति नायमिति द्वितीयभागविभजनार्थं भूमिकां करोति अत्रेति अज्ञादीनां मध्ये संशयात्मनो यत्पापिष्ठत्वं तत् प्रश्नद्वारा प्रकटयति कथमिति श्लोकद्वयस्य तत्प्रयुक्तसुखस्य चाभावे हेतुमाह तत्रापीति संशयचित्तस्य सर्वत्र संशयप्रवृत्तेर्दुर्निवारत्वादित्यर्थः संशयस्यानर्थहेतुत्वमुक्तं फलितमाह तस्मादिति॥ ४०॥

स्वामिकृतटीका।

ज्ञानाधिकारिणमुक्त्वा तद्विपरीतमनधिकारिणमाह अज्ञश्चेति अज्ञो गुरूपदिष्टार्थानभिज्ञः कथंचिज्ज्ञातेऽपि तत्राश्रद्दधानश्च जातायामपि श्रद्धायां ममेदं सिध्येन्न वेति संशयाक्रान्तचित्तश्च विनश्यति स्वार्थात् भ्रश्यति एतेषु त्रिष्वपि संशयात्मा सर्वथा नश्यति यतस्तस्यायं लोको नास्ति धनार्जनविवाहाद्यसिद्धेः नच परलोको धर्मस्यानिष्पत्तेः न च सुखं संशयेनैव भोगस्याप्यसम्भवात्॥ ४०॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इसज्ञानके विषयमें संशय नहीं करनाचाहिये जिससे यहसंशय बड़ापापीहै काहेसे ऐसाहै इस आकांक्षामें कहतेहैं कि [अज्ञइति] हे अर्जुन अज्ञ जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जानने-

दत्याज्यत्वं शंकितव्यमित्याह छद्दीति शोकमोहाभ्यामभिभूतस्य पुन
तः संशयस्य प्रबलप्रतिबन्धकाभावेनैव प्रध्वंसः सिद्धदित्याशंक्येदित्य
नेति स्वाश्रयस्य संशयस्य स्वाश्रयेणैव ज्ञानेन समुच्छेदसम्भवात् किमि
पणमित्याशंक्याह आत्मविषयत्वादिति स्थान्यादिविषयः संशयः तदेक
वदननिष्ठेन तन्निष्ठोव्यावर्त्यते प्रकृतत्वात्मविषयस्तदाश्रयश्च संशयः
अपनीयते तेन विशेषणमर्थवदित्यर्थः तदेव प्रपंचयति नहीति
येसिद्धत्वेनाविवक्षितत्वात् तद्विषयस्य तद्विषयेणैव तस्य तेन निवृत्ति
अत इति संशयसमुच्छित्त्यनन्तरं कर्त्तव्यमुपदिशति छित्वेति
भगवदाज्ञया क्रमेण करिष्यामि युद्धात् पुनरुपरिरंसैवेत्याशंक्याह उत्तिष्ठति
हति क्षत्रियवंशे प्रसूतस्य समुपस्थितसमरविमुखत्वमनुचितमिति भवत
तेति तदनेन योगस्य कृत्रिमत्वं भगवतोऽनीश्वरत्वञ्च निराकृत्य कर्मद्वारा
दात्मनः सम्यग्ज्ञानात् प्रणिपातादेर्बहिरंगाच्च श्रद्धादेरङ्गभूतादशेषानर्थ
भावमभिदधता सर्वस्मादुत्कृष्टे तस्मिन्नसंशयानस्याधिकारादशेषदोषवत्वं
मस्य ज्ञाननिष्ठापरस्य कर्मनिवृत्तिः स्थापितम् ॥ ४२ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका।

तस्मादज्ञानेति यस्मादेवं तस्मादात्मनोऽज्ञानेन सम्भूतं हृदि स्थितं
कादिनिमित्तं देहात्मविवेकज्ञानखड्गेन छित्वा कर्मयोगमातिष्ठ आश्रय
प्रस्तुताय युद्धायोत्तिष्ठ हे भारतेति क्षत्रियत्वेन युद्धस्य धर्म्यत्वं दर्शितं
कर्मज्ञानमयीद्विधा निष्ठोक्ता येन तं वन्दे शौरिं संशयसञ्छिदम् ॥ ४२ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृतटीकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे कर्म योगके अनुष्ठानसे अन्तःकरण
क्षयमें कारणभूत ज्ञानकरके कटिगयाहै संशय जिसका ऐसा
कर्मोकरके बन्धनको नहीं प्राप्तहोता है क्योंकि ज्ञानरूप अ
भस्महोगयेहैं इसहेतुसे और जिससे ज्ञान और कर्म इनकेअनु
जो संदेह तिसकरके युक्त पुरुष नाशको प्राप्तहोताहै तिस
नानमविवेक से उत्पन्नहुआ और अत्यन्तपापी ऐसा जो
शय तिसको ज्ञानखड्गकरके अर्थात् शोक मोहादि दोषोंका
ज्ञानसो हुआ खड्ग तिसकरके निजअपने संशय को काट
करके जो कर्म योग तिसकेलिये युद्ध करने को उठ और
है नहीं काटाजाताहै इसमें आत्मनः ऐसा कहा ॥ ४२ ॥

इति श्री [illegible]
[illegible] ॥ ४ ॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

पञ्चमोऽध्यायः ।

अर्जुनउवाच ।

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगंच शंससि ।
यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यारभ्य स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं शारीरं केवलं कर्म कुर्वन् यदृच्छालाभसन्तुष्टो ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः कर्मजान् विद्धि तान् सर्वान् सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि योगसंन्यस्तकर्माणमित्यन्तैर्वचनैः सर्वकर्मसंन्यासमवोचद्भगवान् छित्त्वैनं संशयं योगमातिष्ठेत्यनेन वचनेन पुनर्योगञ्च कर्मानुष्ठानलक्षणमनुतिष्ठेत्युक्तवान् तयोरुभयोश्च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः स्थितिगतिवत् परस्परविरोधादेकेन सह कर्तुमशक्यत्वात् कालभेदेन चानुष्ठानविधानाभावादर्थादेतयोरन्यतरकर्त्तव्यतायां प्राप्तौ सत्यां यत् प्रशस्यतरमेतयोः कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः तत् कर्त्तव्यं नेतरदित्येवं मन्यमानः प्रशस्यतरबुभुत्सया अर्जुनउवाच संन्यासं कर्मणां कृष्णेत्यादिना ननु चात्मविदो ज्ञानयोगेन निष्ठां प्रतिपादयिष्यन् पूर्वोदाहृतैर्वचनैर्भगवान् सर्वकर्मसंन्यासमवोचन्न त्वनात्मज्ञस्यातश्च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोर्भिन्नपुरुषविषयत्वादन्यतरस्य प्रशस्यतरत्वबुभुत्सया प्रश्नोऽनुपपन्नः सत्यमेवं त्वदभिप्रायेण प्रश्नो नोपपद्यते प्रष्टुः स्वाभिप्रायेण पुनः प्रश्नो युज्यत एवेति वदामः कथं पूर्वोदाहृतैर्वचनैर्भगवता कर्मसंन्यासस्य कर्त्तव्यतया विवक्षितत्वात् प्राधान्यमन्तरेण च कर्त्तारं तस्य कर्त्तव्यत्वासम्भवादनात्मविदपि कर्त्तापक्षे प्राप्तोऽनूद्यत इति न पुनरात्मवित्कर्तृकत्वमेव संन्यासस्य विवक्षितमित्येवं मन्वानस्यार्जुनस्य कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोरविद्वत्पुरुषकर्तृकत्वमप्यस्तीति पूर्वोक्तेन प्रकारेण तयोः परस्परविरोधादन्यतरस्य कर्त्तव्यत्वे प्राप्ते प्रशस्यतरञ्च कर्त्तव्यं नेतरदिति प्रशस्यतरविविदिषया प्रश्नो नानुपपन्नः प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेनापि प्रष्टुरभिप्राय एवमेवेति गम्यते कथं संन्यासकर्मयोगौ निःश्रेयसकरौ तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते इति प्रतिवचनं निर्देशरूपं किमनेनात्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोर्निःश्रेयसकरत्वं प्रयोजनमनुक्त्वा तयोरेव तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्यते आहोस्विदनात्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोस्तदुभयमुच्यत इति किञ्चातो यद्यात्मवित्कर्तृकयोः कर्मसंन्यासकर्मयोगयोर्निःश्रेयसकरत्वं तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्यते यदि वानात्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्म

योगयोस्तदुभयमुच्यत इति अत्रोच्यते आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्म्मयोगयोरम्भावात्तयोर्निःश्रे
यसकरत्ववचनं तदीयाच्च संन्यासात् कर्म्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमित्येतदुभयमनुपपन्नं यद्यना
त्मविदः कर्म्मसंन्यासः तत्प्रतिकूलञ्च कर्म्मानुष्ठानलक्षणः कर्म्मयोगः सम्भवेतां तदा तयोर्निःश्रे
यसकरत्वोक्तिः कर्म्मयोगस्य च कर्म्मसंन्यासाद्विशिष्टत्वाभिधानमित्येतदुभयमुपपद्येत आत्मवि
दस्तु संन्यासकर्म्मयोगयोरसम्भावात्तयोर्निःश्रेयसकरत्वाभिधानं कर्म्मसंन्यासाच्च कर्म्मयोगो वि
शिष्यत इति चानुपपन्नमत्राह किमात्मविदः संन्यासकर्म्मयोगयोरप्यसम्भव आहोस्विदन्यतरस्या
सम्भवः यदा चान्यतरस्यासम्भवस्तदा किं कर्म्मसंन्यासस्योत कर्म्मयोगस्येत्यसम्भवे कारणञ्च
वक्तव्यमिति अत्रोच्यते आत्मविदो निवृत्तमिथ्याज्ञानत्वाद्विपर्य्ययज्ञानमूलस्य कर्मयोगस्यासम्भ
वः स्याद् जन्मादिसर्वविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियमात्मानमात्मत्वेन यो वेत्ति तस्यात्मविदः
सम्यग्दर्शनेनास्तमिथ्याज्ञानस्य निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणं सर्वकर्मसंन्यासमुक्त्वा तद्विपरी
तस्य मिथ्याज्ञानमूलककर्तृत्वाभिमानपुरःसरस्य सक्रियात्मस्वरूपावस्थानरूपस्य कर्मयोगस्येह शास्त्रे
तत्र तत्रात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु सम्यग्ज्ञानतत्कार्य्यविरोधादभावः प्रतिपाद्यते यस्मात् तस्मा
दात्मविदो निवृत्तमिथ्याज्ञानस्य विपर्य्ययज्ञानमूलः कर्मयोगो न सम्भवतीति युक्तमुक्तं क्व क्व
केषु २ पुनरात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेष्वात्मविदः कर्माभावः प्रतिपाद्येत इत्यत्रोच्यते अविनाशि तु
तद्विद्धि प्रक्रम्य य एनं वेत्ति हन्तारं वेदाविनाशिनं नित्यमित्यादौ तत्र तत्रात्मविदः कर्माभाव उच्य
ते ननु च कर्मयोगोऽप्यात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशे तत्र तत्र प्रतिपाद्यत एव तद्यथा तस्माद्युध्यस्व
स्व भारत स्वधर्ममपि चावेक्ष्य कर्मण्येवाधिकारस्ते इत्यादावतश्च कथमात्मविदः कर्मयोगस्यास
म्भवः स्यादिति अत्रोच्यते सम्यग्ज्ञानमिथ्याज्ञानतत्कार्यविरोधात् ज्ञानयोगेन सांख्यानामित्यने
न सांख्यानामात्मतत्त्वविदामनात्मवित्कर्तृककर्मयोगनिष्ठातो निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणा
याः ज्ञानयोगनिष्ठायाः पृथक्करणात् कृतकृत्यत्वेनात्मविदः प्रयोजनान्तराभावात् तस्य कार्यं न
विद्यत इति कर्त्तव्यान्तराभाववचनाच्च न कर्म्मणामनारम्भात् । संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तु
मयोगतः इत्यादिवचनाच्चात्मज्ञानाङ्गत्वेन कर्मयोगस्य विधानात् योगारूढस्य तस्यैव शमः कारण
मुच्यत इत्यनेन चोत्पन्नसम्यग्दर्शनस्य कर्म्मयोगाभाववचनात् शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति
किल्बिषमिति च शरीरस्थितिकारणातिरिक्तस्य कर्मणो वारणात् नैव किञ्चित् करोमीति युक्तो
मन्येत तत्त्वविदित्यनेन च शरीरस्थितिमात्रप्रयुक्तेष्वपि दर्शनश्रवणादि कर्म्मस्वात्मयाथात्म्य
विदः करोमीति प्रत्ययस्य समाहितचेतस्तया सदा कर्त्तव्यत्वोपदेशादात्मतत्त्वविदः सम्यग्दर्श
नेन विरुद्धो मिथ्याज्ञानहेतुकः कर्मयोगः स्वप्नेऽपि न सम्भावयितुं शक्यते यस्मात् तस्मादनात्म
वित्कर्तृकयोरेव संन्यासकर्म्मयोगयोर्निःश्रेयसकरत्ववचनं तदीयाच्च कर्मसंन्यासाल्लक्षणत
पूर्वोक्तात्मवित्कर्तृकसर्वकर्म्मसंन्यासविलक्षणात् सत्येककर्तृत्वविज्ञाने कर्मैकदेशविषयत्वात् दम
नियमादिसहितत्वेन च दुरनुष्ठेयत्वात् सुकरत्वेन च कर्म्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमित्येवं प्रति
वचनवाक्यार्थनिरूपणेनापि पूर्वोक्तः प्रष्टुरभिप्रायो निश्चीयते इति स्थितं ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते
इत्यत्र ज्ञानकर्मणोः सहासम्भवं यच्छ्रेय एतयोस्तन्मे ब्रूहि इत्येवं पृष्टोऽर्जुनेन भगवान् ज्ञानयोगेन
सांख्यानां निष्ठा पुनः कर्म्मयोगेन योगिनां निष्ठा प्रोक्तेति निर्णयञ्चकार न च संन्यसनादेव
केवलात् सिद्धिं समधिगच्छतीति वचनात् ज्ञानसहितस्य तस्य सिद्धिसाधनत्वमिष्टं कर्मयोगस्य
च विधानात् ज्ञानरहितस्य संन्यासः श्रेयान् किंवा कर्मयोगः श्रेयानित्येतयोर्विशेषबुभुत्सया
अर्जुन उवाच संन्यासं परित्यागं कर्मणां शास्त्रीयाणामनुष्ठानविशेषाणां शंससि प्रथमं [illegible]
[illegible] पुनर्योगञ्च तेषामेवानुष्ठानलक्षणं कर्तव्यं शंससि मे कतरत् श्रेय इति संशयः किं कर्मानु
ष्ठानं श्रेयः किं वा तद्धानमिति प्रशस्यतरं [illegible] प्रशस्यतरमेतयोः कर्मानु
[illegible] अनुष्ठानात् श्रेयोऽवाप्तिरिति [illegible] तदेकमन्यतरत् [illegible]
[illegible] ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

पूर्वोत्तराध्याययोः सम्बन्धमभिदधानो वृत्तानुवादपूर्वकमर्जुनप्रश्नस्याभिप्रायं प्रदर्श यितुं प्रक्रमते कर्मण्येत्यादिना इत्यारभ्य कर्मण्यकर्मदर्शनमुक्त्वा तत्प्रशंसा प्रसारितेत्या ह स युक्त इति ज्ञानवन्तं सर्वाणि कर्माणि लोकसंग्रहार्थं कुर्वन्तं ज्ञानलक्षणेनाग्निना द ग्धसर्वकर्माणं कर्मप्रयुक्तफलसम्बन्धविधुरं विवेकवन्तो वदन्तीति ज्ञानवतो ज्ञानफलभूतं संन्यासं विवक्षन् विविदिषोः साधनरूपमपि संन्यासं भगवान् विवक्षितवानित्याह ज्ञाना ग्नीति निराशीरित्यारभ्य शरीरस्थितिमात्रकारणं कर्म शरीरस्थितावपि संगरहितः सन् समाचरन् धर्माधर्मफलभागी न भवतीत्यपि पूर्वोत्तराभ्यामध्यायाभ्यां द्विविधं संन्यासं सूचितवानित्याह शारीरमिति यदृच्छेत्यादावपि संन्यासः सूचितः तद्धर्मफलायोपदेशा दित्याह यदृच्छेति ज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पादनपूर्वकं प्रशंसावचनादपि कर्मसंन्यासो दर्शितो ज्ञाननिष्ठस्येत्याह ब्रह्मार्पणमिति ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं विहितान्नानाविधान् यज्ञाननूद्य तेषां देहादिव्यापारजन्यत्ववचनेनात्मनो निर्व्यापारत्वविज्ञानफलाभिलापादपि यथोक्तमा त्मानं विविदिषोः सर्वकर्मसंन्यासेऽधिकारोऽध्वनित इत्याह कर्मजानिति समस्तस्यैवाव शेषवर्जितस्य कर्मणो ज्ञाने पर्यवसानाभिधानाच्च जिज्ञासोः सर्वकर्म संन्यासः सूचित इ त्याह सर्वमिति तद्विद्धीत्यादिना ज्ञानप्राप्त्युपाय प्रणिपातादिप्रदर्श्य प्राप्तेन ज्ञानेनाति शयमाहात्म्यवता सर्वकर्मणां निवृत्तिरेवेति वदता च ज्ञानार्थिनः संन्यासेऽधिकारी दर्शि तो भवतीत्याह ज्ञानाग्निरिति ज्ञानेन समुच्छिन्नसंशयं तस्मादेव ज्ञानात् कर्माणि संन्यस्य व्यवस्थितमप्रमत्तं वशीकृतकार्यकरणसंघातवन्तं प्रातिभासिकानि कर्माणि न निबध्नन्ति इत्यपि द्विविधः संन्यासो भगवतोक्त इत्याह योगेति कर्माणीत्यारभ्य योगसंन्यस्तकर्मा णमित्यन्तैरुदाहृतैर्वचनैरुक्तं संन्यासमुपसंहरति इत्यन्तैरिति तर्हि कर्मसन्यासस्यैव जि ज्ञासुना ज्ञानवता चादरणीयत्वात् कर्मानुष्ठानमनादेयमापन्नमित्याशङ्क्योक्तमर्थान्तरमनु वदति छित्त्वैनमिति कर्म तत्त्यागयोरुक्तयोरेकेनैव पुरुषेणानुष्ठेयत्वसम्भावात्त्रविरोधो ऽस्तीत्याशङ्क्य युगपद्वा क्रमेण वानुष्ठानमिति विकल्प्याद्यं दूषयति उभयश्चेति द्वितीयं प्रत्याह कालभेदेनेति उक्तयोर्द्वयोरेकेन पुरुषेणानुष्ठेयत्वाऽसम्भवे कथं कर्तव्यत्वमिद्धिरि त्याशङ्क्याह अर्थादिति द्वयोरुक्तयोरेकेन युगपत् क्रमाभ्याम् अनुष्ठानानुपपत्तेरित्यर्थः अ न्यतरस्य कर्तव्यत्वेकतरस्येति कुतो निर्णयो द्वयोः सन्निधानाविशेषादित्याशङ्क्याह यत् प्रशस्यतरमिति भगवता कर्मणां संन्यासो योगश्चोक्तो नच तयोः समुच्चित्यानुष्ठानं तेना न्यतरस्य श्रेष्ठस्यानुष्ठेयत्वे तद्बुभुत्सया प्रश्नोपपत्तिरित्युपसंहरति इत्येवमिति नायं प्र ष्टुरभिप्रायः कर्मसंन्यासकर्मयोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेयतत्त्वस्योक्तत्वादेकस्मिन् पुरुषे प्राप्त्यभा वादिति शंकते नन्विति चोद्यमंगीकृत्य परिहरति सत्यमेवमिति कीदृशस्तर्हि प्रष्टुरभि प्रायो येन प्रश्नप्रवृत्तिरिति पृच्छति कथमिति एकस्मिन् पुरुषे कर्म तत्त्यागयोरस्ति प्रा प्तिरिति प्रष्टुरभिप्रायं प्रतिनिर्दिष्टं प्रारभ्यते पूर्वोदाहृतैरिति यथा स्वर्गकामो यजेतेति स्वर्ग कामोद्देशेन यागो विधीयते नतेतस्यैवाधिकारो नान्यस्येत्यपि प्रतिपाद्यते वाक्यभेदप्र संगात् तथा नात्मवित् कर्ता संन्यासपक्षे प्राप्तोऽनूद्यते नचात्मवित् कर्तृकस्यैव संन्या सस्य नियम्यते वैराग्यमात्रेणाज्ञस्यापि संन्यासविधिदर्शनात् तस्मात् कर्म तत्त्यागयोः विद्वत्कर्तृकत्वमस्तीति मन्वानस्य अर्जुनस्य प्रश्नः सम्भवतीति भावः भवतु संन्यासते कर्तव्यत्वविषयतयापि कथमेकस्मिन् पुरुषेनयोरप्राप्तानुवादाभिप्रायेदप्रश्नवचनं सम्भवते

तत्र अनात्मविदिति आत्मविदो विद्या सामर्थ्यात् कर्मत्यागध्रौव्यवदितरस्यापि सति वैराग्ये तत्त्यागस्यावश्यकत्वात् तत्र कर्तासौ प्राप्नोत्रानूद्यते तथा च कर्मतत्त्यागयोरे स्मिन् विदुषि प्राप्ते व्यक्तत्वादुक्ताभिप्रायेण प्रश्नप्रवृत्तिरविरुद्धेत्यर्थः संन्यासस्यात्मवित्‌ कर्तृकत्वमेवात्र विवक्षितं किं न स्यादित्याशंक्य कर्त्रन्तरपर्युदासः संन्यासविधिवेत्यां भेदे वाक्यभेदप्रसंगान्नैवमित्याह न पुनरिति इति शब्दो वाक्यभेदप्रसंगहेतुद्योतनार्थः ततः किमित्याशङ्क्य फलितमाह एवमिति कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोरविद्वत् कर्तृकत्वम स्त्यस्तीत्येवं मन्वानस्यार्जुनस्य प्रशस्यतरविविदिषया प्रश्नो नानुपपन्न इति सम्बन्धः त योः समुच्चित्यानुष्ठानसम्भवे कथं प्रशस्यतरविविदिषेत्याशङ्क्याह पूर्वोक्तेनेति उभयोरेत्या दावुक्तप्रकारेण कर्म तत्त्यागयोर्मिथोविरोधान्न समुच्चित्यानुष्ठानं सावकाशमित्यर्थः भव तु तर्हि यस्य कस्यचिदन्यतरस्यानुष्ठेयत्वमिति कुतो यथोक्ताभिप्रायेण प्रश्नप्रवृत्तिरित्या शङ्क्याह अन्यतरस्येति उभयप्राप्तौ समुच्चयानुपपत्तावन्यतरपरिग्रहे विशेषस्यान्वेष्टव्यत्वादु क्ताभिप्रायेण प्रश्नोपपत्तिरित्यर्थः इतश्चाविद्वत् कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोः कर्तुः प्र यानिति प्रष्टुरभिप्रायो भातीत्याह प्रतिवचनेति किं तत् प्रतिवचनं कथं वा तन्निरूपण मिति पृच्छति कथमिति तत्र प्रतिवचनं दर्शयति संन्यासेति तन्निरूपणं कथयति इत्य दिति तदुभयं निःश्रेयसकरत्वं कर्मयोगस्य श्रेष्ठत्वञ्चेत्यर्थः गुणदोषविभागविवेकार्थं पृ च्छति किञ्चेति अतोऽस्मिन्नाद्ये पक्षे किं दूषणम् अस्मिन् वा द्वितीये पक्षे किं फलमिति प्रश्नार्थः तत्र सिद्धान्ती प्रथमपक्षे दोषमादर्शयति अत्रेत्यादिना तदेवानुपपन्नं व्यतिरेकद्वारा विवृणोति यदीत्यादिना निःश्रेयसकरत्वोक्तिरित्यत्र पारम्पर्येणेति द्रष्टव्यं विशिष्टत्वाभिधानमिति प्रतियोगिनोऽसहायत्वादस्य च शुद्धिद्वारा ज्ञानार्थत्वादित्यर्थः आत्मज्ञस्य कर्मसंन्यासकर्मयोगयोरसम्भवे दर्शिते चोदयति अत्राहेति चोदयता निरा सार्थं विमृशति किमित्यादिना अन्यतरासम्भवेऽपि सन्देहात् प्रश्नोऽयतरतीत्या यदा चेति यस्य कस्यचिद् अन्यतरस्याऽसम्भवो भविष्यतीत्याशंक्य कारणमन्तरेणासम्भवे वत्नातिप्रसंगः स्यादिति मन्यानः सन्नाह असम्भव इति आत्मविदः सकारणं कर्मयोगा सम्भवं सिद्धान्ती दर्शयति अत्रेति संग्रहवाक्यं विवृण्वन्नात्मवित्त्वं विवृणोति कस्मादि ति तस्य तदुक्तं निवृत्तमिथ्याज्ञानत्वं तदिदानीं व्यनक्ति सम्यगिति विपर्ययज्ञानम् स्येत्यादिनोक्तं प्रपंचयति निष्क्रियेति यथोक्त संन्यासमुक्त्वा ततो विपरीतस्य कर्म गम्याभावः प्रतिपाद्यत इति सम्बन्धः वैपरीत्यं स्फोरयन् कर्मयोगमेव विशिनष्टि मिथ्या ज्ञानेति मिथ्या च तदज्ञानञ्चेत्यनाद्यनिर्वाच्यमज्ञानं तन्मूलोऽहं कर्तेत्यात्मनि कर्तृ त्वाभिमानस्तत्पूर्वकस्तस्येति यावत् यथोक्तं संन्यासमुक्त्वा यथोक्तकर्मयोगाभावस्य प्रतिपादने हेतुमाह सम्यग्ज्ञानेति कुत्र तदभावप्रतिपादनं तदाह इहेति उक्तं हि स्यात्मज्ञस्य कर्मयोगासम्भवे फलितमाह यस्मादिति इह शास्त्रे तत्र तत्र [illegible] मेव [illegible] कर्तुं इष्यते [illegible] तानेव प्रदेशान् दर्शयति अत्रेति [illegible] [illegible] संन्यासो [illegible] तर्हि [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

वतीत्यर्थः आत्मज्ञस्य कर्मयोगासम्भवे हेत्वन्तरमाह ज्ञानयोगेनेति इतश्चात्मवि
ज्ञानादूर्ध्वं कर्मयोगो न युक्तिमानित्याह कृतकृत्यत्वेनेति ज्ञानवतो नास्ति कर्मेत्यत्र
णान्तरमाह तस्येति तर्हि ज्ञानवता कर्मयोगस्य हेयत्ववज्जिज्ञासुनापि तस्य त्या
त्वं ज्ञानप्राप्त्या तस्यापि पुरुषार्थसिद्धेरित्याशङ्क्य जिज्ञासोरस्ति कर्मयोगापेक्षा इत्याह
कर्मणामिति स्वरूपोपकार्यंगमन्तरेणांगिस्वरूपानिष्पत्तेर्ज्ञानार्थिना कर्मयोगस्य शुद्ध्या
द्वारा ज्ञानाहेतोरादेयत्वमित्यर्थः तर्हि ज्ञानवतामपि ज्ञानफलोपकारित्वेन कर्मयोगो
यतामित्याशङ्क्याह योगारूढस्येति उत्पन्नसम्यग्ज्ञानस्य कर्माभावे शरीरस्थितिहेतो
कर्मणोऽसम्भवान्न तस्य शरीरस्थितिस्तदस्थितौ च कुतो जीवन्मुक्तिस्तदभावे च क
पदेष्टृत्वम् उपदेशाभावे च कुतो ज्ञानोदयः स्यादित्याशङ्क्याह शरीरमिति विदुषोऽ
शरीरस्थितिरास्थिता चेत् तन्मात्रप्रयुक्तेषु दर्शनश्रवणादिषु कर्तृत्वाभिमानोऽपि त
स्यादित्याशंक्याह नैवेति तत्त्वविदित्यनेन च समाहितचेतस्तया करोमीति प्रत्य
य सदैव कर्तृत्वोपदेशादिति सम्बन्धः यत्तु विदुषः शरीरस्थितिनिमित्तकर्माभ्यनु
ने तस्मिन् कर्तृत्वाभिमानोऽपि स्यादिति तत्राह शरीरेति आत्मयाथात्म्यविदः ते
पि नाहंकरोमीति प्रत्ययस्य नैव किञ्चित् करोमीत्यादावकर्तृत्वोपदेशान्न कर्तृत्वा
भिमानसम्भावनेत्यर्थः यथोक्तोपदेशानुसन्धानाभावे विदुषोऽपि करोमीति स्वाभाविक प्र
त्ययद्वारा कर्मयोगः स्यादित्याशंक्याह आत्मतत्त्वेति यद्यपि विद्वान् यथोक्तमुपदेशं क
दाचिन्नानुसन्धत्ते तथापि तत्त्वविद्याविरोधात् मिथ्याज्ञानं तन्निमित्तं कर्म वा तस्य स
म्भावयितुमशक्यमित्यर्थः आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोरयोगात् तयोर्निश्रेयस
करत्वमन्यतरस्य विशिष्टत्वमित्येतदयुक्तमिति सिद्धत्वात् द्वितीयं पक्षमंगीकरोति यस्मा
दित्यादिना तदीयाच्च कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमिति सम्बंधः ननु
कर्मयोगेन शुद्धबुद्धेः संन्यासो जायमानस्तस्मादुत्कृष्यते कथं तस्मात् कर्मयोगस्योत्कृ
ष्टत्व वाचोयुक्तिर्युक्तेति तत्राह पूर्वोक्तेति वैलक्षण्यमेव स्पष्टयति सत्येति स्वाश्रमविहि
तश्रवणादौ कर्तृत्वविज्ञाने सत्येव पूर्वाश्रमोपात्तकर्मैकदेशविषयसंन्यासात् कर्मयोगस्य श्रे
ष्ठत्ववचनं नैतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति वित्तमित्यादि स्मृतिविरुद्धमित्याशङ्क्याह यमनिय
मादीति ॥ आनृशंस्यं क्षमा सत्यमहिंसा दम आर्जवं। प्रीतिः प्रमादो माधुर्यमक्रोधश्च
यमा दश ॥ दानमिज्या तपो ध्यानं स्वाध्यायोपस्थनिग्रहौ। व्रतोपवासो मौनञ्च स्नान
ञ्च नियमा दश ॥ इत्युक्तैर्यमनियमैरन्यैश्चाश्रमधर्मैर्विशिष्टत्वेनानुष्ठातुमशक्यत्वाद्दुष्करसं
न्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वोक्तिर्युक्तेत्यर्थः नहि कश्चिदिति न्यायेन कर्मयोगस्येतरा
पेक्षयासुकरत्वाच्च तस्य विशिष्टत्ववचनं श्लिष्टमित्याह सुकरत्वेन चेति प्रतिवचनवा
क्यार्थालोचनात् सिद्धमर्थमुपसंहरति इत्येवमिति संन्यासकर्मयोगयोर्मिथोविरुद्धयोः
समुच्चित्यानुष्ठातुमशक्ययोरन्यतरस्य कर्तव्यत्वे प्रशस्यतरस्य तद्भावात्तद्भावस्य चानि
र्धारितत्वात्तन्निर्धारयिषया प्रश्नः स्यादिति प्रश्नवाक्यार्थपर्यालोचनया प्रष्टुरभिप्रायो य
थापूर्वमुपदिष्टस्तथा प्रतिवचनार्थनिरूपणेनापि तस्य निश्चितत्वात् प्रश्नोपपत्तिः सिद्ध्ये
त्यर्थः ननु तृतीये यथोक्तप्रश्नस्य भगवता निर्णीतत्वात् अत्र प्रश्नप्रतिवचनयोः मा[illegible]
त्वमित्याशंक्य विस्तरेणोक्तमेव सम्बन्धं पुनः संक्षेपतो दर्शयति ज्यायसी चेदिति सां
ख्ययोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेन निर्णीतत्वात् पुनः प्रश्नयोः[illegible]त्यर्थः इतोऽपि न त
योः [illegible]त्वमित्याह नचेति [illegible] सिद्धमादनस्य
भगवतोऽभिमतं छित्त्वैनं संशयं योगमातिष्ठेति च कर्मयोग[illegible]विधानात्तस्यापि सिद्ध

साधनत्वमिष्टं ततश्च निर्णीतत्वान्न प्रश्नस्तद्विषयः सिद्ध्यतीत्यर्थः केनाभिप्रायेण तर्हि प्रश्नः स्यादित्याशंक्य ज्ञानरहितसंन्यासात् कर्मयोगस्यप्रशस्यतरत्वबुभुत्सयेत्याह ज्ञान रहित इति प्रष्टुरभिप्रायमेवं प्रदर्श्य प्रश्नोपपत्तिमुक्त्वा प्रश्नमुत्थापयति संन्यासमिति द्वि द्वयं त्वयानुष्ठेयमित्याशंक्य तदशक्तेरुक्तत्वात् प्रशस्यतरस्यानुष्ठानार्थं तदिदमिति विचत्य वक्तव्यमित्याह यच्छ्रेय इति काम्यानां प्रतिषिद्धानाञ्च कर्मणां परित्याग योच्यते न सर्वेषामित्याशङ्क्य कर्मण्यकर्मेत्यादौ विशेषदर्शनान्नैवमित्याह शास्त्रीय र्माति अस्तु तर्हि शास्त्रीयाशास्त्रीययोरुभयोरपि कर्मणास्त्यागो नेत्याह पुनरिति त कर्मत्यागस्तद्योगश्चेत्युभयमादर्शितव्यमित्याशङ्क्य विरोधान्नैवमित्यभिप्रेत्याह अत द्वयोरेकेनानुष्ठानायोगस्योक्तत्वात् कर्त्तव्यत्वोक्तेश्च संशयो जायते तमेव संशयं विवृ कि कर्मेति प्रशस्यतरबुभुत्सा किमर्थेत्याशङ्क्याह प्रशस्यतरञ्चेति तस्यैवानुष्ठेयत्व सावकाशत्वमाह अतश्चेति तदेव प्रशस्यतरं विशिनष्टि यदनुष्ठानादिति तदेकमन्य मस्मै ब्रूहीति सम्बन्धः उभयोरुक्तत्वे सति किमित्येकं वक्तव्यमिति नियुज्यते तत्र सहेति कर्मतत्त्यागयोर्मिथो विरोधादित्यर्थः ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका।

निवार्य संशयं जिष्णोः कर्मसंन्यासयोगयोः जितेन्द्रियस्य च यतेः पंचमे मुक्ति वीत् अज्ञानसम्भूतं संशयं ज्ञानासिना छित्त्वा कर्मयोगमातिष्ठेत्युक्तं तत्र पूर्वापरवि धं मन्वानोऽर्जुनउवाच संन्यासमिति यस्त्वात्मरतिरेव स्यादित्यादिना सर्वं कर्माखि पार्थेत्यादिनाच ज्ञानिनः कर्मसंन्यासं कथयसि ज्ञानासिना संशयं छित्त्वा योगमा ति पुनर्योगञ्च कथयसि न च कर्मसंन्यासः कर्मयोगश्चैकस्यैकदैवासम्भवतौ विरुद्ध रूपत्वात् तस्मादेतयोर्मध्ये एकस्मिन्ननुष्ठातव्ये सतिमम यच्छ्रेयः सुनिश्चितं तदेकं ब्रूहि

नवलभाष्य।

अवयहां(कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) इसश्लोकसे लेकरके ज्ञानाग्निदग्ध माणम् ॥ २ ॥ शारीरंकेवलं कर्म ॥ ३ ॥ यदृच्छालाभसंतुष्टः ॥ ४ ॥ ब्रह्मा र्पणंब्रह्महविः ॥ ५ ॥ कर्मजान्विद्धितान्सर्वान् ॥ ६ ॥ सर्वकर्माखिलं पार्थ ॥ ७ ॥ ज्ञानाग्निः ॥ ८ ॥ सर्वकर्माणि ॥ ९ ॥ योगसंन्यस्तकर्माणम् ॥ १० ॥ इतने चौथे अध्यायमें कहेहुए दशश्लोकों करके भगवान कर्मत्यागको नकरतेहुए और छित्त्वैनंसंशयं योगम् इत्यादि इस अध्यायके एक अन्त्य श्लोककरके कर्म योगकरनेका अर्जुनको उपदेशकिया तो कर्मका कर और कर्मका त्याग इनदोनों उपदेशोंको एकसंग लड़होनेकी और यथा की आज्ञाके तुल्य परस्पर विरोधके कारणसे एक किसी पुरुषको इनदो की करनेको सामर्थ्य नहीं होनेसे और समयभेद करके करनेको भगवान् आज्ञाके भावसे तो फिर कर्मका करना और कर्मका त्याग इनदोनोंके पृथक् होकर करना ज्ञातहुआ इसव्यवस्थामें अर्जुनने यह विचार किया कि अ कर्मका अनुष्ठान और कर्मका त्याग इनदोनोंमें एकहीका करना है इनदोनोंमें जो श्रेष्ठहोय उसीहीका करना चाहिये ऐसा अपने मनमें [illegible]
[illegible]

केप्रश्न करताहै कि [संन्यासंकर्मणामिति] न कहो आत्मविद् पुरुप को ज्ञानयोग करके निष्ठाको प्रतिपादन करतेहुए भगवान् पाहिले कहेहुए दश श्लोकों करके सबकर्मोका संन्यास कहतेहुए कुछ अज्ञके वास्ते नहीं कहते हुए तो फिर कर्मका अनुष्ठान और कर्मका त्याग इनदोनोंके अधिकारी न्यारे न्यारेहुए इससे अज्ञजो अर्जुन तिसको कर्मसंन्यासके अधिकारकी प्राप्तिहीनथा फिर दोनोंके मध्यमें एकको श्रेष्ठजानने की इच्छासे अर्जुन का प्रश्ननहीं संभव होताहै अब ऐसी आशंका करनेवाले वादीसे उत्तरदेने वाला सिद्धान्ती कहताहै कि ठीकहै इसप्रकार तुम्हारी रीतिसे तो अर्जुन का प्रश्ननहीं संभव होताहै परन्तु पूछनेवालेके अभिप्रायसे तो प्रश्नसंभव होताहीहै इससे अर्जुनका प्रश्नयुक्तहीहै ऐसा हम कहतेहैं न कहो कैसेयुक्त है तो फिर सुनिये प्रश्नके आशयको पहले कहेहुये कर्मण्यकर्म इत्यादिदश वचनतिन्हों करके भगवानने कर्म संन्यासको करनेकी योग्यताकी विवक्षा करके अर्थात् कहनेकी इच्छाकरके प्राधान्यकहा अर्थात् मुख्यताकही और कर्त्ताके विना कर्त्तव्यता अर्थात् करनेकी योग्यतानहीं संभव होती क्योंकि जबकोई कर्मसंन्यास का करनेवाला नहीं उपस्थितहै तो किसके आगे उस की योग्यता कहीजाय तो अनात्मविदभी अर्थात् अज्ञभी कर्त्ता एकपक्षमें प्राप्तहुआ उसीका अनुवाद यहां किया जाताहै इससे आत्मवित् पुरुषही कर्म संन्यासका अधिकारी है यहनहीं भगवान्को विवक्षित है किन्तुवैराग्य युक्त मुमुक्षु अनात्मविद भी अधिकारी हैऐसी भगवान्की विवक्षाको कहने की इच्छाको मानताहुआ जो अर्जुन तिसको कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्यास इनदोनों के करनेका अधिकार अज्ञकोभी है इसहेतुसे पहले कहाहुआ जो प्रकार तिसकरके अर्थात् जैसे खड़ेहोने को और चलनेको कोई एकही कालमें एकपुरुषसे करनेको कहे तैसे एककालमें दोनोंके परस्पर विरोधसे दोनोंके मध्यमें एक किसीका करनेकी प्राप्तिमें जो श्रेष्ठहै उसीको करना युक्तहै और अश्रेष्ठको करना युक्तनहीं इसआशयसे अत्यन्त श्रेष्ठके जानने की इच्छाकरके प्रश्न अयुक्तनहीं है अर्थात् युक्त ही है और भगवान्के उत्तर के अर्थके [illegible]नेसे । प्रश्नकर्त्ता अर्जुन का यही अभिप्राय जानाजा-

के [illegible] [illegible]नको सुनिये तहां भगवान्का उत्तरवाक्यय-

[illegible] श्रेयसकरावुभौ तयोस्तुकर्मसंन्यासात्कर्मयो

[illegible]] [illegible] संन्यास और कर्मयोग ये दोनों ज्ञानोत्पत्ति

ने [illegible] [illegible]न्तु तिन दो[illegible]में कर्मसंन्यास की अपेक्षाकर

[illegible] श्रेष्ठ [illegible] भगवान् के उत्तरवाक्यमें

[illegible] [illegible]नेवाला जिन्होंका ऐसे जे

[illegible]तेन [illegible] [illegible]धनस्वरूप प्रयोजन को

मोक्ष [illegible] प्रयोजनहै यह कहके फिर

[illegible] [illegible]ोगकी श्रेष्ठता

कहीजाती है अथवा अज्ञके किये हुएजे संन्यास और कर्मयोग तिनको मो-
क्षकी साधनता औरकर्मयोगकी श्रेष्ठता कहीजातीहै तहां कहते हैं कि इस
आशङ्कासे तुम्हारा प्रयोजन ही क्याहै जो कदाचित् आत्मवित् के किये
कर्मसंन्यास और कर्मयोगों को मोक्षसाधनता और इनदोनों में कर्म
की श्रेष्ठताकहीजाय तौ तुम्हारा क्या वनता है अथवा अज्ञके किये
इनदोनों को मोक्षकी साधनता और कर्मयोगकी श्रेष्ठता प्रतिपादन की
वै तौ तुम्हारा क्या प्रयोजन वनता है तहां इन दोनोंमें एकके निरवर्त्त
करनेमें कल्याणकी प्राप्तिही प्रयोजन है इसआशयसे कहते हैं कि आत्म
विदहै कर्त्ता जिन्होंका ऐसे जे कर्मसंन्यास और कर्मयोग तिनका तौ अस
म्भवही है क्योंकि जब आत्मवित् होगया तौ कर्मसंन्यास और कर्मयोग
करनेसे उसको प्रयोजनही क्या रहा और दूसरे विकार रहित अकर्त्ता जो
आत्मस्वरूप तिसके यथावत् जाननेसे जब कोई प्रकारका अभिमान ही
नहींरहा तौ कर्मका त्याग और कर्मका ग्रहण इनका सम्भवही कैसेहोता
है इसप्रकार आत्मवेत्ता को दोनोंके असम्भव होनेसे फिर उनदोनों को
मोक्षसाधनत्व कहनाऔर दोनोंके मध्यमें एकका श्रेष्ठत्वकरके कहना ये
दोनों युक्तनहीं हैं और जो अनात्मवित् अज्ञपुरुषहै कर्त्ता जिन्होंका ऐसे
कर्मसंन्यास और कर्मयोग भगवान् के उत्तर वाक्यमें ग्रहणकियेजायँ तौ
उस अनात्मविद पुरुषको कर्मसंन्यास और कर्मयोग ये दोनों सम्भवहैं
तौ फिर उनदोनों को मोक्षसाधनता का कहना अर्थात् ये दोनों मोक्ष
करनेवाले हैं यह कहना और कर्मसंन्याससे कर्मयोग का श्रेष्ठत्वकर
कहना ये दोनों वनसक्ते हैं और आत्मविद को तौ नहीं सम्भव होस
अब जो आत्मवित्के किये हुए संन्यास कर्मयोगों के असम्भवसे दोनों
मोक्षकरत्व अर्थात् मोक्षका करना और कर्मयोग को श्रेष्ठत्व प्रतिपाद
को अयुक्तता जो कही तहां आत्मवेत्ता को कर्मसंन्यास और कर्मानुष्ठा
अर्थात् कर्मोंका करना इनदोनों का असम्भव है किं वा इनदोनों में ए
का असम्भव है तो कर्मसंन्यास का असम्भव है किंवा कर्मयोगका अ
उस असम्भवमें कारणभी कहना चाहिये तव इस आशङ्कामें कहतेहैं
आत्मवेत्ता को निवृत्त मिथ्या न होनेसे अर्थात् आत्मविद पुरुषको झूं
ज्ञान नहीं रहाहै इसकारणसे वहझूंठा विपरीत ज्ञानही कारण जिस
ऐसा कर्मयोग तिसीका असम्भव होता है क्योंकि जन्मादि सब विक
से रहित होने से क्रियारहित आत्माको अपने रूपकरके जो जानता
और सम्यग्दर्शन रूपज्ञानसे निवृत्तहोगया झूंठाज्ञान जिसका ऐसे आ
वित् पुरुषको निष्क्रिय आत्मस्वरूप करके जो स्थिति सोईहै स्वरूप
रखा ऐसा जो सब कर्मोंका संन्यास तिसको कहिके तिससे विपरीत ठ
टा जो मिथ्याज्ञान मूलक कर्तृत्वाभिमान अर्थात् मिथ्याज्ञान ही है
कारण जिसका ऐसा जो मैं करता हूं ऐसा अभिमान तिसको आत्म

रके कर्मसहित जो अपनाको मानना सोई हुआ कर्मयोग तिसका इस तिशास्त्रमें तहां तहां आत्मस्वरूप वर्णनकरनेके प्रकरणों में सम्यग्दर्शन रूपज्ञान और मिथ्याज्ञान इनकेकार्य्यों का परस्पर विरोधके कारणसे अभाव प्रतिपादन कियाजाता है जिससे तिससे दूरहुआ है मिथ्याज्ञान जिनका ऐसे आत्मवित् पुरुषको विपरीत ज्ञानहै कारण जिसमें ऐसा कर्मयोग नहीं सम्भवहोता यही युक्तहीकहा है न कहौ फिर कौन कौन आत्मस्वरूप निरूपण प्रकरणों में आत्मविद ज्ञानी पुरुषको कर्मका अभाव कहा है तौ इसआकांक्षामें कहाजाताहै कि [अविनाशितुतद्विद्धि] हेअर्जुनतिस तत्त्वको तू अविनाशीजान ऐसाकहिके फिर उसी प्रकरणमें कहा कि [यएनंवेत्तिहन्तारं वेदाविनाशिनंनित्यमित्यादौ] जो पुरुष इसआत्माको औरका मारनेवाला जानताहै और जो इसको और करके माराजाता है ऐसा जानताहै तौ वे दोनों मूर्ख हैं ऐसाकहिके फिर कहा कि हे अर्जुन जो इस आत्माको अजअविनाशी नित्य ऐसा जानता है वह पुरुष कैसे किसीको मारताहै और कैसे मरवाता है इसप्रकार ऐसे २ प्रकरणों में आत्मवेत्ताको कर्मका अभाव प्रतिपादन कियाहै अर्थात् जो आत्मामें कर्म सम्भवहोतातौ उत्पत्ति आदि कर्मोंका नहीं सम्भव होना भगवान् कैसे कहते हैं और इस प्रकार अकर्त्ता अपनाको निश्चयकरनेवाला आत्मविदभीकैसे कर्मसंबन्धको प्राप्तहोसक्ता है न कहौ कर्मयोगभी तहां तहां आत्मस्वरूप के निरूपणके प्रकरणही में कहाहै जैसे [तस्माद्युध्यस्वभारत स्वधर्ममपि कर्मण्येवाधिकारस्ते] हे अर्जुन तू युद्धकर और अपने धर्मको देखकरके भी चलायमान होने को योग्य नहीं है और कर्महीमें तेरा अधिकार है इसको आदिलेके अनेक जगह कहाहै तौ फिर आत्मविद को कर्मका अभाव कहां सिद्धहुआ अर्थात् जो कदाचित् सर्वथा कर्मका असम्भवही होता तौ भगवान् ने यह कर्मका उपदेश कियाहै सो अनर्थक होजायगा तौ फिर इसका समाधान कहते हैं तिसको सुनिये सम्यग्ज्ञान अर्थात् सत्यज्ञान और मिथ्याज्ञान इनके कार्य्यों का परस्पर विरोधहोनेसे और [ज्ञानयोगेनसांख्यानाम्]इस श्लोककरके सांख्य जे आत्मवित् पुरुष तिनकी जो निष्क्रिय क्रियारहित आत्मस्वरूपमें स्थिरतारूप ज्ञानयोगनिष्ठा तिसका अनात्मवित् नाम अज्ञ पुरुष है करनेवाला जिसका ऐसी जो कर्मयोगनिष्ठा तिससे जुदाकरने से और कृतकृत्यताके कारणसे आत्मवित् पुरुषको किसी प्रयोजनकी अपेक्षा के नहीं होनेसे और [तस्यकार्य्यंनविद्यते] तिसज्ञानी को कोई कर्मकरने योग्य नहीं है इस भगवान्के वचनकरके तिसज्ञानी को करने योग्य किसी कर्मके नहीं होनेके कहने से और [नकर्म्मणामनारम्भान्नैष्कर्म्यंपुरुषोऽश्नुते संन्यासस्तुमहाबाहोदुःखमाप्तुमयोगतः] हे अर्जुन कर्मोंके नहीं करनेसे कोई पुरुष मोक्षको प्राप्त नहीं होताहै और हे अर्जुन बिना कर्मयोगकरके संन्यास का प्राप्तहोना दुःखरूपही है इनको आदिलेके भगवान के वचनों करके

आत्मज्ञानके अंगत्वकरके अर्थात् साधनरूप करके कर्मयोगके विधानसे भी फिरफिर योगारूढस्य तस्यैवशमः कारणमुच्यते] हे अर्जुन ज्ञानयोगको प्राप्तहुआ जो पुरुषतिसको सबकर्मोंसे निवृत्तिही कारणहै इत्यादि वचनक रके उत्पन्नहुआ है सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानजिसको ऐसे पुरुषको कर्मयोगके अभावके कहनेसे और शारीरं केवलंकर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्] शरीर निर्वाहमात्र भिक्षादि कर्मकरताहुआ किल्बिष जो पापतिसको नहीं प्राप्तहो ताहै इस कहनेसे शरीर स्थिति कारणकर्मसे और जो कर्म है तिसीके वार णकरनेसे और नैवकिञ्चित्करोमीति युक्तोमन्येततत्त्ववित्] हे अर्जुनयोग युक्तजो तत्त्ववेत्ता सो मैं कुछनहीं करताहूं ऐसामानताहै इसश्लोककरके तो शरीरस्थिति मात्रहीहै प्रयोजन जिनका ऐसे दर्शन श्रवणादि कर्मोंमें भी परमार्थस्वरूप जाननेवाले ज्ञानीको मैं करताहूं ऐसी प्रतीतिके निषेधकेक नेसे और एकाग्रचित्तसे सदाकरनेके उपदेशसे आत्मवेत्ता पुरुषको यथार्थ ज्ञानसे विरुद्ध मिथ्याज्ञानही हेतु जिसमें ऐसाकर्म योगस्वप्नमें भी नहीं संभव होताहै जिससे तिससे अज्ञही करनेवाला जिन्होंका ऐसे जेसंन्यास और कर्मयोग तिन्होंही को भगवान्ने मोक्ष साधनताकही अर्थात् येदोनों मोक्षके करनेवाले हैं ऐसा कहाहै और इसीअज्ञका कियाहुआ जो कर्मसं न्यास तिससे कर्मयोगकी श्रेष्ठताभी भगवान्ने कहीहै क्योंकि उसमूर्खपुरुष का कियाहुआ कर्मोंका त्यागज्ञानी पुरुषके कियेहुए सबकर्मोंके त्यागसे वि लक्षणहै अर्थात् और तरहकाहै इससे मूर्खके कियेहुए कर्म संन्यासही से कर्मयोगकी श्रेष्ठता भगवान्को अभीष्टहै कुछज्ञानी के कियेहुएकर्म संन्यास से कर्मयागकी श्रेष्ठता अभिमतनहीं है क्योंकि पूर्वोक्तवचनोंके प्रमाणों से कर्मयोग कर्मसंन्यास का अंगहोके निकृष्टही है नकहो ज्ञानीके कियेहुयेकर्म संन्यासमें क्याविलक्षणताहै जिससे वह श्रेष्ठहै तो कहतेहैं कि ज्ञानी तो पूर्व इस आश्रमके जितने झूठेज्ञानके कारणसेकर्म हैं तिनको त्यागताहै और अज्ञसंन्यासी तो श्रवणमनन निदिध्यासनादि आश्रमकर्म करताहै औरयम नियमादिक कोभी करताहै पूर्वाश्रमके कर्मोंके त्यागकरनेसे कर्मोंके एकदे शहीका त्यागहुआ अर्थात् पहले आश्रमके कर्मोंकाही त्यागहुआ इसआश्र मके तो बनेहीरहे और अज्ञसंन्यासीको यमनियमादिक भी करने पड़ते हैं तबजो ज्ञानकी उत्पत्तिके पहले उससंन्यासीको भी ज्ञानोत्पत्तिके लियेयम नियमादिक की आवश्यकता है इसीसे इसको दुरनुष्ठेयत्व है अर्थात् दुःख करकेसेवन करनेकी योग्यताहै तो फिर ऐसेदुष्कर कर्म संन्याससे सुखसा ध्यकर्म योगको श्रेष्ठवर्णन किया इसप्रकार भगवान्के उत्तरवाक्यके अर्थ निरूपण करके भी पहले कहाहुआ जो प्रश्नकरनेवाले अर्जुनका अभिप्रा यो निश्चय कियाजाता है यहसिद्धान्त इहां स्थितहुआ इसीसे [ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते] इत्यादिकमें ज्ञानऔर कर्म इनदोनोंका संगसंग अनुष्ठानरू अर्थात् करनेका असंभव देखके [यच्छ्रेयएतयोरेकंतन्मेब्रूहि] अर्जुनने कहा

कि हे भगवन् इनदोनोंमें जो श्रेष्ठतिसको कहिये इसप्रकार अर्जुनकरके पूछेहुए जो भगवान् सो यहकहतेहुए कि हे अर्जुन ज्ञानयोग करके ज्ञानियों की निष्ठा मैंने वर्णन करी अर्थात् ज्ञानीलोगों को ज्ञानयोगहीमें स्थितिकरना चाहिये ऐसा कहा और कर्मकरने वालोंको कर्मयोगही करके निष्ठा अर्थात् स्थिति मैंने वर्णनकरी इसप्रकार निर्णय करतेहुए और [नचसंन्यसनादेवसिद्धिंसमधिगच्छतीति] केवलज्ञानरहित संन्यासहीसे पुरुष मोक्ष को प्राप्तनहीं होताहै इसवचनसे ज्ञानसहितही संन्यासको मोक्षमें कारणता भगवान्को इष्टहै और कर्मयोगका भी विधानकिया है इससे ज्ञानरहित पुरुषको संन्यास श्रेष्ठहै अथवा कर्मयोगश्रेष्ठहै इसप्रकार इनदोनों के मध्यमें विशेष जाननेकी इच्छा करके अर्जुन पूछताहै कि हे कृष्णशास्त्रोक्त कर्मोंका त्याग तिसको आपकहतेहो और फिर उन्हींकर्मोंके अनुष्ठानको भी कहते हो अर्थात् ये अवश्यकरने के योग्यहैं यहभी कहतेहो इससे मुझको संदेह होताहै कि कर्मोंका करना श्रेष्ठहै अथवा कर्मोंका त्यागश्रेष्ठहै इससे कर्म संन्यास और कर्मयोग इनदोनों के मध्यमें जो श्रेष्ठहोय और जिसके करने से श्रेयहोय अर्थात् मोक्षरूप कल्याणहोय तिसको निश्चयकरकेमुझसेकहिये अर्थात् जो विचार करके मेरे लिये आपने अच्छा समुझा होय तिस को कहिये ॥ १ ॥

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ।
तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम्।

स्वाभिप्रायमाचक्षाणो निर्णयाय श्रीभगवानुवाच संन्यास इति संन्यासः कर्मणां परित्यागः कर्मयोगश्च तेषामनुष्ठानं तावुभावपि निःश्रेयसकरौ निःश्रेयसं मोक्षं कुर्वाते ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन उभौ यद्यपि निःश्रेयसकरौ तथापि तयोस्तु निःश्रेयसहेत्वोः कर्मसंन्यासात् केवलात् कर्मयोगो विशिष्यते इति कर्मयोगं स्तौति ॥ २ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

प्रश्नमेवमुत्थाप्य प्रतिवचनमुत्थापयति स्वाभिप्रायमिति निर्णयाय तद्द्वारेण परस्य संशयनिवृत्त्यर्थमित्यर्थः एवंप्रश्ने प्रवृत्ते कर्मयोगस्य सौकर्यमभिप्रेत्य प्रशस्यतरत्वमभिधित्सुर्भगवान् प्रतिवचनं किमुक्तवानित्याशंक्याह संन्यास इति उभयोरपि तुल्यत्वशंकां वारयति तयोस्त्विति कथं तर्हि ज्ञानस्यैव मोक्षोपायत्वं विवक्ष्यते तत्राह ज्ञानोत्पत्तीति तर्हि द्वयोरपि प्रशस्यत्वमप्रशस्यत्वं वा तुल्यत्वमित्याशंक्याह उभाविति ज्ञानसहायस्य कर्मसंन्यासस्य कर्मयोगापेक्षया विशिष्टत्वविवक्षया विशिनष्टि केवलादिति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका।

अत्रोत्तरं श्रीभगवानुवाच संन्यास इति अयमर्थः नहि वेदान्तवेद्यात्मतत्त्वज्ञं प्रति कर्मयोगमहं ब्रवीमि यतः पूर्वोक्तेन संन्यासेन विरोधः स्यात् किंतु देहात्माभिमानिनं त्वां बन्धुवधादिनिमित्तशोकमोहादिकृतेन संन्यासं देहात्माभिमानिना दुष्करः

परमात्मज्ञानोपायभूतं कर्मयोगमातिष्ठेति ब्रवीमि कर्मयोगेन शुद्धचित्तस्यात्मतत्त्वज्ञाने जाते सति तत्परिपाकार्थं ज्ञाननिष्ठांगत्वेन सन्यासः पूर्वमुक्तः एवञ्च सन्यासप्राधान्यकल्पायोगात् संन्यासः कर्मयोगश्चेत्येतावुभावपि भूमिकाभेदेन समुच्चितावेव निःश्रेयसं साधयतः तथापि तयोर्मध्ये कर्मसंन्यासात् सकाशात् कर्मयोगो विशिष्टो भवतीति॥२॥

नवलभाष्य।

अब अपने अभिप्रायको प्रकटकरने को निर्णय के अर्थ श्रीभगवान् कहतेहैं कि [संन्यासइति] हे अर्जुन संन्यास जोकर्मोंका परित्याग औरकर्मयोग जो कर्मोंका अनुष्ठान तेदोनों यद्यपिज्ञानकी उत्पत्तिद्वारा मोक्षकेकरनेवाले हैं तो भी तिनदोनों मोक्षकारणोंके मध्यमें ज्ञानरहित जोकेवलकर्मोंका त्याग तिससे कर्मयोग श्रेष्ठहै इसप्रकार भगवान्कर्मयोग की स्तुतिकरते हैं॥२॥

ज्ञेयः स नित्यः संन्यासी यो न द्वेष्टि न कांक्षति।
निर्द्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात् प्रमुच्यते॥३॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मादित्याह ज्ञेयो ज्ञातव्यः स कर्मयोगी नित्यसंन्यासीति यो न द्वेष्टि किंचिन्न कांक्षति दुःखसुखे तत्साधने चैवंविधो यः कर्मणि वर्त्तमानोऽपि स नित्यसंन्यासीति ज्ञातव्य इत्यर्थः निर्द्वन्द्ववर्जितो हि यस्मान्महाबाहो सुखं बन्धादनायासेन प्रमुच्यते॥३॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कर्मह्नि बन्धकारणं प्रसिद्धं तत् कथं निःश्रेयसकरं स्यादिति शंकते कस्मादिति कर्त्रात्मविज्ञानात् प्रागपि सर्वदाऽसौ संन्यासी ज्ञेयो यो रागद्वेषौ क्वचिदपि न करोतीत्याह ज्ञेय इत्यादिना यथा अननुष्ठीयमानानि कर्माणि संन्यासिनं न निबध्नन्ति कृतानि च रागेन्द्रियसंयमादीनि फलाभिसन्धिरहितानि तथैवानभिसंहितफलानि नित्यनैमित्तिकानि योगिनमपि न निबध्नन्ति निवर्तयन्ति च सञ्चितं दुरितमित्यभिप्रेत्याह निर्द्वन्द्व इति कर्मयोगिनो नित्यसंन्यासित्वज्ञानमन्यथाज्ञानत्वान्मिथ्याज्ञानमित्याशङ्क्याह ज्ञेय इति कर्मिणोऽपि रागद्वेषाभावेन संन्यासित्वं ज्ञातुमुचितमित्यर्थः रागद्वेषादिहानेनायासेन बन्धप्रध्वंसनसिद्धेश्च युक्तं तस्य संन्यासित्वमित्याह निर्द्वन्द्व इति॥३॥

स्वामिकृतटीका।

तत्र इन्द्रियाणां संन्यासित्वेन कर्मयोगिनं स्तुवंस्तस्य श्रेष्ठत्वं दर्शयति ज्ञेय इति रागद्वेषादिराहित्येन परमेश्वरार्थं कर्माणि योऽनुतिष्ठति स नित्यं कर्मानुष्ठानकालेऽपि संन्यासीत्येव ज्ञेयः तत्र हेतुः निर्द्वन्द्वो रागद्वेषादिद्वन्द्वशून्यो हि सुखमनायासेनैव बन्धात् प्रमुच्यते॥३॥

नवलभाष्य।

[illegible] कहते हैं कि [ज्ञेयइति] हे [illegible] जो [illegible] गमनागमनादि नित्यकर्म [illegible] नहीं करता है [illegible] नहीं [illegible]

औरसुख के साधनजे धनलाभ मित्रसमागमादि तिनको प्राप्तहोके कुछआकांक्षानहीं करताहै अर्थात् प्रसन्नताके कारणसे जेसदा बनेहीरहैं ऐसीअभिलाप नहींकरता है इसप्रकारका पुरुप कर्म में प्रवृत्तभी है परन्तु वह नित्य संन्यासी ही है ऐसा उसको जाननाचाहिये क्योंकि हे महावाहो हे लम्बी भुजाओं करके शोभित जो निर्द्वन्द्वहै अर्थात् सुख दुःख हर्प विपादादिद्वन्द्वों से रहित है सो अनायास ही से संसाररूप वन्धनसे छूटजाता है ॥ ३ ॥

सांख्ययोगौ पृथक् बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः।
एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दतेफलम् ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ननु संन्यासकर्मयोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेययोर्विरुद्धयोः फलेऽपि विरोधोयुक्तो नतूभयोर्निःश्रेयसकरत्वमेवेतिप्राप्तइदमुच्यते सांख्ययोगाविति सांख्ययोगौ पृथक्विरुद्धभिन्नफलौ बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताःपण्डिताश्च ज्ञानिन एकं फलमविरुद्धमिच्छन्ति कथमेकमपि सांख्ययोगयोःसम्यगास्थितः सम्यगनुष्ठितवानित्यर्थः उभयोर्विन्दते फलमुभयोस्तदेव हि निःश्रेयसं फलमतो न फले विरोधोऽस्ति ननु संन्यासकर्मयोगशब्देन प्रस्तुत्य सांख्ययोगशब्दयोः फलैकत्वं कथमिहाप्रकृतं ब्रवीति नैप दोपःयद्यप्यर्जुनेन संन्यासं कर्मयोगञ्च केवलमभिप्रेत्य प्रश्नः कृतो भगवांस्तुतदपरित्यागेनैव स्वाभिप्रेतञ्च विशेपं संयोज्य शब्दान्तरवाच्यतया प्रतिवचनं ददौ सांख्ययोगाविति तावेव संन्यासकर्मयोगौ ज्ञानतदुपायसमबुद्धित्वादिसंयुक्तौ सांख्ययोगशब्दवाच्याविति भगवतो मतमतो नाप्रकृतप्रक्रियेति ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

यदुक्तं संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्वं तदाक्षिपति ननु संन्यासेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरश्लोकमवतारयति इति प्राप्तइति विवेकिनस्तर्हि कथं वदन्तीत्याकांक्षायामाह ए कमिति संख्यामात्मसमीचामर्हतीति सांख्यं संन्यासो योगस्तु कर्मयोगस्तावुभावपि पृथगित्यस्यार्थमाह विरुद्धेति शास्त्रार्थविवेकशून्यत्वं बालत्वं उत्तरार्द्धमवतारयितुम्भूमिकां करोति पण्डितास्त्विति ज्ञानिनो योगिनश्चेति शेपः द्वयोरविरुद्धफलत्वमेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति कथमित्यादिना एकं साधनमनुष्ठितवतोद्वयोरपि फलं भवतीति विरुद्धमित्याशङ्क्याह उभयोरिति सांख्ययोगयोः संन्यासकर्मानुष्ठानयोस्तत्त्वज्ञानद्वारा निःश्रेयसफलत्वान्न विरुद्धफलत्वशंका इत्यर्थः सांख्ययोगयोरेकफलत्ववचनं प्रकरणाननुगुणमिति शंकते नन्विति अप्रकृतमसिद्धमिति परिहरति नैप दोप इति संन्यासं कर्मणामित्यादिना संन्यासं कर्मयोगञ्चांगीकृत्य प्रश्ने संन्यासः कर्मयोगश्चेत्यादिना तथैव प्रतिवचने च कथं सांख्ययोगयोरेकफलत्वमप्रकृतं न भवतीत्युच्यते तत्राह यद्यपीति प्रतिवचनमपि तदनुरूपमेव भगवता निरूपितमिति विशेपानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह भगवांस्त्विति तदपरित्यागेनेत्यत्र तत्पदेन प्रश्न प्रतिनिर्दिष्टौ कर्मसंन्यासकर्मयोगावुच्येते सांख्ययोगाविति

[illegible] तयोरेव [illegible] ोगयोरत्यागेन स्वाभिप्रेतंच विशेपं संयोज्यम

[illegible] [illegible] ुक्तं स्वाभिप्रेतञ्च विशेपं संयोज्येतिनदेव प्र

[illegible] ादिशब्देन [illegible] ः [illegible] प्रकृत

[illegible] । सांख्ययोगावित्यादिश्लोक

४ ॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवमंगप्रधानत्वेनोभयोरवस्थाभेदेन क्रमसमुच्चयोऽतो विकल्पमंगीकृत्य के: श्रेष्ठ इति प्रश्नोऽज्ञानामेवोचित: न विवेकिनामित्याह सांख्ययोगाविति सांख्यं न ज्ञाननिष्ठा वाचिना तदंगं संन्यासं लक्षयति संन्यासकर्मयोगावेकफलौ सन्तौ पृथक् तन्त्राविति वाला अज्ञा एव प्रवदन्ति नतु पण्डिता: तत्र हेतु: अनयोरेकमपि स्थित आश्रितवानुभयो: फलमाप्नोति तथाहि कर्मयोगं सम्यगनुतिष्ठन् शुद्धचित्त: सन् तद्द्वारा यदुभयो: फलं कैवल्यं तद्विन्दतीति संन्यासं सम्यगास्थितोऽपि पूर्वमनुष्ठित कर्मयोगस्यापि परम्परायात् फलंकैवल्यं तद्विन्दतीति न पृथक् फलत्वमनयोरित्यर्थ:

नवलभाष्य।

अब यहां यहआशङ्काहोतीहै कि न्यारे न्यारे पुरुषों करके करनेको योग्य और परस्पर विरुद्ध ऐसे जे कर्मत्याग और कर्मयोग तिन्होंका फलमें भी विरोधही होना युक्तहै और दोनोंको एक मोक्षरूप फलको उत्पन्नकरना युक्तनहीं है ऐसा प्राप्तहुआ तो तिसका निश्चयकरने को भगवान् कहते हैं कि [सांख्ययोगाविति] हे अर्जुन सांख्य जो ज्ञानसहित कर्मत्याग और योग जो समबुद्धि युक्त कर्मयोग इनदोनों को जे वालहैं अर्थात् जे अज्ञानी ते पृथक् न्यारे न्यारे कहते हैं अर्थात् ये दोनों न्यारे न्यारे फलके देनेवाले हैं ऐसा अज्ञपुरुष कहते हैं और जे पण्डित हैं ज्ञानी हैं ते तो ऐसा नहीं कहते हैं किन्तु जे पण्डित अर्थात् ज्ञानी हैं ते दोनोंका एकही विरोधरहित फल की इच्छाकरते हैं कैसे जिससे सांख्य और योग इनके मध्यमें एक [illegible] को भी सम्यक् अच्छेप्रकारसे जो पुरुष करताहै सो दोनोंका वह प्रसिद्ध मोक्षरूप फल तिसको प्राप्तहोता है इससे दोनोंके फलमें कुछ विरोध नहीं है न कहो संन्यास और कर्मयोग शब्द करके इसप्रकरणका प्रारम्भ है अर्थात् इसप्रकरणमें अर्जुनके प्रश्नमें संन्यास और कर्मयोग शब्द का उच्चारण किया और भगवान् के उत्तरमें भी संन्यास और कर्मयोग शब्दहै और यहां सांख्ययोग शब्दोंकरके दोनों का एकफल भगवान् कहते हैं सो प्रकरणसे विरुद्धहै सो ऐसा कहना उचित नहीं है तो कहते हैं कि यह नहीं है काहेसे कि यद्यपि अर्जुनने संन्यास और कर्मयोगही के [illegible] से प्रश्नकिया और भगवान् तो अर्जुन के अभिप्रायको विनाही त्याग किये हुए भी अपने विशेष अभिप्रायको मिलाकर जो कि और शब्दसे [illegible] ऐसे प्रत्युत्तरको देतेहुए अर्थात् जिसमें संन्यास और कर्मयोगशब्दोंके [illegible] का त्याग न होय और विशेष अर्थ का संग्रह होय ऐसे सांख्य और योग शब्दोंकरके उत्तरदेते हुए कहते हैं कि [सांख्ययोगाविति] अर्थात् [illegible] [illegible] [illegible] ज्ञान और ज्ञानका उपाय भूत जो समबुद्धि [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] सांख्य और योगशब्द [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] यहां अन्तर [illegible] [illegible] [illegible] भगवान्ने कुछ नहीं [illegible] [illegible] [illegible]

यत् सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते।
एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति॥ ५॥

शङ्करभाष्यम्।

एकस्यापि सम्यगनुष्ठानात् कथमुभयोः फलं विन्दत इत्युच्यते यदिति यत् सांख्यैर्ज्ञाननिष्ठैः संन्यासिभिः प्राप्यते स्थानं मोक्षाख्यं तद्योगैरपि ज्ञानप्राप्त्युपायत्वेनेश्वरे समर्प्य कर्म्माणि आत्मनः फलमनभिसन्धायानुतिष्ठन्ति ये ते योगिनः तैरपि परमार्थज्ञानसंन्यासप्राप्तिद्वारेण गम्यत इत्यभिप्रायोऽत एकं सांख्यञ्च योगञ्च यः पश्यति स पश्यति फलैकत्वात् सम्यक् पश्यतीत्यर्थः॥ ५॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रश्नपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति एकस्यापीति केचिदेव तयोरेकफलत्वं पश्यन्तीत्याशङ्क्य तेषामेव सम्यग्दर्शित्वं नेतरेषामित्याह एकमिति तिष्ठत्यस्मान्न च्यवत इति पुनरिति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह मोक्षाख्यमिति योगशब्दार्थमाह ज्ञानप्राप्तीति येहि जिज्ञासवः सर्वाणि कर्म्माणि भगवत्प्रीत्यर्थत्वेन कुर्वन्ति तेषां फलाभिलाषमकृत्वा ज्ञानप्राप्तौ बुद्धिशुद्धिद्वारेणोपायत्वेनानुतिष्ठन्ति तेऽत्र योगा विवक्ष्यन्ते अच्प्रत्ययस्य मत्वर्थित्वं गृहीत्वोक्तं योगिन इति सर्वोऽपि द्वैतप्रपञ्चो न वस्तुभूतो मायाविलासित्वादात्मतत्त्वविक्रियोऽद्वितीयो वस्तुसन्निति प्रयोजकज्ञानं परमार्थज्ञानं तत्पूर्वकसंन्यासद्वारेण कर्म्मिभिरपि तदेव स्थानं प्राप्यमित्येकफलत्वं संन्यासकर्म्मयोरविरुद्धमित्याह तैरपीति फलकत्वे फलितमाह अत इति॥ ५॥

स्वामिकृतटीका।

एतदेव स्फुटयति यत् सांख्यैरिति सांख्यैर्ज्ञाननिष्ठैः संन्यासिभिर्यत् स्थानं मोक्षाख्यं प्रकर्षेण साक्षादवाप्यते योगैरिति अर्श आदित्वान्मत्वर्थीयोऽच्प्रत्ययो द्रष्टव्यस्तेन कर्मयोगिभिरपि तदेव ज्ञानद्वारेण गम्यतेऽवाप्यत इत्यर्थः। अतः सांख्यञ्च योगञ्चैकफलत्वेनैकं यः पश्यति स एव सम्यक् पश्यति॥ ५॥

नवलभाष्य।

अब संन्यास और कर्मयोग इनके मध्यमें एकके भी अच्छीतरह करने से कैसे दोनोंके फलको प्राप्तहोताहै इस आकांक्षासे कहते हैं कि [यदिति] हे अर्जुन सांख्य जे ज्ञाननिष्ठ संन्यासी तिन्होंकरके जो मोक्षरूपस्थान प्राप्त होताहै सोई ज्ञानप्राप्तिमें उपायरूप करके ईश्वरमें कर्मोंको समर्पणकरके और फलकी चाहनाको छोड़के जे कर्मोंको करते हैं उन कर्मयोगियों करके भी ज्ञानसहित संन्यास प्राप्तिद्वारा वह मोक्षरूपस्थान प्राप्तहोताहै इससे सांख्यको अर्थात् ज्ञानसहित संन्यासको और कर्मयोग को एकही जो देखताहै अर्थात् दोनोंको एकफल होनेसे एकरूपही जो देखताहै सोई अच्छी तरह देखताहै॥ ५॥

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः।
योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति॥ ६॥

भिः प्रमादिनो बहिश्चित्ताः पिशुनाः कलहोत्सुकाः संन्यासिनोऽपि दृश्यन्ते दैवसंदूषिताशया इति ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

अब जो कदाचित् अर्जुनकहै कि जो दोनों एकरूपही हैं तौ ज्ञानप्रधान होने से और प्रत्यक्ष फलहोनेसे संन्यासही श्रेष्ठहै ऐसा कहना उचितथा फिर क्यों ऐसा कहा कि कर्मसंन्यास और कर्मयोग इनके मध्यमें कर्मयोग ही विशेषहै तौ भगवान् कहते हैं कि इसमें कारणको सुनो हे अर्जुन तुम ने कर्मयोगको और कर्मसंन्यास को अपने मनमें करके पूछाथा कि दोनोंमें कौन श्रेष्ठहै तौ मैंनेभी उस योग्यही उत्तरदिया कि कर्मसंन्यास से कर्मयोग श्रेष्ठहै परन्तु ज्ञानके ऊपर दृष्टिकरके नहींकहा अर्थात् ज्ञानसहित कर्मसंन्यास से मैं ने कर्मयोग की श्रेष्ठता नहींकही और ज्ञानकी अपेक्षाकरके जो संन्यासहै सो तो सांख्य कहाता है और वोही मुझको अभिप्रेत है अर्थात् मेरा अभिप्राय उसी संन्यासमें है और परमार्थ अर्थात् सत्ययोग भी वही है जो वैदिककर्मयोगहै सो वह वैदिककर्मयोग संन्यासके अर्थहोनेसे लक्षणा करके संन्यासही को कहताहै अर्थात् योगशब्द यहां संन्यासशब्दके अर्थको कहताहै सो अर्थ यहां कैसे होताहै इससे कहते हैं (संन्यासइति) हे महाबाहो हे अर्जुन संन्यास जो है सो तौ अर्थात् परमार्थिक संन्यास तौ योग के विना प्राप्तहोनेको दुःखरूपही है अर्थात् दुःखकरके प्राप्तहोने को योग्य है इससे योग युक्त जो मुनि अर्थात् ईश्वरमें समर्पित और फलकी अपेक्षाकरके रहित जो वैदिककर्म योग तिसकरके युक्त और ईश्वर रूपके मननसे मुनि ब्रह्मविचारमें तत्पर सो ब्रह्म जो परमात्मज्ञान निष्ठारूप इसप्रकरणमें कहाहुआ संन्यास तिसको शीघ्रही प्राप्तहोता है इस आशयसे मैंने कहाकि कर्मयोग श्रेष्ठ है ॥ ६ ॥

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः।
सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यदा पुनरयं सम्यग्दर्शनप्राप्त्युपायत्वेनयोगेति योगेन युक्तो विशुद्धात्मा विशुद्धचित्तो विजितात्माविजितदेहो जितेन्द्रियश्च सर्व्वभूतात्मा सर्वेषां ब्रह्मादीनां स्तम्बपर्य्यन्तानां भूतानामात्मा भूतआत्मामत्यैकचेतनो यस्य स सर्व्वभूतात्मभूतात्मा सम्यग्दर्शीत्यर्थः स तत्रैव वर्त्तमानो लोकसंग्रहायकर्म कुर्व्वन्नपि न लिप्यते योगयुक्तो न कर्मभिर्बध्यत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु पारिव्राज्यं परिगृह्य श्रवणादिसाधनमसकृदनुतिष्ठतो लब्धसम्यग्बोधस्यापि यथा पूर्वं कर्माण्युपलभन्ते तानि च बन्धहेतूनि भविष्यन्तीत्याशङ्क्य श्लोकान्तरमवतारयति यदा [illegible] सम्यग्दर्शनप्राप्त्युपायत्वेन यदा पुनरयं पुरुषो योगयुक्तत्वादिविशेषणः सम्पन्नो तत्र [illegible] र्गो प्रवृत्तिमनुसृत्य कुर्वन्नपि न लिप्यत इति योज

ना योगेन नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानेनेति यावत् आदौ नित्याद्यनुष्ठानवतो रजस्तमोभ्यामकलुषितं सत्त्वं सिद्धयतीत्याह विशुद्धेति बुद्धिशुद्धौ कार्यकारणसंघातस्यापि स्वाधीनत्वं भवतीत्याह विजितेति तस्य यथोक्तविशेषणवतो जायते सम्यग्दर्शित्वमित्याह सर्वभूतेति सम्यग्दर्शिनस्तर्हि कर्मानुष्ठानं कुत्रत्यं तदनुष्ठाने वा कुतो बन्धविश्लेषसिद्धिरित्याशङ्क्याह स तत्रेति सम्यग्दर्शनं सम्यगर्थः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मयोगादि क्रमेण ब्रह्माधिगमे सत्यपि तदुपरितनेन कर्मणा बन्धः स्यादेवेत्याशङ्क्याह योगयुक्त इति योगेन युक्तः अतएव विशुद्ध आत्मा चित्तं यस्य अत एव विजित आत्मा शरीरं येन अतएव विजितानीन्द्रियाणि येन ततश्च सर्वेषां भूतानामात्मभूत आत्मा यस्य स लोकसंग्रहार्थं स्वाभाविकं वा कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिस अवस्थामें फिर यह पुरुष सम्यग्दर्शनरूप ज्ञान की प्राप्ति में उपाय रूप योग करके युक्त और इसीसे विशुद्धहुआ अर्थात् निर्मल हुआहै चित्त अन्तःकरण जिसका और फिर विजित जीता है अर्थात् अपने आधीन कियाहै स्थूलदेह जिसने और फिर जितेन्द्रियः अर्थात् जीतीहैं इन्द्रियां जिसने और सर्वभूतात्मभूतात्मा अर्थात् सब ब्रह्माको आदिलेके तृणपर्य्यन्त जीवोंका आत्मभूतही आत्मास्वरूप जिसका अर्थात् सबप्राणियोंमें अपनेहीस्वरूप को व्याप्त जो ज्ञानी देखरहाहै एसासम्यग्दर्शी जो ज्ञानी सो लोकसंग्रह के अर्थ कर्म कर्त्ताहुआभी कर्मोंकरके लिप्त नहींहोता अर्थात् योगयुक्त बन्धनको प्राप्तनहीं होताहै ॥ ७ ॥

नैव किंचित् करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।
पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन्नश्नन् गच्छन् स्वपन् श्वसन् ॥८॥

शङ्करभाष्यम् ।

नचासौ परमार्थतः करोतीसतन्नैव किञ्चित् करोमीति युक्तः समाहितः स न मन्येत विन्येत तत्त्वविदात्मनो याथात्म्यं तत्त्वं वेत्तीति तत्त्ववित् परमार्थदर्शीसर्थः कदा कथंवा तत्त्वमवधारयन् मन्येतेत्युच्यते पश्यन्निति मन्येतेति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कर्माण्यंगीकृत्य तैरस्य विदुषो बन्धो नास्तीत्युक्तमिदानीं वस्तुतस्तस्य कर्माण्येव न सन्तीत्याह नचेति लोकदृष्ट्या विदुषोऽपि कर्माणि सन्तीत्याशङ्क्य स्वदृष्ट्या तदभावमभिप्रेत्याह नैवेति सार्द्धं समनन्तरश्लोकमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति कदेत्यादिना चक्षुरादिज्ञानेन्द्रियैर्वागादिकर्मेन्द्रियैः प्राणादिवायुभेदैरन्तःकरणचतुष्टयेन च तत्तद्व्यापारे वर्तनावस्थायां तत्तदर्थेषु सर्वा प्रवृत्तिरिन्द्रियाणामेवेत्यनुसन्दधानो नैव किञ्चित् करोमीति विद्वान् प्रतिपद्यते इत्यर्थः ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यत इत्येतद्विरुद्धमित्याशंक्य कर्तृत्वाभिमानाभावान्नेत्याह नै वेति द्वाभ्यां कर्मयोगेन युक्तः क्रमेण तत्त्वविद्भूत्वा दर्शनश्रवणादीनि कुर्वन्नपीन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्त्तन्त इति धारयन् बुद्ध्या निश्चिन्वन् किञ्चिदप्यहं न करोमीति मन्यते तत्र दर्शनश्रवणस्पर्शनावघ्राणाशनानिचक्षुरादिज्ञानेन्द्रियव्यापारा गतिः पादयोः स्वापो बुद्धेः श्वासः ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और यहपरमार्थ दृष्टिसे कुछ नहीं करताहै यहजनातेहुए कहते हैं कि [नैवकिञ्चिदिति] हेअर्जुन तत्त्ववित् अर्थात् आत्माका यथावत् परमार्थ स्वरूपका जाननेवाला परमार्थदर्शी जो पुरुष सो युक्त अर्थात् समाहित एकाग्र चित्तहुआ यहनहीं मानताहै किमैं कुछकरताहूं किसअवस्थामें और किसप्रकारके योगयुक्त पुरुष तत्त्वका निश्चयकरताहुआ ऐसानहीं मानता है इसअपेक्षामें कहतेहैं कि (पश्यन्निति) ॥ ८ ॥

प्रलपन् विसृजन् गृह्णन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि।
इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्त्तन्त इति धारयन् ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्यैवं तत्त्वविदः सर्वकार्यकरणचेष्टासु कर्मसु अकर्मैव पश्यतः सम्यग्दर्शिनस्तस्य सर्वकर्म्म संन्यास एवाधिकारः कर्म्मणोऽभावदर्शनात्नहि मृगतृष्णिकायामुदकबुद्ध्यापनाय प्रवृत्त उदकाभावज्ञानेऽपि तत्रैव पानप्रयोजनाय प्रवर्त्तते ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यथोक्तस्य विदुषो विध्यभावेऽपि विद्यासामर्थ्यात् प्रतिपत्तिकर्मभूतं कर्मसंन्यासं फलात्मकमभिलषति यस्यैवेति अज्ञस्येव विदुषोऽपि कर्मसु प्रवृत्तिसम्भवात् कुतः संन्यासेऽधिकारः स्यादित्याशङ्क्याह नहीति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका।

प्राणस्य प्रलपनं वागिन्द्रियस्य विसर्गः पायूपस्थयोः ग्रहणं हस्तयोः उन्मेषनिमेषौ कूर्माख्यप्राणस्येति विवेकः एतानि सर्वाणि कुर्वन्नपि अनभिमानात् ब्रह्मवित् न लिप्यते तथाच पारमर्षं सूत्रं तदधिगमे उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशादिति ॥ ९ ॥

नवलभाष्य।

हे अर्जुन देखताहुआ और सुनताहुआ और स्पर्शकरताहुआ और सूंघताहुआ और खाताहुआ और चलताहुआ और सोताहुआ औरश्वासलेताहुआ और बोलताहुआ और मलमूत्रका त्यागकरताहुआ और ग्रहणकरताहुआ अर्थात् पकड़ताहुआ और नेत्रादिकोंको खोलताहुआ और मूंदताहुआ इसप्रकार इन्द्रियोंके कर्मोंकाकरता तत्त्ववेत्ता सोइन्द्रियांहीअपने२ विषयोंमें प्रवृत्तहोती हैं ऐसा निश्चयकरता और मैं कुछ नहीं करताहूं ऐसे

ना योगेन नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानेनेति यावत् आदौ नित्याद्यनुष्ठानवतो रजस्तमो
लाभ्यामकलुषितं सत्त्वं सिद्ध्यतीत्याह विशुद्धेति बुद्धिशुद्धौ कार्यकारणसंघातस्य
स्वाधीनत्वं भवतीत्याह विजितेति तस्य यथोक्तविशेषणवतो जायते सम्यग्दर्शित्वमि
त्याह सर्वभूतेति सम्यग्दर्शिनस्तर्हि कर्मानुष्ठानं कुतस्त्यं तदनुष्ठाने वा कुतोबन्धविश्लेषसि
सिद्धिरित्याशङ्क्याह स तत्रेति सम्यग्दर्शनं सम्यगर्थः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मयोगादि क्रमेण ब्रह्माधिगमे सत्यपि तदुपरितनेन कर्मणा बन्धः स्यादेवेत्या
शङ्क्याह योगयुक्त इति योगेन युक्तः अतएव विशुद्ध आत्मा चित्तं यस्य अत एव विजित
आत्मा शरीरं येन अतएव विजितानीन्द्रियाणि येन ततश्च सर्वेषां भूतानामात्मभूत
आत्मा यस्य स लोकसंग्रहार्थं स्वाभाविकं वा कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिस अवस्थामें फिर यह पुरुष सम्यग्दर्शनरूप ज्ञान
की प्राप्ति में उपाय रूप योग करके युक्त और इसीसे विशुद्धहुआ अर्थात्
निर्मल हुआहै चित्त अन्तःकरण जिसका और फिर विजित जीता है
अर्थात् अपने आधीन कियाहै स्थूलदेह जिसने और फिर जितेन्द्रियः अ
र्थात् जीतीहैं इन्द्रियां जिसने और सर्वभूतात्मभूतात्मा अर्थात् सब ब्रह्मासे
आदिलेके तृणपर्य्यन्त जीवोंका आत्मभूतही आत्मास्वरूप जिसका अर्थात्
सबप्राणियोंमें अपनेहीस्वरूप को व्याप्त जो ज्ञानी देखरहाहै ऐसासम्यग्द
र्शी जो ज्ञानी सो लोकसंग्रह के अर्थ कर्म कर्त्ताहुआभी कर्मोंकरके लिप्त
नहींहोता अर्थात् योगयुक्त बन्धनको प्राप्तनहीं होताहै ॥ ७ ॥

नैव किंचित् करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।
पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन्नश्नन् गच्छन् स्वपन् श्वसन् ॥८॥

शङ्करभाष्यम् ।

नचासौ परमार्थतः करोतीत्यतश्चैव किञ्चित् करोमीति युक्तः समाहितः स न मन्येत चिन्त
येत तत्त्वविदात्मनो याथात्म्यं तत्त्वं वेत्तीति तत्त्ववित् परमार्थदर्शीत्यर्थः कदा कथं वा मन्येत
धारयन् मन्येतेत्युच्यते पश्यन्निति मन्येतेति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

कर्माण्यंगीकृत्य तैरस्य विदुषो बन्धो नास्तीत्युक्तमिदानीं वस्तुतस्तस्य कर्माणि
न सन्तीत्याह नचेति लोकदृष्ट्या विदुषोऽपि कर्माणि सन्तीत्याशङ्क्य स्वदृष्ट्या [illegible]
[illegible] नैवेति मा [illegible] समनन्तरश्लोकमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति [illegible]
[illegible]ज्ञानेन्द्रियैर्वागादिकर्मेन्द्रियैः प्राणादिवायुभेदैरन्तःकरणचतुष्टयेन च [illegible]
[illegible]नावस्थायां तत्तदर्थेषु सर्वा प्रवृत्तिरिन्द्रियाणामेवेत्यनुसन्दधानो नैव किञ्चित् [illegible]
मीति विद्वान् प्रतिपद्यते इत्यर्थः ॥ ८ ॥

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि।
योगिनः कर्म कुर्वन्ति संगं त्यक्त्वात्मशुद्धये॥ ११॥

शङ्करभाष्यम्।

केवलं सत्त्वशुद्धिमात्रफलमेव तस्यैव कर्मणः स्यात् यस्मात् कायेनेति कायेन देहेन मनसा बुद्ध्या च केवलैरिन्द्रियैर्ममत्ववर्जितैरपि ईश्वरायैव कर्म करोमीति न फलायेति ममत्वबुद्धिशून्यैरिन्द्रियैरपि केवलशब्दः कायादिभिरपि प्रत्येकं सम्बध्यते सर्वव्यापारेषु ममतावर्जनाय योगिनः कर्मिणः कर्म्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वा फलविषयमात्मशुद्धये सत्वशुद्धय इत्यर्थः॥ ११॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अविदुषस्तर्हि कृतेन कर्मणा किं स्यादित्याशङ्क्याह केवलमिति अज्ञस्येश्वरार्पणबुद्ध्यानुष्ठितं कर्मबुद्धिशुद्धिफलमित्यत्रैव हेतुमाह यस्मादिति केवलशब्दस्य प्रत्येकं सम्बन्धे प्रयोजनमाह सर्वव्यापारेष्विति॥ ११॥

स्वामिकृतटीका।

बन्धकत्वाभावमुक्त्वा मोक्षहेतुत्वं सदाचारेण दर्शयति कायेनेति कायेन स्नानादि मनसा ध्यानादि बुद्ध्या तत्त्वनिश्चयादि केवलैः कर्माभिनिवेशरहितैरिन्द्रियैः श्रवणकीर्तनादि लक्षणं कर्मफलसंगं त्यक्त्वा चित्तशुद्धये कर्म योगिनः कुर्वन्ति॥ ११॥

नवलभाष्य।

केवल अन्तःकरण शुद्धिमात्रही तिसकर्मका फलहोता है यह दिखाने को भगवान् कहतेहैं कि [कायेनेति] हे अर्जुन काय जो देह तिसकरके औरमनकरके और बुद्धिकरके और केवल जे इन्द्रिय अर्थात् ममत्ववर्जित जे इन्द्रियां तिन्होंकरके भी अर्थात् परमेश्वरकी प्रीतिहीके अर्थमें कर्म करताहूं और किसी फलके अर्थ नहीं करताहूं इसप्रकार ममत्व बुद्धिरहित जे इन्द्रियां तिन्होंकरके योगीजेकर्म करनेवाले ते कर्म फलोंमें आसक्तिको त्यागकरके केवल अन्तःकरण शुद्धिके अर्थकर्म करते हैं और यहां देहादि व्यापारोंमें भी जिससे ममत्वका वर्जन सिद्धहोय इससे केवल शब्दका देहादिकोंमें न्यारा न्यारा संबंध होताहै तिससे ममत्वरहित केवल देहव्यापारकरके और मत्वरहित केवल मनकरके और ममत्व रहित केवल बुद्धिकरके और मत्व रहित केवल इन्द्रियों करके योगी कर्म करतेहैं यह अर्थ जानना॥ ११॥

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीं।
अयुक्तः कामकारेण फले शक्तो निबध्यते॥ १२॥

शङ्करभाष्यम्।

तस्मात्त्वं तवाधिकार इति कुरु कर्मैव यस्माच्च युक्त इति युक्त ईश्वराय कर्माणि करोमि न मम फलायेति एवं समाहितः सन् कर्मफलं त्यक्त्वा परित्यज्य शान्तिं मोक्षाख्यामाप्नोति नैष्ठिकीं निष्ठायाम्भवां सत्त्वशुद्धिज्ञानाप्तिसर्वकर्मसंन्यासज्ञाननिष्ठाक्रमेणेति वाक्यशेषः यस्तुनर

पुरमुच्यते शरीरं पुरमिव पुरमात्मैकस्वामिकं तदर्थप्रयोजनैश्चेन्द्रियमनोबुद्धिविषयैरनेकफलविज्ञानस्योत्पादकैः पौरैरिवाधिष्ठितं तस्मिन्नवद्वारे पुरे देही सर्वं कर्म संन्यस्यास्ते इति किं विशेषणं न सर्वो हि देही संन्यस्य संन्यासीव देह एवास्ते तत्रानर्थकं विशेषणमुच्यते यस्त्वज्ञो देही देहेन्द्रिये संघाततमात्रात्मदर्शी स सर्वोऽपि गेहे भूमावासने वासे इति मन्यते नाहि देहमात्रात्मदर्शिनो देह इव देह आस इति प्रत्ययः सम्भवति देहादि संघातव्यतिरिक्तात्मदर्शिनस्तु देहआस इति प्रत्यय उपपद्यते परकर्मणाञ्च परस्मिन्नात्मन्यविद्ययाध्यारोपितानां विद्यया विवेक ज्ञानेन मनसा संन्यास उपपद्यते उत्पन्नविवेकविज्ञानस्य सर्वकर्म संन्यासिनोऽपि गेह इव देह एव नवद्वारे पुरे आसनं प्रारब्धफलकर्मसंस्कारशेषानुवृत्त्या देह एव विशेषविज्ञानोत्पत्तेर्देह एवास्त इत्यस्त्येव विशेषणफलं विद्वदविद्वत्प्रत्ययभेदापेक्षत्वाद यद्यपि कार्य्यकरणकर्माण्यविद्ययात्मन्यध्यारोपितानि संन्यस्यास्ते इत्युक्तं तथाप्यात्मसमवायि तु कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्च स्यादित्याशंक्याह नैव कुर्वन् स्वयं न च कार्य्यकारणानि कारयन् क्रियासु प्रवर्त्तयन् किं यत् तत् कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्च देहिनः स्वात्मसमवायि सत् संन्यासान्न संभवति यथा गच्छती गतिः गमन व्यापारपरित्यागेन स्यात्तद्वत् किंवा स्वत एवात्मनो नास्तीत्युच्यते नास्यात्मनः स्वतः कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्चोक्तं ह्यविकार्य्योऽयमुच्यते शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते इति ध्यायतीव लेलायतीवेति श्रुतेः ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तर्हि फले सक्तिं त्यक्त्वा सर्वैरपि कर्म कर्त्तव्यमिति कर्मसंन्यासस्य निरवकाशत्वमित्याशङ्क्याविदुषः सकाशाद्विदुषो विशेषं दर्शयति यस्त्विति सर्वकर्मपरित्यागे प्राप्तमरणं व्यावर्त्तयति आस्त इति धृतिं लभमानोऽपि शरीरतापेनाध्यात्मिकादिना तप्यमानस्तिष्ठतीति चेदित्याह सुखमिति कार्य्यं करणसंघातपारवश्यं पर्युदस्यति वशीति आसनस्यापेक्षितमधिकरणं निर्दिशति नवेति देहसम्बन्धाभिमानाभासवत्त्वमाह देहीति मनसा सर्वकर्मसंन्यासेऽपि लोकसंग्रहार्थं बहिः सर्वं कर्म कर्त्तव्यमिति प्राप्तं प्रत्याह नैवेति तान्येव सर्वाणि कर्माणि परित्याज्यानि विशिनष्टि नित्यमिति तेषां परित्यागे हेतुमाह तानीति यदुक्तं सुखमास्त इति तदुपपादयति त्यक्त्वेति जितेन्द्रियत्वं कायवशीकारस्याप्युपलक्षणं द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे नासिके वागेकेति सप्तशीर्षण्यानि शिरोगतानि शब्दाद्युपलब्धिद्वाराणि तथापि कथं नवद्वारत्वमधोगताभ्यां पायूपस्थाभ्यां सहेत्याह अर्वागिति शरीरस्य पुरसाम्यं स्वामिना पौरैश्चाधिष्ठितत्वेन दर्शयति आत्मेत्यादिना यद्यपि देहे जीवनत्वाद्देहसम्बन्धाभिमानाभासमानवत्तिष्ठते तथापि प्रवासीव परगेहे तत्पूजापरिभवादिभिरप्रहृष्यन्नविषीदन् व्यामोहादिरहितश्च तिष्ठतीति मत्वाह तस्मिन्निति विशेषणं साक्षिपति किमिति तदनुपपत्तिमेवादर्शयति सर्वो हीति सर्वं साधारणे देहावस्थाने संन्यस्य देहे तिष्ठति विद्वानिति विशेषणमकिञ्चित्कारमिति फलितमाह तत्रेति विशेषणफलं दर्शयन्नुत्तरमाह उच्यत इति किमविवेकिनं प्रति विशेषणानर्थक्यं चोद्यते किंवा विवेकिनं प्रतीति विकल्प्याद्यमंगीकरोति यस्त्विति अज्ञस्य देहेऽन्ये हेतुः तदेव देहित्वं स्फुटयति देहेति सर्वानात्मदर्शिनोऽपि देहे स्थितिप्रतिभासः स्यादिति चेदित्याह नहीति द्वितीयं दूषयति देहादीति गृहादिषु देहस्याप्यवस्थानेनात्मावस्थान भ्रमप्राप्तेरन्यथा देहे विद्वानास्त इति विशेषणमनुपपन्नं विशेषतो देहेऽवस्थानप्रतिभासस्याभावादित्यर्थः ननु विवेकिनो देहावस्थानप्रतिभासेऽपि बहुधा मनोदेहव्यापारात्मना कर्मणां तस्मिन् प्रसंगाभावात् तत्त्यागेन कुतस्तस्य देहेऽवस्थानमुच्यते तत्राह

परकर्मणाञ्चेति ननु विवेकिनो दिगाद्यनवच्छिन्नबाह्याभ्यन्तरात्मविक्रियत्वात्मतां म न्यमानस्य कुतो देहेवऽस्थानमान्यात् शंक्यते तत्राह उत्पन्नेति तत्र हेतुमाह प्रारब्धेति प्रारब्धफलं धर्माधर्मात्मकं कर्म तस्योपभुक्तस्य शेपादनुपभुक्तात्तद्धादिसंस्कारोऽनुवर्तते तदनुवृत्त्या च तत्रैव देहे विशेषविज्ञानमवस्थानविषयमुपपद्यते अतो विवेकवतः संन्यासिनो देहेऽवस्थानव्यपदेशः सम्भवतीत्यर्थः अविद्वत्प्रत्ययापेक्षया विशेषणासम्भवं विद्वत्प्रत्ययापेक्षया विशेषणमर्थवदित्युपसंहरति देह एवेति देहे स्ववस्थान विद्वत्प्रत्ययस्तद्विषयश्चाविद्वत्प्रत्ययस्तयोरेवं भेदे विद्वत्प्रत्ययापेक्षा विशेषणमर्थवदित्युक्तं रत्नेव हेतुं विशदयति विद्वदिति आरोपितकर्तृत्वाद्यभावेऽपि स्वगतकर्तृत्वादि दुर्वारमित्याशंकामनूद्य दूषयति यद्यपीत्यादिना क्रियासुप्रवर्तयन्नास्त इति पूर्वेण सम्बन्धः पूर्वस्यापि शतुरेव मेव सम्बन्धः कर्तृत्वं कारयितृत्वं चात्मनो नेत्यत्र विचारयति किमिति यत् कर्तृत्वं कारयितृत्वं च तत् किं देहिनः स्वात्मसमवायि सदेव संन्यासान्न भवतीत्युच्यते यथा गच्छतो देवदत्तस्य स्वगतैव गतिः तत् स्थित्यात्यागान्न भवति अथवा स्वारस्येन कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्चात्मनो नास्तीति वक्तव्यमाद्ये सक्रियत्वं द्वितीये कूटस्थत्वमित्यर्थः द्वितीयं पक्षमाश्रित्योत्तरमाह अत्रेति उक्तेऽर्थे वाक्योपक्रममनुकूलयति स्वं ह्येति तत्रैव वाक्यशेषमपि सम्पादयति शरीरस्थोऽपीति स्मृत्युक्तेऽर्थे श्रुतिमपि दर्शयति ध्यायतीवेति उपाधिगतैव सर्वाविक्रियानात्मनि स्वतोऽस्तीत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवं तावत् चित्तशुद्धिशून्यस्य संन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यत इत्येतत् प्रपञ्चितं इदानीं शुद्धचित्तस्य संन्यासः श्रेष्ठ इत्याह सर्वकर्माणीति वशीजित चित्तः सर्वकर्माणि विक्षेपकानि मनसा विवेकयुक्तेन संन्यस्य सुखं यथा भवत्येवं ज्ञाननिष्ठः सन्नवस्ते क्वास्त इत्यत आह नवद्वारे नेत्रे नासिके कर्णौ मुखञ्चेति सप्तशिरोगतानि अधोगते द्वेपायूपस्थरूपे इत्येवं नवद्वाराणि यस्मिन्न पुरे पुरवदहंकारशून्ये देहे देही अवतिष्ठते अहंकाराभावादेव स्वयं तेन देहेन नैव कुर्वन् मम काराभावात् न कारयन्निति अशुद्धचित्तादृव्यावृत्तिरुक्ता अशुद्धचित्तो हि संन्यस्य पुनः करोति कारयति च नत्वयं तथा अतः सुखमास्त इत्यर्थः ॥ १३ ॥

नवलभाष्य।

और जो तो परमार्थका देखनेवाला है सो तो इसरीतिसे रहताहै इस आशयसे भगवान् कहतेहैं कि [सर्वेति] हे अर्जुन जो सबकर्मों को अर्थात् नित्यनैमित्तिक काम्य प्रतिषिद्ध जे चारप्रकारके कर्महैं तिनमें सन्ध्योपासनादि नित्यकर्म हैं और श्राद्धादि नैमित्तिक कर्म हैं और पुत्रेष्ट्यादिक अर्थात् पुत्रकी उत्पत्तिकेलिये यज्ञतिसको आदिलेके कर्म काम्य कर्मपरनिन्दाहिंसादिक इनसबोंको मनकरके अर्थात् विवेकवती बुद्धि करके कर्मादिकों में अकर्म जो ब्रह्म तिसके सम्यग्दर्शनकरके परित्यागकरके सुखपूर्वक स्थित होताहै अर्थात् त्यागकरीहैं वाणी और मन और शरीर इन्होंकी चेष्टा जिसने ऐसा जो श्रमरहित प्रसन्नचित्त संन्यासी सो आत्मासे औरजगह अपने सब बाह्यप्रयोजनोंसे निवृत्त और जितेन्द्रिय होके सुखपूर्वक रहताहै कौन

जगह रहताहै तो इस आकांक्षामें कहते हैं नवद्वारपुरमें रहता है तहां उस पुरमें सात तो ऊपरके द्वारहैं अर्थात् दो नेत्रोंके छिद्र और दो कानोंके और दो नासिकाके और एक मुखका छिद्र ये सातद्वार ऊपरकेहैं और एक गुदा का छिद्र और एक लिङ्ग का छिद्र इसप्रकारसे दो नीचेके द्वारहैं इनद्वारों करके नवद्वारकापुर यहशरीर कहाताहै क्योंकि लोक प्रसिद्ध पुरके तुल्ययह शरीरभी पुरहै जैसे पुर नगर ग्रामादिकों का कोई स्वामी होताहै और पुर-बासी लोगभी होते हैं तैसे एक आत्मा इसशरीरपुरका स्वामीहै और उस आत्माही के अर्थ प्रयोजन जिन्होंका ऐसे इन्द्रिय और मन और बुद्धिविषय अनेक फल विज्ञानके उत्पन्नकरनेवाले पुरवासी हैं तिन्होंकरके बसरहा है अर्थात् वे इन्द्रियादि प्रजा इसपुरमें वासकरती हैं तिस नवद्वारपुर में देही ओ आत्मा अर्थात् आत्मरूपही जो वह संन्यासी सो कर्मोंको त्यागके स्थितहोरहाहै न कहो ऐसे विशेषणोंकरके आत्मवित् संन्यासी का वर्णन व्यर्थहै क्योंकि सबही का आत्मा इसदेहमें संन्यासीके तुल्य कर्मोका त्याग करके वासकरताही है फिर संन्यासीहीमें क्या विशेषता हुई तब इसप्रश्न का समाधान करतेहुए ज्ञानीका और अज्ञानीका अन्तर कहते हैं कि जो अज्ञदेहीहै अर्थात् जो मूर्ख देहाभिमानी पुरुष देहसंघातमात्रमें आत्माको देखताहै सो सबहीगृहमें और पृथिवीमें और आसनपे मैं बैठाहूं ऐसामान ताहै नहीं कहीं देहमात्रमें आत्मदर्शी पुरुषको गृहके सदृश देहमें मैं बैठाहूं ऐसी प्रतीति सम्भवहोतीहै अर्थात् देहही मैं हूं ऐसे जाननेवाले पुरुषको जैसे घरमें मैं बैठाहूं ऐसा ज्ञानहोताहै तैसे देहमें मैं बैठाहूं ऐसाज्ञान नहींहो-
ताहै और देहादि संघातसे न्यारा आत्मा [illegible] जो पुरुष तिसको
तो देहमें मैं हूं ऐसी प्रतीति होतीही है और [illegible] त्मा
में अविद्याकरके आरोपित अर्थात् झूंठेही [illegible] होंके
कर्म तिन्होंका विवेकज्ञानकरके [illegible] न्नहु-
आ विवेकज्ञान जिसको अर्थात् [illegible] कज्ञान
जिसको ऐसा जो सब कर्मोंका [illegible] गृहकी
नाईं अर्थात् जैसे घरमें [illegible] ति [illegible]
होताहै क्योंकि [illegible]
ज्ञानीको देहहीमें भोगनेके [illegible]
तिससे देहहीमें मैं बैठाहूं [illegible]
के निश्चयके भेदसे (नव [illegible]
नहीं है अर्थात् नौ दरवाजे
होताहै और अज्ञानीका [illegible]
प्रतीत होतीहै यद्यपि [illegible]
कर्मादिकोंको त्यागकरके [illegible]
आएहैं तो भी करनेमें और

आत्मामें क्रियाहोनेसे समवाय संबन्धअर्थात् क्रियाऔर क्रियावान्केसंबन्ध को समवाय संबन्ध कहतेहैं यहतर्कशास्त्रमें प्रसिद्धहै तो प्रतीति होगाहीहै इसदोषके कारणकरनेकोकहतेहैं [नैवेति] हेअर्जुन न तोआपकरतेहुए और न देहइन्द्रियादिकोंसे करातेहुए स्थितहोता तो फिर क्याआत्मामें पहले कर्तृत्वथा अर्थात् कर्त्तापनाथा और करानाभीथा सो संन्यास करनेसेनिवृत्त किया जैसे कोई चलताहोय और उसको फिर चलनेके निषेधकरे अथवा पहलेहीसे आत्मामें जेकर्तृत्वादिक धर्मनहींहै उसीका अनुवाद संन्यासादि शब्दोंकरके कियाजाता है तिसपै कहतेहैं इसआत्माको आपही कर्तृत्वादि धर्म नहींहैं सो पीछे कहिआएहैं कि (अविकार्य्योयमुच्यते॥ शरीरस्थोपि कौन्तेय न करोतिनलिप्यतइति)यहआत्मा विकाररहित कहाजाताहै और हे अर्जुन शरीरमें स्थितभीहै तो भी न कुछ करताहीहै और न लिप्तही होताहै॥ और श्रुतिभी कहतीहै॥ (ध्यायतीवलेलायतीव) ध्यानकरने वालेके सदृश और क्रीड़ाकरने वालेके सदृश आत्मा प्रतीत होताहै यह श्रुतिका अर्थहै॥ इससे जानागया कि ध्यान करना इत्यादि धर्मआत्माके नहींहै किन्तु बुद्धिहीके हैं॥ १३॥

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः।
न कर्मफलसंयोग स्वभावस्तु प्रवर्त्तते॥ १४॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च न कर्तृत्वमिति न कर्तृत्वं स्वतः कुर्विति नापि कर्माणि रथघटप्रासादादीनि ईप्सितनमानि लोकस्य सृजत्युत्पादयति प्रभुरात्मा नापि रथादि कृतवतस्तत्फलेनसंयोगं न कर्मफलसंयोगं न यदि किञ्चिदपि स्वतो न करोति न कारयति च देहि कस्तर्हि कुर्वन् कारयंश्च प्रवर्त्तत इत्युच्यते स्वभावस्तु स्वोभावः स्वभावोऽविद्यालक्षणा प्रकृतिः माया प्रवर्त्तते दैवीहि गुणमयीत्यादिना वक्ष्यमाणा॥ १४॥

आनंदगिरिकृतटीका।

आत्मनो यदुक्तं कारयितृत्वं नास्तीति तत् प्रपंचयति नेत्यादिना यद्यपि लोकस्य कर्तृत्वं न सृजतीति नास्तीति कारयितृत्वं तथापि रथघटादीनि कुर्वन् भवति कर्ता [illegible] न कर्माणीति तथापि भोजयितृत्वेन विक्रियावत्त्वं दुर्वारमित्याशंक्य [illegible] न कर्मेति कस्य तर्हि प्रवर्तकत्वं तदाह स्वभावस्त्विति कुर्वतः कर्तृत्व [illegible] न सृजत्यात्मेति सम्बन्धः रथादीनां कर्मत्वं साधयति ईप्सिततमानीति आत्मनो देहादि [illegible] प्रभुत्वं रथादिकृतवतो लोकस्य रथादिफलेन सम्बन्धमपि न सृजत्यात्मा [illegible] [illegible] [illegible] ॥ १४॥

स्वामिकृतटीका।

[illegible]

कारयति तं यमेभ्योलोकेभ्य अधोनिनीषत इत्यादि श्रुतेः परमेश्वरेणैव शुभाशुभफलेषु कर्मसु कर्तृत्वेन प्रयुज्यमानोऽस्वतन्त्रः पुरुषः कथं तानि कर्माणि त्यजेत् ईश्वरेणैव ज्ञानमार्गेप्रयुज्यमाणः शुभान्यशुभानिच त्यक्ष्यतीति चेत् एवं सति वैषम्यनैर्घृण्याभ्यामीश्वरस्यापि प्रयोजककर्तृत्वात् पुण्यपापसम्बन्धः स्यादितिशङ्काह न कर्तृत्वमिति द्वाभ्यां प्रभुरीश्वरो जीवलोकस्य कर्तृत्वादिकं न सृजति किन्तु जीवस्य स्वभावोऽविद्यैव कर्तृत्वादिरूपेण प्रवर्तते अनाद्यविद्याकामवशात् प्रवृत्तिस्वभावमेव लोकमीश्वरः कर्मसु नियुंक्ते नतु स्वयमेव कर्तृत्वादिकमुत्पादयतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन औरभी श्रवणकरो इस आशय से कहते हैं कि (नकर्तृत्वमिति) हेअर्जुन प्रभु जो आत्मा सो किसी देहेन्द्रियादिकोंसे तुम ऐसा करो ऐसा कहिके किसीका कर्तृत्वादि धर्मको कर्त्तापना इत्यादि धर्मको नहीं उत्पन्न करता है और करनेको इष्ट रथ घट महल इत्यादि कर्मोंको भी नहीं रचता है और रथादिकों के करनेवाले पुरुषोंको तिसके फलकरके संयोग कोभी नहींरचता है अब जो आत्मा आपकुछभी नहीं करता है और न किसीसे करताहीहै तौ फिरलोक में करताहुआ और कराताहुआ कौन प्रवृत्त होता है इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन स्वभाव जो है सो प्रवृत्तहोताहै अविद्या लक्षण जो प्रकृति अर्थात् माया सो प्रवृत्तहोरही है अर्थात् स्वशब्द यहां आत्मीय वाची है स्वकहिये आत्मीय जो भाव नामप्रभाव मायाशक्ति सो स्वभाव कहाताहै इसीको भगवान् [दैवीह्येषागुणमयी इत्यादि] इस श्लोकमें बिस्तारपूर्वक कहेंगे १४ ॥

नादत्ते कस्यचित् पापं नचैव सुकृतं विभुः।
अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

परमार्थतस्तु नेति नादत्ते नच गृह्णाति भक्तस्यापि कस्यचित् पापं नचैवादत्ते सुकृतं विभुः भक्तैः प्रयुक्तं विभुः किमर्थं तर्हि भक्तैः पूजादिलक्षणं यागदानहोमादिकञ्च सुकृतं प्रयुज्यत इत्याह अज्ञानेनावृतं ज्ञानं विवेकविज्ञानं तेन मुह्यन्ति करोमि कारयामि भोक्ष्ये भोजयामीत्येवं मोहं गच्छन्त्यविवेकिनः संसारिणो जन्तवः ॥ १५ ॥

नंदगिरि[illegible]टीका।

[illegible] ...मिदानीमीश्वरे संन्यस्त समस्तक्रिया ... सुकृतं वा ... भगवानादत्ते मदेकशरणो मन्येत्य ... [illegible] ...ति प्रत्यय...त्वादित्याशङ्क्य सोऽपि ... [illegible] ... तर्हि भक्तानामनुग्राह्यत्व ... [illegible] ... व्याख्याय ... ॥

स्वामिकृतटीका।

कोऽपि सन् प्रभुः कस्यचित् पापं सुकृतञ्च नैवादत्ते न भजते तत्र हेतुः विभुः पूर्णः आप्तकाम इत्यर्थः यदि हि स्वार्थकामनया कारयेत्तर्हि तथा स्यात् नत्वेतदस्ति आप्तकामस्यैवाचिन्त्यनिजमायया तत्तत् पूर्वकर्मानुसारेण प्रवर्तकत्वात् ननु भक्ताननुगृह्णतोऽभक्तान्निगृह्णतश्च वैषम्योपलम्भात् कथमाप्तकामत्वमित्यत आह अज्ञानेनेति नि-ग्रहोऽपि दण्डरूपोऽनुग्रह एवेत्येवमज्ञानेन सर्वत्र समः परमेश्वर इत्येवम्भूतं ज्ञानमावृतं तेन हेतुना जन्तवो जीवा मुह्यन्ति भगवति वैषम्यं मन्यन्त इत्यर्थः ॥ १५ ॥

नवलभाष्य।

और परमार्थमें तो हे अर्जुन विभु जोपरमेश्वर सोकिसी भक्तकेभी पाप को और पूजनादिको नहीं ग्रहणकरता है न कहो फिर किस वास्ते भक्त करके पूजनादिरूप करके दान याग होमादिक परमेश्वर प्रीत्यर्थ कियेजाते हैं इससे कहते हैं कि हे अर्जुन अज्ञानकरके ज्ञान जो विवेक ज्ञान सो आवृत नहोरहा है अर्थात् आच्छादित होरहाहै अर्थात् देह इन्द्रिय बुद्धिसे परे कर्तृत्वादि विकार रहित मैं हूं यह विवेक ज्ञान अज्ञानकरके नष्ट होरहा है इसकारण से जन्तुजे प्राणी ते मोहको प्राप्तहोते हैं अर्थात् यहकर्म मैं करताहूं और यह कराताहूं और जे ऐश्वर्यादि भोगमें भोगताहूं और यह औरोंको भुगाऊंगा इसको आदिलैके प्रकारकरके अविवेकी संसारी मनुष्य मोहको प्राप्तहोते हैं १५ ॥

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशित मात्मनः ।
तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परं ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ज्ञानेन इति ज्ञानेन तु येन अज्ञानेनावृत्या मुह्यन्ति जन्तवः तदज्ञानं येषां जन्तूनां विवेकज्ञानेनात्मविषयेण नाशितमात्मनो भवति तेषां जन्तूनामादित्यवत् यथाऽदित्यः समस्तं रूपजातं अवभासयति तद्वत् ज्ञानंज्ञेयञ्च वस्तु सर्वं प्रकाशयति तत् परमार्थतत्त्वं ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तर्हि सर्वेषामनाद्यज्ञानत्वात् व्यामोहभावाच्च कुतः संसारनिवृत्तिरिति तत्राह ज्ञानेनेति सर्वमिति पूर्णत्वमुच्यते ज्ञेयस्यैव वस्तुनस्तत्परमिति विशेषणं तद्व्याचष्टे तत्तत्त्वमिति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ज्ञानिनन्तु न मुह्यन्तीत्याह ज्ञानेनेति आत्मनो भगवतो ज्ञानेन येषां तदन्तर्यामिनम्भकमज्ञानं नाशितं तज्ज्ञानं तेषामज्ञानं नाशयित्वा तत्परं परिपूर्णमीश्वरं प्रकाशयति यथाऽदित्यस्तमो निरस्य समस्तं वस्तुजातं प्रकाशयति तद्वत् ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिस अज्ञान करके आवृत्त आच्छादित मनुष्य मोहको

ोरहे हैं वह अज्ञान जिन प्राणियों का आत्म विषय विवेक ज्ञानकरके ना-
ाकियागया है तिन प्राणियों को आदित्यके तुल्य अर्थात् जैसे उदयको प्रा-
प्तसूर्य अन्धकारको नाशकर सम्पूर्ण घटपटादि रूपको प्रकाशकरते हैं तैसेही
यह आत्मज्ञानभी जितनेज्ञान और ज्ञेय अर्थात् जानिवेयोग्य पदार्थ तिन
को प्रकाशकरता है और परमार्थ में फिर आपही स्वयंप्रकाशरूपहो स्थित
रहता है ॥ १६ ॥

तद् बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः।
गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यत् परं ज्ञानं प्रकाशितं तद्बुद्धय इति तस्मिन् गता बुद्धिर्येषां ते तद्बुद्धयः तदात्मानस्त्त देव परं ब्रह्म आत्मा येषां ते तदात्मानः तन्निष्ठाइति तन्निष्ठा निष्ठाभिनिवेशस्तात्पर्यं सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य ब्रह्मण्येवावस्थानं येषां ते तन्निष्ठा स्तत्परायणाश्च तदेव परमायनं परा गति र्येषां भवति ते तत्परायणाः केवलात्मरतय इत्यर्थः ते गच्छन्त्येवंविधा अपुनरावृत्तिं पुनर्देहस- म्बंधं न गृह्णन्ति ज्ञाननिर्धूतकल्मषाःयथोक्तेन ज्ञानेन निर्धूतोऽतिनिवृत्तो नाशितः कल्मषः ादिसंसारकारणदोषो येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः यतय इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

विदुषां विविदिषूणाञ्चान्तरंगाणि विद्यापरिपाकसाधनानि इत्युपदिदिक्षुरुत्तरश्लोक स्यापेक्षितं पूरयति यत् परमिति तस्मिन् परमार्थतत्त्वे परस्मिन् ब्रह्मणि वाह्यं विषय मपोह्य गता प्रवृत्ता श्रवण मनन निदिध्यासनैरसकृदनुष्ठितैर्बुद्धिः साक्षात्कारलक्षणा येषां ते तथेति प्रथमविशेषणं विभजते तस्मिन्निति तर्हि बोद्धा जीवो बोद्धव्यं ब्रह्मेति जीव ब्रह्मभेदाभ्युपगमो नेत्याह तदात्मान इति कल्पितं बोद्धृबोद्धव्यत्वं वस्तुतस्तु न भेदो ऽस्तीत्यंगीकृत्य व्याचष्टे तदेवेति ननु देहादावात्माभिमानमपनीय ब्रह्मण्येवाहमस्मी त्यवस्थानं तत्तदनुष्ठीयमानकर्मप्रतिबन्धान्न सिध्यतीत्याशङ्क्य विशेषणान्तरमादत्ते तन्निष्ठा इति तत्र निष्ठाशब्दार्थं दर्शयन् विवक्षितमर्थमाह निष्ठेत्यादिनातथापि पुरुषार्थापेक्षा प्रतिबन्धात् कथं यथोक्तं ब्रह्मण्येवावस्थानं सेद्धुं पारयति तत्राह तत्परायणाश्चेति य थोक्तानामधिकारिणां परमपुरुषार्थस्योक्तब्रह्मान्तरेकान्यत्रासक्तिरिति तात्पर्यार्थमाह केवलेति ननु यथोक्तविशेषणवतां वर्तमानदेहपातेऽपि देहान्तरपरिग्रहस्यावगतया कुतो य थोक्ते ब्रह्मण्यवस्थानमाध्यातुं शक्यते तत्राह ते गच्छन्तीति मति संसारकारणे दुरिता दौ संसारप्रसरस्य दुर्वारत्वात्पुनरावृत्तिनिवृत्तिरित्याशङ्क्याह ज्ञानेति उक्तविशेषणसम्पत्त्या दर्शितफलशालित्वमाश्रमान्तरेष्वसम्भावितमिति मन्वानो विशिनष्टि यतय इति ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवम्भूतेश्वराराधकानां फलमाह तदिति तस्मिन्नेव बुद्धिर्निश्चयात्मिका येषां तस्मि न्नेव आत्मा प्रयत्नो येषां तस्मिन्नेव निष्ठा तात्पर्यं येषां तदेव परमायनमाश्रयो येषां तन्मयः तत्प्रसादलब्धेनात्मज्ञानेननिर्धूतं निरस्तं कल्मषंयेषांतेऽपुनरावृत्तिंमुक्तिंयान्ति॥१७॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो वह सबसेपरे उत्कृष्टज्ञान प्रकाशित हुआहै तिसज्ञ होमें प्रविष्टहुई अर्थात् तदाकार हुईहै बुद्धिजिन्होंकी और वही ज्ञानस्व रूप ब्रह्म है आत्मास्वरूप जिन्होंका और वह ब्रह्महीहै निष्ठा तात्पर्य वि षय अर्थात् सबकर्मोंका त्यागकरके उसब्रह्महीमें निष्ठास्थिति जिन्होंकी और वहब्रह्महीहै परउत्कृष्ट अयन अर्थात् गति जिन्होंकी ऐसे जे केवल आत्मरति पुरुषते ज्ञानकरके निर्धूतनाशको प्राप्तहुआ है कल्मष अर्थात् पापादि संस्कारकारण दोषजिन्होंका इसप्रकार संन्यास धर्मको प्राप्तहोतेहुए अपुनरावृत्ति जो मोक्ष तिसको प्राप्तहोतेहैं अर्थात् फिरदेह संबन्धको प्राप्त नहीं करते हैं ॥ १७ ॥

विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।
शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येषां ज्ञानेन नाशितमात्मनोऽज्ञानं ते पण्डिताः कथं तत्त्वं पश्यन्तीत्युच्यते विद्याविनयसम्पन्ने विद्या च विनयश्च विद्याविनयौ विद्यात्मनो बोधो विनयश्च उपशमः ताभ्यां विद्याविनयाभ्यां सम्पन्नो विद्वान् विनीतश्च यो ब्राह्मणस्तस्मिन् ब्राह्मणे गवि हस्तिनि शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनो विद्याविनयसम्पन्ने उत्तमसंस्कारवति ब्राह्मणे सात्त्विके मध्यमायाञ्च राजस्यां गवि संस्कारहीनायामत्यन्तमेव केवलतामसे हस्त्यादौ च सत्त्वादिगुणैस्तज्जैश्च संस्कारैस्तथा राजसैस्तथा तामसैश्च संस्कारैरत्यन्तमेवास्पृष्टं समपेकमविक्रियं ब्रह्म द्रष्टुं शीलं येषां ते पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

यत्पुनरावृत्तिसाधनं तत्त्वज्ञानं तदेव प्रश्नद्वारेण विवृणोति येषामित्यादिना विद्या वेदार्थविज्ञानमित्यंगीकृत्य विनयं व्याचष्टे विनय इति उपशमो निरहंकारत्वमनौद्धत्य पदार्थमेवमुक्त्वा वाक्यार्थं दर्शयति विद्वानिति गवीत्याद्यनूद्य वाक्यार्थं कथयति [illegible] ति हस्त्यादौ पण्डिताः समदर्शिन इत्युत्तरत्र सम्बन्धः तत्र तत्र प्राणिभेदेषु तत्तद्गुणैस्तन्निमित्तसंस्कारैश्च संस्पृष्टत्वमस्पृष्टत्वं ब्रह्मणः समत्वमित्याशङ्क्याह [illegible] सत्त्वेश्चेत्यत्र तच्छब्देन सत्त्वमेव गृह्यते सात्त्विकसंस्कारैरिव राजससंस्कारैरपि [illegible] चैवासंस्पृष्टं ब्रह्मेत्याह तथेति राजसैरिव तामसैरपि संस्कारैरस्पृष्टत्वमित्याह [illegible] च तथा तामसैरिति ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वं कूटस्थत्वमसंगत्वञ्चोक्तंऽर्थे [illegible] शब्दार्थमाह समानिति समदर्शित्वमेव पाण्डित्यं तद्व्याचष्टे ब्रह्मेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

[illegible]

नवलभाष्य।

जिन पुरुषोंका ज्ञानकरके आत्मविषयक अज्ञान अर्थात् अपनेस्वरूप का अज्ञान नाशको प्राप्तहुआ वे पण्डित कौनप्रकार करके तत्त्वको देखतेहैं इसआशयसे कहते हैं [विद्येति] और हेअर्जुन विद्याजो आत्मबोध और बिनय जो उपशम अर्थात् मनको वशकरना तिनदोनों उत्कृष्टगुणों करके युक्तब्राह्मण अर्थात् ब्राह्मण तो आपही उत्तमहै तिसपै विद्याज्ञान और विनय इनकरके युक्तसात्त्विकहोनेसे अतिउत्तमहुआ और गौमध्यम पदार्थमेंहुई राजसहोनेसे और हाथी और कुत्ता और चाण्डाल ये तामसहोने से अधमहुए तो विद्याविनय युक्त ब्राह्मणमें और गौमें और हाथी कुत्ता चाण्डालमें जे पुरुष सत्त्वादि गुणोंकरके और इनके संस्कारों करके और तैसेही राजसतामस संस्कारोंसे अत्यन्तनहीं स्पर्श कियागया औरसम एक अविक्रिय विकाररहित ब्रह्महीको देखतेहैं ऐसे समदर्शीपण्डितकहातेहैं १८॥

इहैव तैर्जितः स्वर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः।
निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद् ब्रह्मणि ते स्थिताः॥१९॥

शङ्करभाष्यम्।

नन्वभोज्यान्नास्ते दोषवन्तः समासमाभ्यां विषमसमे पूजात इति स्मृतेर्न ते दोषवन्तः कथं इहेति इहैव जीवद्भिरेव तैः समदर्शिभिः पण्डितैर्जितो वशीकृतः सर्गो जन्म येषां साम्ये सर्वभूतेषु ब्रह्मणि समभावे स्थितं निश्चलीभूतं मनोऽन्तःकरणं निर्दोषं यद्यपि दोषवत्सु श्वपाकादिषु मूढैस्तद्दोषैर्दोषवदिव विभासते तथापि तद्दोषैरसंस्पृष्टमिति निर्दोषं हि दोषवर्जितं हि यस्मान्नापि स्वगुणभेदभिन्नं निर्गुणत्वाच्चैतन्यस्य वक्ष्यति च भगवानिच्छादीनां क्षेत्रधर्मत्वमनादित्वान्निर्गुणत्वादिति च नाप्यन्त्यादिविशेषा आत्मनो भेदकाः सन्ति प्रतिशरीरं तेषां सत्त्वे प्रमाणानुपपत्तेरतः समं ब्रह्मैकञ्च तस्माद् ब्रह्मण्येव ते स्थिताः तस्मान्न दोषगन्धमात्रमपि तान् स्पृशति देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानाभावात् तेषां देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानवद्विषयन्तु तत् सूत्रं समासमाभ्यां विषम समे पूजात इति पूजाविषयत्वविशेषणात् दृश्यते हि ब्रह्मवित् षडङ्गवित् चतुर्वेदवित् इति पूजादानादौ गुणविशेषसम्बन्धः कारणं ब्रह्म तु सर्वगुणदोषसम्बन्धवर्जितमित्यतो ब्रह्मणि ते स्थिता इति युक्तं॥ १९॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सात्त्विकेषु राजसेषु तामसेषु चासमत्वेषु समत्वदर्शनमनुचितमिति शंकते नन्विति सर्वत्र सम[illegible] तच्छब्देन [illegible] न्ते तेषां दोषवत्त्वादभोज्यान्नत्वादभोज्यान्नत्व [illegible] सम॰ [illegible] त समानामध्ययनादिभिः समानधर्मकाणां वस्त्रा [illegible] मि [illegible] क्रियमा [illegible] मानांचाससमानधर्मकाणां कन्या [illegible] आदि [illegible] या पूजया समे प्रतिपत्तिविशे [illegible] दुर्म्माच्च हीयते तेन सात्त्विके [illegible] वन् [illegible] तत्त्वेनेतरश्लोकमवतारयति न ते [illegible] दर्शिनां दोष [illegible] कथं नाप्नोति [illegible] कृते [illegible] गतिमये [illegible] त्वं समत्वद

र्शिनां विपश्यति इहैवेति सर्वेषां चेतनानां साम्ये प्रवणमनसां ब्रह्मलोकगमनमन्तरेण अस्मिन्नेव देहे परिभूतजन्मनामशेषदोषराहित्ये हेतुमाह निर्दोषं हीति वर्तमानो देहः सम्यग्दर्शिना परिगृह्यते तानेव समदर्शिनो विशिनष्टि येषामिति ननु ब्रह्मणो निर्दोषत्वमुक्तं दोषवत्सु श्वपाकादिषु तद्दोषैर्दुष्टत्वं सम्भवतीत्याह यद्यपीति यस्मात्तत्र दोषं तस्मात्तस्मिन् ब्रह्मणि स्थिता निर्दोषैः सर्गो जित इति सम्बन्धः ब्रह्मणो गुणवत्त्वादल्पीयान् दोषोऽपि स्यादित्याशंक्याह नापीति चेतनस्य गुणविशेषे विशिष्टत्वमनिष्टं निर्गुणत्वश्रवणादित्ययुक्त बुद्धिसुखादीनां परिशेषादात्मधर्मत्वस्य कैश्चिदिष्ट त्वादित्याशंक्याह वक्ष्यति चेति आत्मनो निर्गुणत्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति अनादित्वादिति चकारो वक्ष्यतीत्यनेन सम्बन्धार्थः गुणदोषवशादात्मनो भेदाभावेऽपि भेदोऽन्त्य विशेषेभ्यो भविष्यतीति प्रसंगादाशंक्य दूषयति नापीति प्रतिशरीरमात्मभेदसिद्धौ तद्तुत्वेन तेषां सत्त्वं तेषांच सत्त्वे प्रतिशरीरमात्मनो भेदसिद्धिरिति परस्पराश्रयत्वमभिप्रेत्य हेतुमाह प्रतिशरीरमिति आत्मनो भेदकाभावे फलितमाह अत इति समत्वमेव व्याकरोति एकञ्चेति ब्रह्मणो निर्विशेषत्वेनैकत्वाज्जीवानाञ्च भेदकाभावेनैकत्वात् सत्त्वादेकलक्षणत्वादेकत्वं जीव ब्रह्मणोरैक्यमित्याह तस्मादिति जीव ब्रह्मणोरैक्ये जीवानां ब्रह्मवन्निर्दोषत्वं सिध्यतीत्याह तस्मान्नेति तच्छब्दार्थमेव स्फोरयति देहादीति यदि सर्वसत्त्वेषु समत्वदर्शनमदुष्टमिष्टं तर्हि कथं गौतमसूत्रमित्याशंक्याह देह संघातेति सूत्रस्य तथोक्ताभिमानवद्विषयत्वे गमकमाह पूजेति यदि चतुर्वेदानामेव सतां पूजया वैषम्यं यदि वा चतुर्वेदानां षडंगविदां ब्रह्मविदांच पूजया साम्यं तदा तेषामुक्ता पूजा विषयाणां केषांचिन्मनोविकारसम्भवं कर्ता प्रत्यवैतीत्यविद्वद्विषयत्वं सूत्रस्य प्रतिभातीत्यर्थः तत्रैव चानुभवमनुभवमनुकूलत्वेनोदाहरति दृश्यते हीति देहादिसंघाताभिमानवतां गुणदोषसम्बन्धसम्भवात्तद्विषयं सूत्रमित्युक्तमिदानीं ब्रह्मात्मदर्शनाभिमानवतां गुणदोषासम्बन्धान्न तद्विषयं सूत्रमित्यभिप्रेत्याह ब्रह्मविदिति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु विषमेषु समदर्शनंनिषिद्धं कुर्वन्तोऽपि पण्डिताः यथाह गौतमः समासमाभ्यां विषमे पूजात इति अस्यार्थः समाय पूजायां विषमे प्रकारे कृते सति विषमाय च समे प्रकारे कृते सति स पूजक इह लोकात् परलोकाच्च हीयत इति तत्राह इहैवेति इहैव जीवद्भिरेव तैः सज्यत इति सर्गसंसारो जितो निरस्तः कैः येषां मनः साम्ये समत्वे स्थितं तत्र हेतुः हि यस्माद् ब्राह्म समं निर्दोषंच तस्मात्ते समदर्शिनो ब्रह्मण्येव स्थिता ब्राह्मभावं प्राप्ता इत्यर्थः गौतमोक्तस्तु दोषो ब्रह्मभावप्राप्तेः पूर्वमेव पूजात इति पूजकावस्था श्रवणात् ॥ १६॥

नवलभाष्य।

न कहो धर्मशास्त्रमें तो ऐसाकहा कि जे पुरुष विषम पुरुषमें सम दृष्टि से पूजन करतेहैं और सममें विषमदृष्टिसे पूजनकरते हैं अर्थात् जो उत्तम पूजाके योग्य नहींहैं ऐसे अधम पुरुषमें उत्तम पूजाके करनेवाले हैं और जो उत्तम पूजाके योग्य विद्वान् तिसमें निकृष्ट अधम पूजाकरते हैं वेपुरुष उसदोष करके अभोज्यान्न होजातेहैं अर्थात् ऐसेपुरुषों का अन्नभोजनकर-

पूजनहीं करतेहैं और यहां कहा कि विद्याविनययुक्त ब्राह्मणको और चांडालको एकसा देखने वालेही श्रेष्ठहैं तो धर्मशास्त्रसे बड़ाविरोधहुआ तिसपै कहतेहैं कि वहदोषज्ञानका अवस्थामें नहींहै किन्तुलौकिकदृष्टिहीकरके भेददृष्टिपुरुषों को धर्मशास्त्रने एकसा देखनेमें दोषकहाहै इसआशयसे कहते हैं कि [इहैवेति] हेअर्जुन वे समदर्शी पण्डितलोगोंने इसीजन्ममें अर्थात् जीवतेही सर्ग जो जन्मसो अपना जीतलिया है जिनपुरुषों का समभाव जो ब्रह्म तिसमेंमन अन्तःकरण निश्चलहुआ है क्योंकि ब्रह्मनिर्दोष हैं यद्यपि दोषयुक्त चांडालादिकोंमें मूढ़पुरुषोंकरके दोषयुक्तकी नाईं ब्रह्मभी प्रतीत होताहै तो भी तिनदोषोंकरके नहीं स्पर्श कियागया निर्दोष दोषवर्जितहीहै जिससे अपनेगुणोंकरके कभी जुदानहीं होताहै क्योंकि वास्तव में उसब्रह्ममें कोई गुणहैही नहीं जिससे जुदाहोय जिससे चैतन्य जो ब्रह्म तिसको निर्गुणत्वहै और आगे भगवान् तेरहवें अध्यायमें इच्छादि धर्मोंको क्षेत्रके धर्मोंमें अर्थात् शरीरहीके धर्मोंमेंकहेंगे और आत्माकोतो [अनादित्वान्निर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः] इसको आदिलेकै अनेक श्लोकों करके निर्गुणत्वही कहेंगे और चांडालादि विशेष धर्मभी आत्माको भिन्ननहींकरसक्ते अर्थात् न्यारानहीं करसक्ते हैं क्योंकि सबशरीरों में एकएक शरीरके प्रति चांडालादि धर्मोंके होनेमें प्रमाणका अभावहै इससे अर्थात् जैसे आत्मा प्रतिशरीर अर्थात् एकएक शरीरके भेदसे सबमें व्याप्तहोरहाहै तैसे चांडालादि धर्मभी होते तो आत्माको भिन्नकरसक्ते जबये कभी कहींहोते हैं कभी नहीं ऐसे आगमापायी हैं तो आत्माको कैसे भिन्नकरसक्ते हैं तिससे ब्रह्मसमहै और एकहै इससे ब्रह्महीके विषे वेज्ञानीस्थितहैं तिससे दोष का गन्धमात्रभी उनको स्पर्शनहीं करसक्ताहै क्योंकि तिनको देहादि संघातमें अर्थात् देहइन्द्रियादिकों के समूहमें आत्माका देखनेका अभिमानही नहींहै इससे जो कदाचित् ज्ञानीलोग देहादि समूहको अपनास्वरूप मानें तो देहादिकों के उत्तम मध्यम निकृष्ट व्यवहारके करनेवाले गुणदोषोंकरके भी युक्तहोवैं सो अभिमान तो उनकोहैही नहीं फिर कैसे दोषों करके स्पर्शको प्राप्तहोते हैं और पूर्वोक्त धर्मशास्त्रका [समासमाभ्यां विषमसमे पूजातः] अर्थात् विषममें नीचपुरुषमें श्रेष्ठपूजनसे और श्रेष्ठपुरुषमें हीन पूजनकरने से मनुष्य दोषयुक्तहोता है अर्थात् उसका अन्न अभोजनीयहोताहै यहगौतम सूत्रतो जो देहादि समूहमें आत्माको देखताहै उसीके अर्थ है क्योंकि उस देहात्मदर्शी पुरुषको गुणदोषदृष्टि बनीहै जबतक तबतक गुणवान् पुरुषको जानके उसका यथोचित पूजन करनाही योग्यहै और उसके विपरीत करनेमें दोषभी है क्योंकि पूजादानादि विषयशास्त्रमें देखतेही हैं कि जो वेदवित् ब्राह्मण होय और शिक्षादि छःअंगोंको जानताहोय और जो चारोंवेदों को जानता होय ऐसे ब्राह्मण का पूजनकरै और उस को दानदेइ तो इसप्रकार पूजादानादिकोंहीं में यह विशेष सम्बन्ध कारण

है और ब्रह्म तो सब गुण दोष सम्बन्ध करके वर्जितहै इससे वे ज्ञानी ब्रह्म हीमें स्थित हैं यह कहना युक्तहीहै ॥ १९ ॥

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत् प्राप्य चाप्रियम् ।
स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद् ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कर्म्मिविषयञ्च समासमाभ्यामित्यादि इदन्तु सर्वकर्म्मसंन्यासिविषयं प्रस्तुतं सर्वकर्माणि मनसेत्यारभ्याध्यायपरिसमाप्तेः यस्मान्निर्दोषं समं ब्रह्मात्मा तस्मात् नेति न प्रहृष्येत् न हर्षं कुर्यात् प्रियमिष्टं प्राप्य लब्ध्वा नोद्विजेत् प्राप्यैव चाप्रियमनिष्टं लब्ध्वा देहमात्रात्मदर्शिनां हि प्रियाप्रियप्राप्ती हर्षविषादौ कुर्वाते न केवलात्मदर्शिनः तस्य प्रियाप्रियप्राप्त्यसम्भवात् किञ्च सर्वभूतेष्वेकः समो निर्दोष आत्मेति स्थिरा निर्विचिकित्सा बुद्धिर्यस्य स स्थिरबुद्धिरसंमूढः संमोहवर्जितश्च स्यात् यथोक्तब्रह्मवित् ब्रह्मणि स्थितोऽकर्म्मकृत् सर्वकर्म्मसंन्यासीत्यर्थः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च नेदं सूत्रं ब्रह्मविद्विषयमित्याह कर्मीति तत्रैव पूजापरिसम्भवादित्यर्थः ननु यत्र समत्वदर्शनं तत्रैव त्विदं सूत्रं नतु कर्म्मिणो वेति विभागोऽस्ति तत्राह इदं त्विति समत्वदर्शनस्य संन्यासिविषयत्वे तेन प्रस्तुतत्वे हेतुमाह सर्वकर्माणीति अध्यायपरिसमाप्तेः सर्वकर्माणीत्यारभ्य तत्र सर्वकर्म्म संन्यासाभिधानात्तद्विषयमिदमसत्वदर्शनं गम्यते तत्र च निरहंकारे निरवकाशं सूत्रमित्यर्थः ननु इष्टानिष्टप्राप्तिभ्यां हर्षविषादौ विदुषामपि कुर्वन्निर्दोषे ब्रह्मणि कथं स्थितिं लभेतेत्याशंक्याकांक्षितं पूरयन्नुत्तरश्लोकमुत्थापयति यस्मादिति आत्मज्ञाननिष्ठावतो विदुषो हर्षविषादनिमित्ताभावान्न तावुचितावित्याह स्थिरबुद्धिरिति ननु हर्षविषादनिमित्तत्वं प्रियाप्रिययोः सिद्धमिति कथं तत्प्राप्त्या हर्षोद्वेगौ न कर्तव्याविति नियुज्यते तत्राह देहेति विदुषोऽपि प्रियाप्रियप्राप्तिसामर्थ्याद्धर्षविषादौ दुर्वारावित्याशंक्याह न केवलेति अद्वितीयदर्शनशीलस्य व्यतिरिक्तप्रियाप्रियप्राप्त्ययोगान्न तन्निमित्तौ हर्षविषादावित्यर्थः इतोऽपि विदुषो हर्षविषादावसम्भावितावित्याह किञ्चेति निर्दोषे ब्रह्मणि प्रागुक्ते दृढप्रतिपत्तिः संमोहेन हर्षादिहेतुना रहितो यथोक्ते सर्वदोषरहिते ब्रह्मण्यहमस्मीति विद्यावानशेषदोषशून्ये तस्मिन्नेव ब्रह्मणि स्थितस्तदनुरोधात् कर्माण्यपृष्यमाणो नैव हर्षविषादभागी भवितुमलमित्यर्थः ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ब्रह्मप्राप्तस्य लक्षणमाह न प्रहृष्येदिति ब्रह्मविद्भूत्वा ब्रह्मण्येव यः स्थितः स प्रियं प्राप्य न प्रहृष्येत् न प्रहृष्टो हर्षवान् स्यात् अप्रियं प्राप्य च नोद्विजेत् न विषीदेदित्यर्थः यतः स्थिरबुद्धिः स्थिरा निश्चला बुद्धिर्यस्य तत् कुतः यतोऽसंमूढः निवृत्तमोहः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

और यहभी कारण है कि (समासमाभ्याम्) इत्यादि पूर्वोक्त गौतमसूत्र कर्मकाण्ड विषयक है अर्थात् कर्मकाण्ड के प्रकरण में कहा है और विद्याविनयसम्पन्ने इत्यादि श्लोक सब कर्मोंके संन्यास विषयमें कहा है क्योंकि सर्वकर्माणि मनसा यहांसे लेकर अध्यायकी समाप्ति पर्य्यन्त संन्यासही

का प्रकाशकहै और जिसने निर्दोषसम ब्रह्महीं आत्माहै इसआशयसे कह-
तेहैं कि [नेति] हेअर्जुन संन्यासी अपने आत्माको निर्दोष दोषरहितसम
सबजगह समान ब्रह्मरूप जानके प्रिय जो इष्टवस्तु तिसको प्राप्तहोके हर्ष
को प्राप्तनहोय और अप्रिय जो अनिष्टवस्तु तिसको प्राप्तहोके चित्तके उद्वेग
को नकरे क्योंकि देहमात्रमें आत्मदर्शी अर्थात् आत्माके देखनेवाले जे
पुरुष तिन्हींको प्रिय और अप्रियवस्तुकी प्राप्तिहर्ष विषादको करतीहै और
केवल आत्मदर्शीको नहींकरती क्योंकि तिस आत्मदर्शी को प्रिय पदार्थ
और अप्रिय पदार्थ की प्राप्तिही का असम्भव है इससे और सब भूतों में
एकसम और निर्दोष आत्मा है ऐसीस्थिर और सन्देह रहित है बुद्धिजिस
की और मोहरहित ऐसा जो ब्रह्मवित् ब्रह्मके जाननेवाला पुरुष सोब्रह्महीं
में स्थित है अर्थात् कर्ममें स्थित नहीं है अर्थात् अकर्मकृत् नहीं कर्मके क-
रनेवाला संन्यासी है ॥ २० ॥

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत् सुखम् ।
स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च ब्रह्मणि स्थितः बाह्ये बाह्यस्पर्शेषु बाह्याश्च ते स्पर्शाश्च बाह्यस्पर्शाः स्पृश्यन्ते इति स्पर्शाः शब्दादयो विषयास्तेषु बाह्यस्पर्शेषु असक्त आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयमसक्तात्मा विषयेषु प्रीतिवर्जितः स विन्दति लभते आत्मनि यत् सुखं तद्विन्दतीत्येतत् स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा ब्रह्मणि योगः समाधिर्ब्रह्मयोगस्तेन ब्रह्मयोगेन युक्तः समाहितस्तस्मिन् व्यापृत आत्मान्तःकरणं यस्य स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते प्राप्नोति तस्माद्बाह्यविषयप्रीतेःक्षणिकाया इन्द्रियाणि निवर्त्तयेदात्मन्यक्षयसुखार्थीत्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

शब्दादिविषयप्रीतिप्रतिबन्धान्न कस्यचिदपि ब्रह्मणि स्थितिः सिध्येदित्याशंक्याह किंचेति न केवलं पूर्वोक्तरीत्या ब्रह्मणि स्थितो हर्षविषादरहितः किन्तु विद्यान्तरेणापीत्यर्थः यावद्यावद्विषयेषु रागरूपमावरणंनिवर्त्ततेतावत्तावदात्मस्वरूपसुखमभिव्यक्तं भवतीत्याह बाह्येति न केवलमसक्तात्मा शमवशादेव सुखं विन्दते किन्तु ब्रह्मसमाधिना समाहितान्तःकरणः सुखमनन्तं व्याप्नोतीत्याह स ब्रह्मेति तत्र पूर्वार्द्धं व्याचष्टे बाह्याश्चेति समाधानाधीनसम्यग्ज्ञानद्वारा निरतिशयसुखप्राप्तिमुत्तरार्द्धव्याख्यानेन कथयति ब्रह्मणीत्यादिना शब्दादिविषयविमुखस्यानन्तसुखाप्तिसम्भवानदर्थिना प्रयत्नेन विषयवैमुख्यं कर्तव्यमिति शिष्यशिक्षार्थमाह तस्मादिति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मोहनिवृत्त्या बुद्धिस्थैर्यहेतुमाह बाह्येति इन्द्रियैः स्पृश्यन्त इति स्पर्शा विषयाः बाह्येन्द्रियविषयेष्वसक्तात्मा अनासक्तचित्तः आत्मन्यन्तःकरणे यदुपशमात्मकं सात्त्विकं सुखं तद्विन्दति लभते स चोपशमसुखं लब्ध्वा ब्रह्मणि योगेन समाधिना युक्तस्तदैक्यं प्राप्त आत्मा यस्य सोऽक्षयं सुखमश्नुते प्राप्नोति ॥ २१ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन ब्रह्ममेंस्थित जो पुरुष सो वाह्यनाम वाहिरके जे शब्दा-
दि विषय तिन्हों में असक्त अर्थात् प्रीतिरहित है अन्तःकरण जिसका ऐसा
जो पुरुष अर्थात् विषयों में प्रीति रहित आत्मामें जो सुख तिसको प्रा-
होता है इससे सो विषय प्रीति रहितही पुरुष ब्रह्मसमाधि करके अर्थात्
ब्रह्माकार वृत्तिकरके समाहित स्थिर है अन्तःकरण जिसका ऐसा पुरुष अ-
क्षयसुख अर्थात् नाशरहित नित्य सुखको प्राप्तहोताहै इससे जो नित्य सु-
खकी इच्छाकरैतो क्षणिक थोरेकालका होनेवाला जो विषयसुख तिस
इन्द्रियों को निवृत्त करै यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते।
आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२॥

शङ्करभाष्यम्।

इतश्च निवर्तयेत् येहीति ये हि यस्मात् संस्पर्शजा विषयेन्द्रियसंस्पर्शेभ्यो जाता भोगा भुक्त-
यो दुःखयोनय एव तेऽविद्याकृतत्वात् दृश्यन्ते ह्याध्यात्मिकादीनि दुःखानि तन्निमित्तान्ये-
व यथेहलोके तथा परलोकेऽपीति गम्यते एव शब्दात् संसारे सुखस्य गन्धमात्रमपि नास्ती-
ति बुद्ध्वा विषयमृगतृष्णिकाया इन्द्रियाणि निवर्तयेत् केवलं दुःखयोनय आद्यन्तवन्तश्च आदि-
र्विषयेन्द्रियसंयोगो भोगानामन्तश्च तद्वियोग एवात आद्यन्तवन्तोऽनित्या मध्यक्षणभाविन इत्य-
र्थः कौन्तेय न तेषु रमते बुधो विवेकी अवगतपरमार्थतत्त्वोऽत्यन्तमूढानामेव हि विष-
येषु रतिर्दृश्यते यथा पशुप्रभृतीनां ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु प्रियविषयभोगानामपि निवृत्तेः कथं मोक्षः पुरुषार्थः स्यात्तत्राह ये हीति संस्पृश्यन्त इति संस्पर्शा विषयाः तेभ्यो जाता ये भोगाः सुखानि ते हि वर्तमानकालेऽपि स्पर्द्धाऽसूयादिव्याप्तत्वाद् दुःखस्यैव योनयः कारणभूताः तथादिमन्तोऽन्तवन्तश्च अतो विवेकी तेषु न रमते ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इसकारणसेभी इन्द्रियों विषयों से निवृत्त करना चाहियें जिससे विषय और इन्द्रियों के संयोग से उत्पन्नहुये जे भोगते केवल दुःखही के उत्पत्तिके कारण हैं अर्थात् दुःखके बीज हैं क्योंकि जिसते अविद्या करके आवृत होरहे हैं अर्थात् ढकरहे हैं देखनेमें तो जे भोगसुखरूप मालूम पड़ते हैं और भीतर से दुःखरूपही होरहे हैं जैसे विषवृक्षकी लता देखनेमें तो बड़ी कोमल सुकुमार प्रतीत होती है और सूंघतेही प्राणहर लेती है तैसेई इन्द्रियों के सुखभी हैं और लोकमें देखनेमेंभी आतेहैं कि विषयी पुरुषोंकी आध्यात्मिकादि तीनों दुःखोंसे निवृत्ति नहींहोती कभीदैव योगसे किसी दुःखकी निवृत्तिभी हुई परन्तु इनमें कोईनकोई बनाही रहता है आत्यन्तिक दुःख निवृत्ति किसीकी नहींदेख पड़ती तब जो देखनेमें सुखकेकरनेवाले नानाप्रकार के विषय भोगवान् बड़ेबड़े धनिक राजाओं कोभी दुःख दिखाई पड़ता है इससे विदितहुआ किजे भोगही दुःखके निमित्त हैं और प्रत्यक्ष में देखने में आताहै कि जैसे कोई रोगीपुरुष जिह्वा के स्वादसे कुपथ्यवस्तु भोजनकरै तो उससमयमें तो क्षणमात्र सुखप्रतीत होता है परन्तु उसके परिपाकदशा में बड़ादुःख होताहै तैसेही जबसंसार रूप रोगसेग्रस्त यह पुरुष होरहा है तब विषय भोगरूप कुपथ्य कैसे नहीं दुःखदायी होवैंगी इसीदृष्टान्तसे परलोकके स्वर्गादि भोगभी दुःखहीके कारणभूत हैं और यहां (दुःखयोनयएवते) इसवाक्यमें एव इसपदके कहनेसे भगवान् ने यह सूचनकिया कि संसारमें सुखका लेशभी नहीं है ऐसा जानके विषयरूपी मृगतृष्णा से इन्द्रियोंको निवृत्तकरै और केवल दुःखही के कारण भूत जे विषय भोग नहीं है किन्तु आदि और अन्त इनकरके युक्तभी हैं तिसमें विषय और इन्द्रिय इनका संयोगही भोगोंको यादि है और विषयेन्द्रिय संयोगका वियोगही भोगोंका अन्त है और जिससे आद्यन्तयुक्त हैं इसीसे अनित्य हैं अर्थात् जे भोग पहिलेभी न थे और अन्त में भी नहींरहेंगे केवल मध्यक्षण में प्रतीत होतेहैं इससे मिथ्या हैं इससे हे कौन्तेय हे कुन्तीकेपुत्र अर्जुन जिसने परमार्थ तत्त्वजाना है ऐसा जो विवेकी पुरुष सो इन अनित्य भोगोंमें नहींरमण करता है अर्थात् जैसे पशुओं को विषयों में प्रीतिहै तैसे अत्यन्त मूढ़ पुरुषोंकोही विषय भोगोंमें प्रीति दिखाई पड़ती है विवेकी जे पण्डित तिनकी प्रीतिनहींहोती है ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन ब्रह्ममेंस्थित जो पुरुष सो बाह्यनाम बाहिरके जे शब्दादि विषय तिन्हों में असक्त अर्थात् प्रीतिरहित है अन्तःकरण जिसका ऐसा जो पुरुष अर्थात् विषयों में प्रीति रहित आत्मामें जो सुख तिसको प्राप्त होता है इससे सो विषय प्रीति रहितही पुरुष ब्रह्मसमाधि करके अर्थात् ब्रह्माकार वृत्तिकरके समाहित स्थिर है अन्तःकरण जिसका ऐसाहुआ अक्षयसुख अर्थात् नाशरहित नित्य सुखको प्राप्तहोताहै इससे जो नित्य सुखकी इच्छाकरैतौ क्षणिक थोरेकालका होनेवाला जो विषयसुख तिससे इन्द्रियों को निवृत्त करै यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते।
आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२॥

शङ्करभाष्यम्।

इतश्च निवर्त्तयेत येहीति ये हि यस्मात् संस्पर्शजा विषयेन्द्रियसंस्पर्शेभ्यो जाता भोगा भुक्तयो दुःखयोनय एव तेऽविद्याकृतत्वात् दृश्यन्ते ह्याध्यात्मिकादीनि दुःखानि तन्निमित्तान्यैव यथेह लोके तथा परलोकेऽपीति गम्यते एव शब्दान्न संसारे सुखस्य गन्धमात्रमप्यस्तीति बुद्ध्वा विषयमृगतृष्णिकायां इन्द्रियाणि निवर्त्तयेन्न केवलं दुःखयोनय आद्यन्तवन्तश्च आदिर्विषयेन्द्रियतत्संयोगो भोगानामन्तश्च तद्वियोग एवात आद्यन्तवन्तोऽनित्या मध्यक्षणभावित्वादित्यर्थः कौन्तेय न तेषु रमते बुधो भोगेषु विवेकी अवगतपरमार्थतत्त्वेऽत्यन्तमूढानामेव हि विषयेषु रतिर्दृश्यते यथा पशुप्रभृतीनां ॥ २२ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

तत्रैव हेत्वन्तरपरत्वेनोत्तरश्लोकमुदाहरति इतश्चेति विषयेभ्यः सकाशादिन्द्रियाणीति शेषः वैराग्यार्थमेव वैषयिकानि सुखानि दूषयति ये हीति ननु विषयेन्द्रियसंयोगसम्भूतेषु भोगेषु जन्तूनामभिरुचिदर्शनात् कुतस्तेषां दुःखयोनित्वमित्याशङ्क्याविवेकिनां तत्त्वासंगेऽपि न विवेकिनामित्याह आद्यन्तवन्त इति यस्मादाधिव्याधिजरामरणादिमद्भ्यः समागमनादिक्लेशरूपभागिभ्यश्च विषयेन्द्रियसम्बन्धेभ्यो भोगाः सुखानुभवा जायन्ते तस्मात्ते दुःखहेतवो भवन्तीति योजना अविद्याकार्यत्वाद्दुःखानां कुतो भोगजन्यत्वमित्याशङ्क्य भोगानामविद्याप्रयुक्तत्वात्तन्निबन्धनत्वं दुःखानां युक्तमित्यभिप्रेत्याह अविद्येति भोगानां दुःखयोनित्वे मानमनुभवमुपन्यस्यति दृश्यन्त इति ऐहिकानां भोगानां दुःखनिमित्तत्वेऽपि नामुष्मिकाणां तथात्वमनुभवादिमानाभावादिति [illegible] सामर्थ्यसिद्धमर्थमाह यथेति पूर्वार्द्धस्याक्षरार्थमुक्त्वा तात्पर्यार्थमाह नेत्यादिना [illegible] विषयेभ्यः सकाशादिन्द्रियाणि निवर्तयितव्यानीत्याह न केवलमिति [illegible] व्यवधानेन क्षणभंगुरत्वाद्दुःखयोनय भोगानां सिध्यति अपि हि तेषां [illegible] [illegible] [illegible] मन्यानः सत्याह [illegible] इति [illegible] [illegible] विवेकिनां भोगैरैहिकैरामुष्मिकैश्च तेषामाभासत्वं प्रतिभातीत्याह न तेष्विति [illegible] [illegible] पुनर्व्याख्यानमिति न पुनरुक्तिः ननु केषांचिद्भोगेष्वपि [illegible] [illegible] तत्राह अत्यन्तेति ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

और जो अगाड़ीके श्लोकमें कहाजायगा सो दोष यहमोक्षमार्ग काशत्रु इसीसे बड़ा कष्टरूप दोषहै उसको निवारण करना चाहिये और इसके दूरकरने में अधिक यत्नकरना चाहिये इसआशयसे भगवान् कहते हैं कि (शक्नोतीति) हे अर्जुन जो पुरुष शरीर के छूटनेके पूर्वकालमें अर्थात् मरण से पाहिले नाम मरण पर्य्यन्त काम और क्रोध इनसे उत्पन्नहुआ जो चित्त का वेग तिसके सहने को समर्थ है अर्थात् उत्साह करता है सोईतौ योगी और वही पुरुष संसार में सुखी है अर्थात् जो जीवतेही काम क्रोधके वेग को सहने को समर्थ न हुआ वह योगीभी नहीं है और सुखीभी नहींहोस-का और यहां मरण पर्य्यन्त जो मर्य्यादा भगवान्ने कही अर्थात् जबतक मरणहोय तिसके पहलेइससे यह सूचनकिया कि जबतक मनुष्य जीवताहै तबतक काम क्रोध का वेग अवश्य होता है क्योंकि इसके होनमें बहुतसे निमित्त हैं इससे जबतक जीवै तबतक यह विश्वास करनेयोग्य नहींहै अ-र्थात् यह न जाने कि एकबार तौ हमने काम और क्रोधको जीतही लियाहै अब क्या करैगा किन्तु सबसे अधिक शत्रुजानके इस काम क्रोधके वेगको सहनेमें नित्य उद्योगयुक्तहै तहां काम उसको कहते हैं कि जो अपना को इष्ट प्रत्यक्ष इन्द्रियोंका विषय शब्दादिकों में कोईप्राप्तहोय अथवा सुननेमें आवै कि फलाने यह पदार्त्थ खाने पीनेमें बहुत अच्छाहोताहै औ उसकी स्त्री बड़ीसुन्दरीहै अथवा पहिले आपही जो पदार्त्थ भोगाहै और उसमें सुखभी हुआहोय फिर उसका स्मरणहोय इसप्रकार इनतीनों प्रकार के इष्ट विषयों में भोगनेकी बड़ी उत्कट जो इच्छा जिसको तृष्णा कहते हैं वह काम कहाताहै और इसतिरह तीनप्रकारके जे अपनाको जे प्रतिकूल विषय अर्थात् जिन्होंमें दुःखकी प्रतीति हुईहोय अथवा होतीहोय अथवा दुःखकी जिन्होंमें सम्भावना होय ऐसे प्रतिकूल विषयोंमें जो द्वेष अर्थात् यह हमारे नेत्रोंके सामनेसे जुदाहोजाय और दुःखदायी वस्तुकी प्राप्ति किसवास्ते हुई इसको आदि लेके जो प्रतिकूल अन्तःकरणकी वृत्ति उस को क्रोध कहते हैं ऐसे जे काम और क्रोध तेहैं उत्पत्ति कारण जिसके ऐसा जो मनकावेग उसको कामक्रोधोद्भव वेगकहते हैं तहां रोमावलीका खड़ा होना और नेत्रोंकी प्रसन्नता होना अर्थात् प्रीतिसे देखना और मुखकी प्रसन्नता होना इनको आदिलेके चिह्नोंसे जो अन्तःकरण का क्षोभहोना अर्थात् आत्मस्वरूपसे अलगहोके बाह्यविषयकी चाहहोना इसको कामो-द्भववेग कहते हैं और शरीरका कांपना और पसीने का आना और ओठ का दांतोंसे काटना और लालनेत्र होना इनको आदिलेके चिह्नहोते हैं जिसमें उसको क्रोधोद्भववेग कहतेहैं ऐसे कामोद्भव और क्रोधोद्भववेग को जो धीर पुरुष सहनेका उत्साहकरताहै वही योगी है और वही इसलोकमें

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च लभन्त इति लभन्ते ब्रह्मनिर्व्वाणं मोक्षं ऋषयः सम्यग्दर्शिनः संन्यासिनः क्षीणकल्मषाः क्षीणपापादिदोषाः छिन्नद्वैधाः छिन्नसंशयाः यतात्मानः संयतेन्द्रियाः सर्वभूतहितेरताः सर्वेषां भूतानां हिते आनुकूल्ये रता अहिंसका इत्यर्थः ॥ २५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

मुक्तिहेतोर्ध्यानस्य साधनान्तरमाह किञ्चेति यज्ञादि नित्यकर्मानुष्ठानात्पापादिलक्षणं कल्मषं क्षीयते ततश्च श्रवणाद्यावृत्तेः सम्यकदर्शनं जायते ततो मुक्तिरप्रयत्नेन भवतीत्याह लभन्त इति ज्ञानप्राप्त्युपायान्तरं दर्शयति छिन्नेति श्रवणादिना संशयनिरसनं कार्यं कारणनियमनञ्च दयालुत्वेनाहिंसकत्वमित्येतदपि सम्यक्ज्ञानप्राप्तौ कारणमित्यर्थः अक्षरव्याख्यानं स्पष्टत्वान्न व्याख्यायते ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च लभन्त इति ऋषयः सम्यग्दर्शिनः क्षीणं कल्मषं येषां छिन्नं द्वैधं संशयो येषां यतः संयत आत्मा चित्तं येषां सर्वेषां भूतानां हितेरताः ये कृपालवस्ते ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षं लभन्ते ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन क्षीणहुएहैं नाशको प्राप्तहुएहैं पापादि दोष जिन्होंके और छिन्ननाम कटिगयाहै द्वैधसंशय जिन्होंका और वशकरीहैं इन्द्रियां जिन्होंने और सबभूतोंके हितमें प्रीतियुक्त अर्थात् सबभूतोंके आनुकूल्यमें रत किसी प्राणीके हिंसानहीं करतेहुए ऐसे जे ऋषितम्यग्दर्शी पुरुष अर्थात् परमार्थ ज्ञानयुक्त पुरुष ते ब्रह्मनिर्वाण जो मोक्ष तिसको प्राप्त होतेहैं॥ २५ ॥

कामक्रोध विमुक्तानां यतीनां यतचेतसां ।
अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्त्तते विदितात्मनां ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च कामेति कामक्रोधविमुक्तानां कामश्च क्रोधश्च कामक्रोधौ ताभ्यां विमुक्तानां यतीनां संन्यासिनां यतचेतसां संयतान्तःकरणानां अभित उभयतो जीवतां मृतानाञ्च ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षो वर्त्तते विदितात्मनां विदितो ज्ञात आत्मा येषां ते विदितात्मानस्तेषां विदितात्मनां सम्यग्दर्शिनामित्यर्थः ॥ २६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

एवं कामक्रोधयोर्वेगः सोढव्यो दर्शितः सम्प्रति तानेव [illegible] किंचेति ननु देहपातादूर्ध्वमुक्तानां मोक्षो न तु जीवतामिति चेन्नेत्याह अभित इति सम्यग्दर्शिनामपि तर्हि प्रभूतकामादिप्रभावविधुराणां किमिति मोक्षो न भवतीत्याशङ्क्य [illegible] विदितेति [illegible] दिना ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

किंच कामेत्यादि कामक्रोधाभ्यां विमुक्तानां यतीनां संन्यासिनां संयतचित्तानां ज्ञातात्मतत्वानामभित उभयतो जीवतां मृतानांच न देहान्त एव तेषां ब्रह्मनिर्वाणमपितु जीवतामपि वर्त्तत इत्यर्थः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन काम औरक्रोध इनकरके रहित और वशकराहै अन्तःकरण जिन्होंने औरजानाहै आत्मा जिन्होंने ऐसे जो संन्यासी तिनको जीवतेभी मोक्षहै और मरेहुएभी मोक्षहै अर्थात् जीवतेमें जीवन्मुक्त दशाको प्राप्तहैं मरणके अनन्तर मोक्षको प्राप्तहोतेहैं ॥ २६ ॥

स्पर्शान् कृत्वा बहिर्बाह्यांश्चक्षुश्चैवान्तरे भ्रुवोः।
प्राणापानौ समौ कृत्वा नासाभ्यन्तरचारिणौ ॥२७॥

शङ्करभाष्यम्।

सम्यग्दर्शननिष्ठानां संन्यासिनां सद्योमुक्तिरुक्ता कर्म्मयोगश्च ईश्वरार्पितसर्वभावेनेश्वरेण्याधाय क्रियमाणः सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्ति सर्वकर्म संन्यासक्रमेण मोक्षायेति भगवान् पदे पदेऽवोचद्वक्ष्यति च अथ इदानीं ध्यानयोगं सम्यग्दर्शनस्यान्तरङ्गं विस्तरेण वक्ष्यामीति तस्य सूत्रस्थानीयान् श्लोकानुपदिशति स्म भगवान् वासुदेवः स्पर्शानिति स्पर्शान् शब्दादीन् कृत्वा बहिर्बाह्यान् श्रोत्रादिद्वारेणान्तर्बुद्धौ प्रवेशिताः शब्दादयो विषयास्तानचिन्तयतः शब्दादयो बाह्या बहिरेव कृता भवन्ति तानेवं बहिः कृत्वा चक्षुश्चैवान्तरे भ्रुवोः कृत्वेत्यनुषज्यते तथा प्राणापानौ नासाभ्यन्तरचारिणौ समौ कृत्वा ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

वृत्तमनूद्योत्तरश्लोकत्रयस्य तात्पर्यार्थमाह सम्यग्दर्शनेति ईश्वरार्पितसर्वभावेनेति भगवति परस्मिन्नीश्वरे समर्पितः सर्वेषां देहेन्द्रियमनसां भावश्चेष्टाविशेषो न कर्त्तव्यबुद्धिस्तेषां व्यापारस्तेनेत्यर्थः कर्मयोगस्य तत्फलस्य चाभिधानानन्तरमित्यर्थः प्रविश्यतो बाह्यानां विषयाणां कुतो बहिष्करणमित्याशंक्याह श्रोत्रादीति तेषां बहिष्करणे कीदृगित्याशंक्याह तानिति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणमित्यादिषु योगी मोक्षमवाप्नोतीत्युक्तं तमेव योगं संक्षेपेणाह स्पर्शानिति द्वाभ्यां बाह्या एव स्पर्शा रूपरसादयो विषयाश्चिन्तिताः सन्तोऽन्तः प्रविशन्ति तांस्तच्चिन्तात्यागेन बहिरेव कृत्वा चक्षुश्चान्तरे भ्रुवोर्भ्रूमध्य एव कृत्वा अत्यन्तं नेत्रयोर्निमीलने हि निद्रया मनो लीयते उन्मीलने च बहिः प्रसरति तदुभयदोषपरिहारार्थमर्द्धनिमीलनेन भ्रूमध्ये दृष्टिं निधायेत्यर्थः उच्छ्वासनिःश्वासरूपेण नासिकयोरभ्यन्तरे चरन्तौ प्राणापानावूर्ध्वाधोगतिनिरोधेन समौ कृत्वा कुम्भकं कृत्वेत्यर्थः यद्वा [illegible] यथा न [illegible] तदा वा [illegible] [illegible] [illegible] समौ कुर्यात् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

अब जेसम्यग्दर्शन अर्थात् विवेककरके इन्द्रियादिकों से परेजो आत्मा का दर्शननाम ज्ञानतिसमें स्थित जे संन्यासी तिनकी शीघ्रही मुक्तिकही और परमात्मा जो भगवान् ईश्वर तिसमें समर्पितकी जो सबइन्द्रियोंकी चेष्टा अर्थात् सिवाय ईश्वरके बाहर फलादिककेलिए इन्द्रियोंकी चेष्टाका न होना ऐसीरीतिसे कियागया जो कर्मयोग सो प्रथमतो अन्तःकरण की शुद्धि फिरज्ञान फिर सबकर्मोंका त्याग इसक्रमकरके मोक्षके अर्थ होताहै इससिद्धान्त को भगवान् बहुत जगहकहिआए हैं और आगेभी कहेंगे अब इसके उपरांत सम्यग्दर्शनका अन्तरंग साधन ध्यानयोगको विस्तार पूर्वक कहेंगे इससे उसयोगके सूत्रके तुल्यश्लोकोंका उपदेश करतेहैं भगवान् (स्पर्शानिति) हेअर्जुन बाहिरके जेशब्दादि विषयते श्रोत्रादि इन्द्रियोंके द्वारा बुद्धिमें प्रवेश कराएगएहैं अर्थात् जब कोई मनुष्य श्रोत्रादि इन्द्रियोंकरके शब्दादि विषयोंका सेवनकरता है तबरागादि वशसे जबबुद्धिका संयोगउन शब्दादि विषयोंमें होताहै तबवे शब्दादि विषय बुद्धि में प्रविष्टहोजाते हैं और जो किसी सत्संगादि कारणसे उनविषयोंमें दोषदृष्टिके निश्चयसेउन का चिन्तन नकरे तो वेबुद्धिसे निकलजाते हैं जैसे किसीने कोई व्यवहारादि विषयकी वार्त्तासुनी वा कोई प्रत्यक्षनेत्रादिकोंसे अतिसुन्दर तरुणीरूप का दर्शन किया अथवा अतिस्वादु वस्तुका भोजनकिया तो उससमयमें विषय इन्द्रियोंके संयोगमें जो मन उनविषयों में लगजाताहै तो वेबाहरके विषयमन और बुद्धिमें प्रवेशकरजाते हैं इसीसे उनविषयों का यहपुरुषरातिदिवस स्मरण करता है फिर जबपुण्य वशसे सत्संगहोनेसे विवेकज्ञान होताहै तो उन विषयों को अत्यन्त झूंठाजान स्मरणनहीं करता अर्थात् यादि नहीं करताहै तो वे विषय आपहीमनसे बाहर निकलजाते हैं तो विषयोंके बाहर निकालनेका यहीयत्न है जो इनका स्मरण न करना इस से हेअर्जुन इसीयत्नसे जो योगी विषयोंको अपनेमनसे बाहरकरके और नेत्रको भौंहोंके बीचमें करके अर्थात् भौंहोंके मध्यमें नेत्रकी दृष्टिकोकरके और तैसेही नासिकाके भीतर चलनेवाले जो प्राणवायु और अपानवायु इनको समानकरके अर्थात् नासिकासे बाहर निकलने वाला जो प्राणवायु तिसको बाहर न निकलनेदेय और नासिकाके द्वाराभीतर जानेवाला जो अपान पवन तिसकोभी रोकके प्राणवायुमें मिलाकर दोनोंकी गतिरोक के समानकरे अर्थात् इनदोनों पवनोंको योगी वशकरके अपने आधीन रक्खे॥ २७॥

यतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मुनिर्मोक्षपरायणः।
विगतेच्छा भयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः॥ २८॥

शङ्करभाष्यम्।

यतेन्द्रिय इति यतेन्द्रियमनोबुद्धिः संयतानि इन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्च यस्य सः संयतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मननात् मुनिः संन्यासी मोक्षपरायणः एवं देहसंस्थानो मोक्षपरायणो मोक्ष एव परमायनं परा गतिर्यस्य सोऽयं मोक्षपरायणो मुनिर्भवेत् विगतेच्छाभयक्रोधः इच्छा च भयञ्च क्रोधश्च इच्छाभयक्रोधास्ते विगता यस्मात् स विगतेच्छाभयक्रोधः य एवं वर्त्तते सदा संन्यासी मुक्त एव सन् तस्य मोक्षोऽन्यः कर्त्तव्यो नास्ति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

विषयप्रावण्यं परित्यज्य चक्षुरपि भ्रुवोर्मध्ये विक्षेपपरिहारार्थं कृत्वा प्राणापानौ नासाभ्यन्तरचरणशीलौ समौ न्यूनाधिकवर्जितौ कुम्भकेन निरुद्धौ कृत्वा करणानि सर्वाण्येवं संयम्य प्राणायामपरो भूत्वा किं कुर्यादित्यपेक्षायामाह यतेन्द्रियेति इन्द्रियादि संयमं कृत्वा मोक्षमेवापेक्षमाणो मननशीलः स्यादित्यर्थः ज्ञानातिशयनिष्ठस्य सर्वदेच्छादिशून्यस्य संन्यासिनो मुक्तेरनायाससिद्धत्वान्न तस्य किंचिदपि कर्त्तव्यमस्तीत्याह विगतेति पूर्वार्द्धाक्षराणि व्याकरोति यतेत्यादिना द्वितीयार्द्धस्थानि व्याचष्टे विगतेत्यादिना ॥

स्वामिकृतटीका।

यत इति अनेनोपायेन यताः संयता इन्द्रिय मनो बुद्धयो यस्य मोक्ष एव परमयं प्राप्यं यस्य अतएव विगता इच्छाभयक्रोधा यस्य एवंभूतो यो मुनिः स सदा जीवन्मुक्त एवेत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य।

फिर इनदोनोंके वशहोने में और पवन औरमन इन्द्रिय जे सवआपही वशहोजाते हैं क्योंकि प्राणके आधीन सवइन्द्रियां हैं यह अत्यन्त प्रसिद्ध है और इसीसे वशकरीहैं सवइन्द्रियां औरमन और बुद्धि जिसने और मुनिहोय अर्थात् मनन करनेकाहै स्वभाव जिसका नाम अहर्निश ब्रह्म तत्त्व विचारमें तत्पर और मोक्षही परम अयनगति जिसकी और दूरहुई है किसी पदार्थकी इच्छा औरभय और क्रोध जिससे ऐसा जो संन्यासी सो सदामुक्तही है ॥ २८ ॥

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोक महेश्वरम्।
सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥ २९ ॥

इतिश्रीभगवद्गीतायांयोगशास्त्रेश्रीकृष्णार्जुनसम्वादे
संन्यासयोगोनामपंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं समाहितचित्तेन किं विज्ञेयमिति चोच्यते भोक्तारमिति भोक्तारं यज्ञानां तपसाञ्च कर्तृरूपेण देवतारूपेण च यस्तं सर्वलोकमहेश्वरं सर्वेषांलोकानां महान्तं ईश्वरं सर्वलोकमहेश्वरं

सर्वभूतानां सर्वप्राणिनामत्युपकारनिरपेक्षतयोपकारिणं सर्वभूतानां हृदयेशयं सर्वकर्म्मफला सर्वप्रत्ययसाक्षिणं मां नारायणं ज्ञात्वा शान्तिं सर्वसंसारोपरतिमृच्छतिप्राप्नोति ॥ २९ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अधिकारिणो यथोक्तस्य कर्तव्याभावे ज्ञातव्यमपि नास्तीत्याशंक्य परिहरति एवमि दिना प्रसिद्धं भोक्तारं व्यवच्छिनत्ति सर्वलोकेति ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययाविति न्या सर्वफलदातृत्वं दर्शयति सुहृदमिति उक्तेश्वरज्ञाने फलं कथयति ज्ञात्वेति यज्ञेषु सुच द्विधा भोक्तृत्वं व्यनक्ति कर्तृरूपेणेति हिरण्यगर्भादिव्यवच्छेदार्थं विशिनष्टि म तमिति स्वपरिकरोपकारिणं राजानं व्यावर्त्तयति प्रत्युपकारेति ईश्वरस्य ताटस्थ्यं स्यति सर्वभूतानामिति तर्हि तत्र तत्र व्यवस्थितकर्म तत्फलसंसर्गित्वं स्यादित्या याह सर्वकर्मेति नच तस्य बुद्धितद्वृत्तिसम्बन्धोऽपि वस्तुतोऽस्तीत्याह सर्वप्रत्ययेति तेक्तेश्वरपरिज्ञानफलमभिदधाति मां नारायणमिति तदेवं कर्मयोगस्यामुख्यसंन्यासा या प्रशस्तत्वेऽपि ततो मुख्यसंन्यासस्याधिक्यात्तद्वतो बुद्धिशुद्ध्यादियुक्तस्य कामक्रो द्भवं वेगमिहैव सोढुं शक्तस्य शमदमादिमतो योगाधिकृतस्य त्वं पदार्थाभिज्ञस्य मात्मानं प्रत्यक्त्वे न जानतो मुक्तिरिति सिद्धम् ॥ २६ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका।

न्यैर्वामिन्द्रियादिसंयममात्रेण कथं मुक्तिः स्यान्न तावन्मात्रेण किन्तु ज्ञानद्वारेणेत्या भोक्तारमिति यज्ञानां तपसांचैव मम भक्तैः समर्पितानां यदृच्छया भोक्तारं पालकमि त वा सर्वेषां लोकानां महान्तमीश्वरं सर्वभूतानां सुहृदं निरपेक्ष्योपकारिणं मन्तर्यामिणं मां ज्ञात्वा मत्प्रसादेन शान्तिं मोक्षमृच्छति प्राप्नोति ॥ विकल्पशंकापोहेन येनैवं योग सांख्ययोः समुच्चयः क्रमेणोक्तः सर्वज्ञं नौमि तं गुरुं ॥ २६ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृतटीकायां पंचमोऽध्याय: ॥ ५ ॥

नवलभाष्य।

अब कहतेहैं कि इसप्रकार समाधिस्थ चित्तजो योगी तिसको कौनज्ञान- बेयोग्य है इसआकांक्षामें कहतेहैं. कि [भोक्तारमिति] हेअर्जुन कर्त्तारूप करके और देवतारूप करके जो यज्ञ औरतप इनके भोगनेवाला है और सबलोकों का जो बड़ाभारी ईश्वरहै अर्थात् जिसके ऊपर कोई दूसरानहीं है और जो सबप्राणियोंका सुहृदहै अर्थात् कोई मेरेसंग इसके बदलेका

उपकारकरे ऐसी नहीं इच्छाकरके सबप्राणियों का उपकारकरते हैं यद्यपि लोकमें माता पिताभी पुत्रसे प्रत्युपकार अर्थात् बदलेका नहीं चाहतेहैं और पुत्रका भरणपोषणरूप उपकारकरते हैं इसीसे कहाते हैं तो कदाचित् माता पिता वृद्धावस्थामें अशक्तावस्था में प्रत्युपकारके भी चाहेंइच्छा किसीतरह से करतेहोयं परमेश्वर तो क्से भी अपनी भेंटपूजाकी अभिलाषा करके कुछ किसीका करताहै जिससे वह आप्तकाम हैं किन्तु अपनी सहजदयालुताही से की रक्षाकरताहै इससे सत्यसुहृद् सबका परमेश्वरही होसका है हेअर्जुन सबप्राणियोंके हृदयमें शयन करनेवाला औरसब कर्म स्वामी और सबप्राणियोंके न्यारे न्यारे निश्चय कासाक्षी ऐसा यण तिसको जानके यहपुरुष शांतिको प्राप्तहोता है अर्थात् दुःखकी निवृत्तिको प्राप्तहोता है ॥ २९ ॥

इ[illegible] ता [illegible] स्वर्गवा[illegible]
तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येपञ्चमोध्यायःसमाप्तः॥ ५॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

श्रीभगवानुवाच।

अनाश्रितः कर्म्मफलं कार्य्यं कर्म्म करोति यः।
स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्नचाक्रियः॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अतीतानन्तराध्यायान्ते ध्यानयोगस्य सम्यग्दर्शनं प्रत्यन्तरङ्गस्य सूत्रभूताः श्लोकाः स्पर्शा न्कृत्वा बहिरित्यादयउपदिष्टास्तेषां वृत्तिस्थानीयोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यते तत्र ध्यानयो गस्य बहिरङ्ग कर्मेति यावद्ध्यानयोगारोहणासमर्थस्तावद्गृहस्थेनाधिकृतेन कर्त्तव्यं कर्मेति अत स्तत् स्तौति अनाश्रित इति ननु किमर्थं ध्यानयोगारोहणसीमाकरणं यावतानुष्ठेयमेव विहितं कर्म यावज्जीवं नारुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यत इति विशेषादारूढस्य च शमेनैव सम्बंध करणादारुरुक्षोरारूढस्य च शमः कर्म चोभयं कर्त्तव्यत्वेनाभिप्रेतञ्चेत् स्यात्तदारुरुक्षोरारूढस्ये ति शमकर्मविषयभेदेन विशेषणं विभागकरणञ्चानर्थकं स्यात् तत्राश्रमिणां कश्चित् योगमारु रुक्षुर्भवत्यारूढश्च कश्चिदन्येऽनारुरुक्षवो नचारूढास्तानपेक्ष्या रुरुक्षोरारूढस्यचेति विशेषणवि भागकरणञ्चोपपद्यत एवेति चेन्न तस्यैवेति वचनात् पुनर्योगग्रहणाच्च योगारूढस्येति य आसीत् पूर्वयोगमारुरुक्षुस्तस्यैवारूढस्य शम एव कर्त्तव्यं कारणं योगफलं प्रत्युच्यत इत्यतो न यावज्जीवं कर्त्तव्यत्वप्राप्तिः कस्यचिदपि ... ...प्रवचनाच्च गृहस्थस्य चेत् कर्मिणो योगोविहितः षष्ठे ऽध्याये स योगविभ्रष्टोपि ... ...प्नोतीति तस्य नाशांकानुपपन्ना स्यादवश्यंहि कृतं कर्म्मकाम्यं नित्यंवा ... ...य कर्म्मणो वेद

...र्थक्यप्रसंगादिति नच कर्म्मणि

...कर्म्मकृतमीश्वरे संन्यस्येत्यतः

कर्त्तरि ... ...न्तरफलहेतुत्वोपपत्तेर्म्मोक्षायैवेतिचेत् स

...य योगसहितः योगाच्च विभ्रष्ट इत्यतस्तं

...ब्रह्मचारिव्रते स्थित इति

भाते ... ...ने नच गृहस्थस्य

...। कर्मिण एव

...योगित्वञ्चेति चेन्न

...त्वान्न केवलं निरग्निरपि

कर्म्मयोगमनुतिष्ठन् सत्त्वशु-

द्यर्थ संन्यासी योगी च भवतीति स्तूयते नानेकेन वाक्येन कर्मफलासंगसंन्यासस्तुतिरचतुर्थाश्रमप्रतिषेधकोपपद्यते नन प्रसिद्धनिरग्नेरक्रियस्य परमार्थसंन्यासिनः श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासयोगशास्त्रेषु विहितं संन्यासित्वं योगित्वञ्च प्रतिषेधति भगवान् स्ववचनविरोधाच्च सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य नैव कुर्वन्नकारयन्नास्ते मौनी सन्तुष्टो येनकेनचिदनिकेतनः स्थिरमतिर्विहाय कामान् यः सर्व्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः सर्व्वारम्भपरित्यागीति च तत्र तत्र भगवता स्ववचनानि दर्शितानि तैर्विरुध्येत चतुर्थ्याश्रमविप्रतिषेधस्तस्मात् मुनेर्योगमारुरुक्षोः प्रतिपन्नगार्हस्थ्यस्याग्निहोत्रादिकर्मफलनिरपेक्षमनुष्ठीयमानं ध्यानयोगारोहणसाधनत्वबुद्धिशुद्धिद्वारेण प्रतिपद्यत इति स संन्यासी च योगी चेति स्तूयते अनाश्रित इति अनाश्रित न आश्रितोऽनाश्रितः किं कर्मणः फलं यत्तदनाश्रितः कर्म्मफलः तृष्णा रहित इत्यर्थः यो हि कर्म्मफले तृष्णावान् स कर्मफलमाश्रितो भवति अयन्तु तद्विपरीतोऽनाश्रितः कर्मफलं एवम्भूतः सन् कार्यं कर्त्तव्यं नित्यं काम्यविपरीतमग्निहोत्रादिकं करोति निर्वर्तयति यः कश्चित् य ईदृशः कर्म्मी स कर्म्यन्तरेभ्यो विशिष्यत इत्येवमर्थमाह स संन्यासी च योगी चेति संन्यासः परित्यागः स यस्यास्ति स संन्यासी च योगी च योगश्चित्तसमाधानं स यस्यास्ति स योगी चेत्येवं गुणसम्पन्नोऽयं मन्तव्यो न केवलं निरग्निर्निरक्रिय एव संन्यासी योगी चेति मन्तव्यः निर्गता अग्नयः कर्माङ्गभूता यस्मात् स निरग्निरक्रियश्च अनग्निसाधनाप्यविद्यमाना क्रियास्तपोदानादिका यस्यासावक्रियः ननु च निरग्नेरक्रियस्यैव श्रुतिस्मृतियोगशास्त्रेषु संन्यासित्वं योगित्वञ्च प्रसिद्धं कथमिह साग्नेः सक्रियस्य संन्यासित्वं योगित्वञ्चाप्रसिद्धमुच्यते इति नैष दोषः कयाचिद् गुणवृत्त्योभयस्य सम्पिपादयिषितत्वात्तत् कथं कर्मफलसंकल्पसंन्यासात् संन्यासित्वं योगाङ्गत्वेन च कर्मानुष्ठानात् कर्मफलसंकल्पस्य वा चित्तविक्षेपहेतोः परित्यागाद्योगित्वञ्चेति ॥ १ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

ध्यानयोगप्रस्तावानन्तरं तद्योग्यताहेतुकर्मणःस्तुतिं भगवानुक्तवानित्याह श्रीभगवानिति पूर्वोत्तराध्याययोः संगतिमभिदधानो वृत्तमनूद्याध्यायान्तरमवतारयति अतीतेति सम्यग्दर्शनप्रकरणे ध्यानयोगस्य प्रसंगाभावं व्युदस्यति सम्यगिति संग्रहविवरणयोरतीतानन्तराध्याययोर्युक्तं हेतुहेतुमत्त्वमिति भावः अध्यायसम्बन्धमभिधायानाश्रितः कर्मफलमित्यादिश्लोकद्वयस्य तात्पर्यमाह तत्रेति कर्मयोगस्य संन्यासहेतोर्मर्य्यादां दर्शयितुं सांगञ्च योगं विचारयितुमध्याये प्रवृत्ते सतीति सप्तम्यर्थः संन्यासिना कर्तव्यं कर्मास्त्येवं प्रतिभासं व्युदस्यति गृहस्थेनेति कर्त्तव्यत्वं स्तुतियोग्यत्वमतः शब्दार्थः समुच्चयवादो सीमाकरणमाक्षिपति नन्विति यावज्जीवश्रुतिवशात् ध्यानारोहणसामर्थ्ये सत्यपि कर्मानुष्ठानस्य दुर्वारत्वादिति हेतुमाह यावतेति भार्यावियोगादिप्रतिबन्धाद्यावज्जीवश्रुतिचोदितकर्मानुष्ठानवत् वैराग्यप्रबन्धादपि तदननुष्ठानसम्भवाद्भगवतो विशेषवचनाच्च न यावज्जीवं कर्मानुष्ठानप्रसक्तिरिति परिहरति नारुरुक्षोरिति उक्तमेवार्थं व्यतिरेकद्वारेण विवृणोति आरुरुक्षोरित्यादिना आरोढुमिच्छतीत्यारुरुक्षुरत्रारोहणेच्छाविशेषणमारोहणं कृतवानित्यत्र पुनरिच्छाविषयभूतमारोहणं विशेषणमेवं शमकर्म विषययोर्भेदेन विशेषणं मर्य्यादाकरणानंगीकरणे विरुद्धमापद्येत तयोरेवं विभागकरणञ्च भगवतस्तौमानंगीकारेण युज्येतेत्यर्थः विशेषणविभागकरणयोरन्यथोपपत्तिमाशंकते तत्रेति व्यवहारभूमिः सप्तम्यर्थः षष्ठी निर्द्धारणे भवत्वधिकारिणां त्रैविध्यं तथापि प्रकृते विशेषणादौ किमायातमित्याशङ्क्य तृतीयापेक्षया तदुपपत्तिरित्याह तानपेक्षेति आरुरुक्षोरारूढस्य च भेदे तस्यैवेति प्रकृतपरामर्शानुपपत्तिरिति दूषयति न तस्येति यद्यनारुरुक्षुं पुरुषमपेक्ष्याऽऽरुरुक्षोरिति विशेषणं तस्य च कर्मारोहणकारणमनारूढञ्च पुरुषमपेक्ष्यारूढस्येति

विशेषणं तस्य च शमः संन्यासो योगफलप्राप्तौ कारणमिति विशेषणविभागकरणयोरुप पत्तिस्तदारुरुक्षोरारूढस्य च भिन्नत्वात् प्रकृतपरामर्शिनः तच्छब्दस्यानुपपत्तेर्न युक्तमित्यं विशेषणाद्युपपादनमित्यर्थः किंच योगमारुरुक्षोस्तदारोहणे कारणं कर्मेत्युक्त्वा पुनर्योगारूढस्येति योगशब्दप्रयोगात् यो योगं पूर्वमारुरुक्षुरासीत्तस्यैवापेक्षितं योगमारूढस्य तत्फलप्राप्तौ कर्मसंन्यासः शमशब्दवाच्यो हेतुत्वेन कर्तव्य इति वचनादारुरुक्षोरारूढस्य चाभिन्नत्वप्रत्यभिज्ञानान्न तयोर्भिन्नत्वं शंकितुं शक्यमित्याह पुनरिति यत्तु यावज्जीवश्रुतिविरोधात् योगारोहणसीमाकरणं कर्मणोऽनुचितमिति तत्राह उच्यत इति पूर्वोक्तरीत्या कर्मतत्त्यागयोर्विभागोपपत्तौ श्रुतेरन्यविषयत्वात् योगमारूढस्य मुमुक्षोर्जिज्ञासमानस्य नित्यनैमित्तिककर्मस्वपि परित्यागसिद्धिरित्यर्थः इतश्च यावज्जीवं कर्मकर्तव्यत्वं न भवतीत्यर्थः ननु योगभ्रष्टशब्देन गृहस्थस्यैवाभिधानात्तस्यैवास्मिन्नध्याये योगविधानाद्योगारोहणयोग्यत्वे सत्यपि यावज्जीवं कर्म कर्तव्यमिति नेत्याह गृहस्थस्येति तेनापि मुमुक्षुणा कृतस्य कर्म्मणो मोक्षातिरिक्तफलानारम्भकत्वाद्योगभ्रष्टोऽसौ छिन्नाऽभ्रमिव नश्यतीति शंका सावकाशेत्याशंक्याह अवश्यं हीति अपौरुषेयाविदृष्टापाद्वेदात् फलदायिनो कर्म्मणः स्वाभाविकी शक्तिरवरा ब्रह्मभावस्य च स्वतः सिद्धत्वान्न कर्म्मफलत्वमिति मोक्षातिरिक्तस्यैव फलस्य कर्म्मारम्भकमिति कर्म्मिणि योगभ्रष्टेऽपि कर्म्मगतिं गच्छतीति निरवकाशाशंकेत्यर्थः ननु मुमुक्षुणा काम्यप्रतिषिद्धयोगकरणात् कृतयोश्च नित्यनैमित्तिकयोरफलत्वात् कथं तदीयस्य कर्म्मणो नियमेन फलारम्भकत्वं तत्राह नित्यस्यचेति चकारेण नैमित्तिकं कर्मानुकृष्यते वेदप्रमाणकत्वेऽपि नित्यनैमित्तकयोरफलत्वे दोषमाह चान्यथेति कर्मण्यनुष्ठितस्य फलारम्भकत्वध्रौव्यात् गृहस्थो योगभ्रष्टोऽपि कर्मगतिं गच्छतीति न तस्य नाशाऽशंकेति शेष इतोऽपि गृहस्थो योगभ्रष्टशब्दवाच्यो न भवतीत्याह नचेति ज्ञानं कर्म चेत्युभयं ततो भ्रष्टोऽयं नश्यतीति वचनं गृहस्थे कर्मणि सति नार्थवद्भवितुमलं तस्य कर्मनिष्ठस्य कर्मणो विभ्रंशे हेत्वभावात् तत्फलस्यावश्यकत्वादित्यर्थः कृतस्य कर्मणो मुमुक्षुणा भगवति समर्पणात् कर्तरि फलानारम्भकत्वादस्ति विभ्रंशकारणमिति शंकते कर्मेति राजाराधनबुद्ध्या धनधान्यादिसमर्पणस्याधिकफलहेतुत्वोपलम्भादीश्वरे समर्पणं न भ्रंशकारणमिति दूषयति नेत्यादिना अधिकफलहेतुत्वेऽपि मोक्षहेतुत्वमिष्यतामिति शंकते मोक्षायेति तदेव चोद्यं विवृणोति स्वकर्मणामिति सहकारिसामर्थ्यात्तस्य फलान्तरं प्रत्युपायत्वासिद्धिरिति हेतुं सूचयति योगेति ध्यानसहितस्य संन्यासस्य मोक्षोपयिकत्वे कुतो योगभ्रष्टमधिकृत्य नाशाऽशंकेत्याशंक्याह योगाच्चेतिसहकार्यभावे सामग्र्याभावात्फलानुपपत्तेर्युक्ता नाशाशंकेत्यर्थः ध्यानसहितमीश्वरे कर्मसमर्पणं मोक्षायेत्यत्र प्रमाणाभावात् गृहस्थोयोगभ्रष्टशब्दवाच्योनभवतीति दूषयति नेति गृहस्थस्य योगभ्रष्टशब्दवाच्यत्वाभावे हेत्वन्तरमाह एकाकीति न खल्वेतानि विशेषणानि गृहस्थसमवायीनि सम्भवन्ति तेन तस्य ध्यानयोगविध्यभावात् न तत्प्रतियोगभ्रष्टशब्दवचनमुचितमित्यर्थः एकाकित्ववचनं गृहस्थस्यापि ध्यानकाले स्वो गृहायत्वाभावाभिप्रायेण भविष्यतीत्याशङ्क्य अपरिग्रहोचादिवद्ध्यानस्य प-[illegible]नाध्यन्वाभावात् [illegible]निषेधप्रसंगान्मैवमित्याह नचाचेति विशेषणान्तरपर्यालोचनयापि [illegible]ो भवितुमर्हतीत्याह नचेति किंचगृहस्थस्यैवैकाकित्वादि[illegible] [illegible]प्रत्युभयभ्रष्टत्वो नोपपद्यत इत्याहभवेति नहिगृहस्थं प्रति [illegible]

स्मात् [illegible] स्व [illegible] च [illegible] तत्प्रधानात् [illegible] कर्मण-

स्तदभावादनुष्ठितकर्म्मवशात् फलप्रतिबन्धादिती यथोक्तप्रश्नालोचनया न गृहस्थं प्रति ध्यानविधानोपपत्तिरित्यर्थः ननु भगवता संन्यासस्य प्रतिपिद्धत्वात् गृहस्थस्यैव योग विधानात्तस्यैव योगप्रष्टशब्दवाच्यत्वमिति शंकते अनाश्रित इत्यनेनेति भगवद्वाक्यं न प्रतिषेधपरमिति परिहरति न ध्यानेति स्तुतिपरत्वमेव स्फोरयति न केवलमिति सतत्त्वबुद्धयत्वमनुतिष्ठन्निति सम्बन्धः वाक्यस्योभयपरत्वमाशङ्क्य वाक्यभेदप्रसंगान्मैव मित्याह न चेति इतोऽपि भगवतः संन्यासाश्रमप्रतिषेधोऽभिप्रेतो न भवतीत्याह नच प्रसिद्धमिति तस्यप्रसिद्धं संन्यासित्वं योगित्वंचेति सम्बन्धः प्रसिद्धत्वमेव व्याकरोति श्रुतीति इतोऽपि संन्यासाश्रमं भगवान्नप्रतिषेधतीत्याह स्ववचनेति विरोधमेव साधयति सर्वकर्म्माणीत्यादिना अनाश्रित इत्यादिवाक्यस्य यथा श्रुतार्थत्वमुपपत्तेः स्तुतिपरत्वमुपपादितमुपसंहरति तस्मादिति कर्मफलसंन्यासित्वमत्र मुनिशब्दार्थः स्तुतिपरं वाक्यमवतार्योक्तमर्थ मुदाहरति अनाश्रित इतिकर्मफलेऽभिलाषो नास्तीत्येतावता कथं तदनाश्रितत्ववाचो युक्तिरित्याशङ्क्य व्यतिरेकमुखेन विशदयति यो हीति कार्यमित्यादि व्याकरोति स्वयमुतः सन्निति कथं कर्मिणः संन्यासित्वं योगित्वंच कर्मित्वविरोधादित्याशंक्याह य ईदृश इति स्तुतेरत्र विवक्षितत्वान्नानुपपत्तिश्चोदनीयेति मन्वानः सन्नाह इत्येवमिति न निरग्निरित्यादेरर्थमाह न केवलमिति अग्नयो गार्हपत्याऽऽहवनीयाऽन्वाहार्यपचनप्रभृतयः तन्त्रग्नित्वे सिद्धमक्रियत्वमग्नि साध्यत्वात् क्रियाणां तथाच न निरग्नि रित्येतावतैवापेक्षितसिद्धे नचाक्रिय इत्यनर्थकमर्थपुनरुक्तेरितितत्राह अनग्नीति उत्तरश्लोकस्य तात्पर्यं दर्शयितुं व्यावर्त्यामाशंकां दर्शयति ननु चेति प्रसिद्धं परित्याज्याप्रसिद्धिरुपादीयमाना प्रसिद्धि विरुद्धेति चोद्यं दूषयति नैष दोष इति उभयस्यसाग्नौसक्रिये च संन्यासित्वस्य योगित्वस्य चेत्यर्थः गुणवृत्त्योभयसम्पादनं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति तत् कथमित्यादिना ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका।

चित्ते शुद्धेऽपि न ध्यानं विना संन्यासमात्रतः मुक्तिः स्यादिति षष्ठेऽस्मिन् ध्यानयोगो वितन्यते पूर्वाध्यायान्ते संक्षेपेणोक्तं योगं प्रपंचयितुं षष्ठाध्यायारम्भस्तत्र तावत् सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्येत्यारभ्य संन्यासपूर्विकाया ज्ञाननिष्ठायास्तात्पर्येणाभिधानाद् दुःखरूपत्वाच्च कर्मणः सहसा संन्यासातिप्रसंगं प्राप्तं वारयितुं संन्यासादपि श्रेष्ठत्वेन कर्म्मयोगं स्तौति अनाश्रित इति द्वाभ्यां कर्मफलमनाश्रितोऽनपेक्षमाणः सन्नवश्यंकार्यतया विहितं कर्मयः करोति स एव संन्यासी योगी च नतु निरग्निरग्निसाध्यश्रौत कर्मत्यागी नचाक्रियोऽग्निसाध्यपूर्ताख्यकर्मत्यागी च ॥ १ ॥

नवलभाष्य।

पीछेके अध्यायके अन्तमें सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानका अन्तरंग जो ध्यानयोग तिसके सूत्रभूत अर्थात् संक्षेपकरके सबध्यानयोगके तात्पर्यको कहनेवाले जे (स्पर्शान्कृत्वाबहिः) इत्यादि तीनश्लोकसे उपदेशरूपकरके कहे अब उनकी वृत्तिरूप अर्थात् उन्हींश्लोकोंका व्याख्यानरूप यहछठा अध्याय आरम्भकिया जाताहै तहां ध्यानयोगका वहिरंग साधन कर्महै इस कारण से जबतक ध्यानयोग की प्राप्तिहोय तबतक अधिकारी जो गृहस्थ तिसको कर्म अवश्य करना चाहिये इसहेतुसे भगवान् कर्म योगकी स्तुति करते हैं (अनाश्रितइति) न कहो किसत्रासते ध्यानयोगकी प्राप्तिमें एकमर्यादा

रूप अर्थात् पहिली सिड्ढीकी तरह कर्मको कहतेहो क्योंकि जबतक जीवै तवतक वर्णाश्रम विहित कर्मकरनाही चाहिये ऐसा कर्मकाण्डमें जहांतहां वर्णनकियाहै इससे यहसिद्धहुआ कि समुच्चयवादी के मतमें ध्यानयोग की प्राप्तिमें भी कर्मको नहींछोड़े तिसपे कहते हैं कि ऐसी नहीं आशंका करनी उचितहै क्योंकि [आरुरुक्षोर्मुनेर्योगंकर्मकारणमुच्यते] जो मुनियोग की प्राप्तिहोने की इच्छाकरै उसको कर्महीं कारणहै अर्थात् कर्मही प्रथम करना चाहिये ऐसा भगवान्हीने विशेष विधानकरके निर्णय करदिया है कि जबतक ध्यानयोगकी प्राप्ति न होय तभी तक कर्म करनाचाहिये इससे और जब ध्यानयोग को प्राप्तहोजाय फिर तिसके उपरान्त ज्ञाननिष्ठाहीमें स्थितरहै ऐसाभी भगवान् ने कहाहै इससे तुम्हारी आशंका नहीं बनसक्ती जो कदाचित् कर्म और संन्यास जे दोनोंध्यानयोग की प्राप्तिहोनेकीइच्छा करनेवाले को और ध्यानयोग को प्राप्तहोगयाहै उसको भी बराबर एकहीसे करनेके योग्यहोते तो भगवान् दोनोंका न्यारे न्यारे मर्य्यादापूर्वक क्यों विधान करते अर्थात् जबतक ध्यानयोग प्राप्तहोय तभीतक कर्मकरै और बाद ध्यानयोग की प्राप्तिके सन्यासही को करै ऐसा जो भगवान् ने कहा है सो वचन अनर्थक होजायगा तब अब समुच्चयवादी सिद्धान्तीसे यह कहता है कि जबतक जीवै तबतक अग्निहोत्रकरै ऐसा वेदमेंकहाहै तिसके प्रमाणसे हम भगवान्के वचनका यह आशय कहते हैं कि जगत्में तीनतरहकेमनुष्य हैं एकतो ध्यानयोग की इच्छाकरनेवाले हैं अर्थात् यह वे इच्छाकिया करते हैं किसीतरह योगाभ्यास हमको होय तो हम परमात्मा के ध्यानसमाधिमें स्थितहो आनन्दयुक्त रहाकरैं और कोई ऐसे हैं कि ध्यानयोगमें स्थितहो-रहेहैंहैं अर्थात् जिनको पूर्णयोग प्राप्तहोगयाहै इससे अहर्निश परमात्माके ध्यानही में वे मग्नरहते हैं और एकऐसे मनुष्यहैं कि संसारहीमें फसेहुए हैं इससे वे योगके प्रभावको जानतेही नहीं हैं फिर योगाभ्यास की इच्छा कैसे करसक्ते हैं तो जे तीसरेप्रकारके मनुष्य कहे तिन्हीं के वास्ते भगवान्ने कहाहै कि वे पुरुष योगकी प्राप्तिहोने की इच्छाकरें तो पहिले उनको वर्णाश्रमविहित कर्म करनाचाहिये और जो योगको प्राप्तहोजायँ तो संन्यास धारणकरैं और जो पहिलेके दो प्रकारके कहिआये हैं वे मनुष्य तो जब तक जीवैं तबतक वेदोक्तकर्म भी करते रहैं और ज्ञानयोग को भी करैं तो ऐसी व्यवस्थामें भगवान् का वचन भी निरर्थक नहींहुआ और समुच्चय वादभी सिद्धहुआ अर्थात् ज्ञान और कर्म इनका संग संग करना भी सिद्धहुआ तो अब सिद्धान्ती समुच्चयवादी से कहताहै कि जो भगवान् का आशय ऐसाहोता तो आपका कहना ठीकरहा परन्तु भगवान् के कहेहुए श्लोकमें तो जैसा आप कहते हो वह अर्थही नहीं निकलता अर्थात् उससे विपरीत अर्थ सिद्धहोता है क्योंकि भगवानने ऐसाकहाहै कि (योगारूढस्यतस्यैवशमः कारणमुच्यते) इसका अर्थ यहहै कि जिस पुरुषने योगके प्राप्तहोने की

इच्छा की थी वहीपुरुष जब पूरा पूरा समाधिपर्य्यंत योगको प्राप्तहोजाय तौ उसको कर्म करनेका कुछ प्रयोजन नहीं किन्तु शमही अर्थात् ज्ञानही उसका कारणहै फिर वह संन्यास धारणकर ज्ञानही में स्थितरहै तौ इसमें यहबात भगवान् ने खुलीहीं हुई कही कि जिस पुरुष ने योगकी इच्छासे पहिले कर्मयोग कियाथा फिर वही पुरुष अन्तःकरण शुद्धिको प्राप्तहो जब योगको प्राप्तहुआ उसीको सन्न्यासको कहा और जो आपने कहाथा कि जे तीसरे प्रकारके संसारी पुरुषहैं तिनकेलिये यहां भगवान् ने योगके पहिले कर्मका उपदेश किया और योगके अनन्तर संन्यासको कहा सो अर्थ कहां निकला और जो औरहीका ग्रहणहोता तौ फिर तिसी पुरुषको शमकारण है ऐसा किसवास्ते कहते इससे यहां तिसीको ऐसा कहने से यह सूचितकिया कि जिसने योगकी इच्छाकरके कर्म कियाथा और वही फिर योगको प्राप्त हुआ तौ उसीको सन्न्यासका विधानहै और इसीश्लोकके पहिलेके अर्द्ध भागमें योगशब्द का ग्रहणकरिआये थे फिर यहां [योगारूढस्य] इसपदमें योगशब्द का ग्रहणकिया इससे भी यही सूचितहोताहै कि उसीका यहां ग्रहण है जिसने पहिले योगकी इच्छा की थी और यहभी विचारकरके देखना चाहिये कि जो सांसारिक विषय भोगमें लिप्तहै उसको योग की इच्छा ही कैसे सम्भवहोसक्ती है तौ फिर उसके प्रति उपदेशभी निरर्थकहोजायगा और जो कहा कि योगको प्राप्तहोगया है वहभी कर्मकरै तौ जब परमात्मा के ध्यानमें स्थितहुआ तौ उसको कर्म करनेका प्रयोजनहीं क्यारहा और उस अवस्थामें योगीको कर्म सम्भवही कैसे होताहै इससे जे तीसरेप्रकारके संसारी पुरुष कहे उन्हींके वास्ते वेदकी आज्ञाहै कि जबतक जीवै तबतक कर्मकरै और ज्ञानीको और ध्यानावस्थित योगीको तौ भगवान्का कहाकर्म त्यागही उचित है तौ फिर समुच्चयवादी का कहाहुआ ज्ञान और कर्मका संगसंग करना कैसे बनसक्ता है अब कदाचित् समुच्चयवादी यहकहै कि इसीअध्यायमें भगवान् ने कहा कि जो योगभ्रष्ट पुरुष होताहै वह पवित्र जो धनीलोग तिसके यहां उत्पन्नहोताहै तो इसकथनसे सूचितहोताहै कि गृहस्थको भी योगका अधिकारहै इसीसे वह योगसे भ्रष्टहोके स्वर्गादिलोक में कर्मफलको भोगके फिर पवित्र धनवान् के गृहमें जन्मलेताहै ऐसाकहै तौ इसका उत्तर सिद्धांतवादी कहताहै कि ऐसे आपके कहने में अर्जुनका प्रश्नही नहीं संभवहोगा क्योंकि अर्जुनने यह प्रश्नकिया कि जोपुरुष योगाभ्यासमें प्रवृत्तहुआ और फिरकिसी कारणसे उसकी इन्द्री चलायमान हुई अथवा संपूर्ण योगकोविना प्राप्तहुये वीचहीमें शरीर छूटगया और उसकी श्रद्धाबनीहीथी तौ फिर उसको योगफलतो प्राप्त नहींहुआ और कर्मको पहिलेही त्यागकरचुका था इतसे इधरसे भीगया तौ दोनोंलोकोंमें भ्रष्ट हुआ कौनगतिको प्राप्तहोताहै तौ फिरइस प्रश्नसे स्पष्ट विदितहोताहै कि कर्म करनेवाला जो योगसे भ्रष्टहुआहै उसकी प्रश्नहींहै जो कदाचित् उस

की प्रश्नहोती तो उसने जोनित्य नैमित्तिकादि कर्मकिये हैं उनका अवश्य फलहोताही तहांमोक्ष यद्यपि कर्मजन्य नहींहै परन्तु स्वर्गादिफल तो होता ही फिर सर्वथा नाशकी अर्जुननेशंका किसवास्तेकी नकहोकाम्य कर्मतोयोगी कर्त्ताही नहींहै और नित्य कर्मका कुछफल विशेषकहींकहानहीं इससेशंका होसक्ती तोयह कहनायुक्त नहींहै क्योंकि नित्य जोअग्निहोत्र संध्योपासनादि कर्महैं सो वेद बोधितहींहै अर्थात् वेदहीने जतायाहै तो जोउसका कुछफल न होयतो उसके विधान करनेवाला शास्त्रही अनर्थक होजायगा इससे जब तक पुण्यकर्म उसयोगीका बनाहै तबतक दोनोंलोकके नाशकी आशंकाक-रना ठीकनथी अब कदाचित् समुच्चयवादी कहैकि कर्मतो उसयोगीने कि-याथा परन्तु वहकर्म ईश्वरको समर्पण करादिया इससे कर्त्तामें उसका फल नहीं होसक्ता तो यहभीकहना तुम्हारा ठीकनहीं क्योंकि ईश्वरमें समर्पण करनेसे तो उसका अधिक फलहोना चाहिये जैसेकिसीने अपनाधन राजा केपास रखिदिया तो क्याउसका नाशहोताहै उसका तोराजा और अधिक मानकरताहै तो समुच्चयवादी यह कहताहै कि ईश्वरमें जो उसने कर्म स-मर्पण किये सो केवल मोक्षहीके लियेकिये थे कुछ और फलकेलिये नहीं किये तोफिरजबमोक्षार्थ जोयोगउससे चलायमान हुआ तोऔर फलतोकुछ होनानहीं फिरनाशकी आशंका अर्जुनको युक्तही है तब सिद्धांतवादी कहता है कि जो गृहस्थको ध्यानयोगका अधिकार होयतो आपका कथन सब सं-भव होसक्ताहै वहांतो ऐसालिखाहै कि (एकाकीयतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः निराशीःब्रह्मचारिव्रतेस्थितः) अकेलाहोय और अपने वशकियाहै चित्त और देहजिसने और त्यागदियाहै धनपुत्रादि परिग्रह जिसने और सबका-मनाओं करिकै रहितहो और ब्रह्मचर्य्यमें स्थितहोय ऐसाजो होयसो ध्यान योगका अधिकारी है यह कहनेसे कर्मका त्यागही भगवान्को अभिमत है और कुछ ध्यानयोगमें स्त्रीकेसहायकी आशंका नहींप्राप्तथी जिसकेअर्थ ए-काकी अर्थात् अकेलेका विधान करते और कामना रहित और अपरिग्रह अर्थात् संग्रह करनेके योग्य धनादिकोंका त्यागकरदेवै इनको आदिलेकै जे योगीके विशेषण कहे हैं तेगृहस्थमें नहीं संभवहोते हैं और जो अर्जुन ने दोनोंलोकके नाशकी आशंका करके जो प्रश्नकिया सो भी गृहस्थमें नहीं संभवहोती क्योंकि योगभ्रष्ट होनेमें भी गृहस्थको मोक्षकी प्राप्ति न होउ परन्तु कर्मके अधिकार होनेसे कर्मों करके जे लोकहोते हैं तिनकेबने रहने से सर्वथा नाशकी आशंका नहीं संभवहोती और जो सबकर्म उसने मोक्ष हीके लिये ईश्वरमें समर्पण किये हैं इससे मोक्ष न होनेसे नाशकी आशं-का ठीकहीहै ऐसा जो कहाथा तिसका यहउत्तरहै कि यद्यपि मोक्ष न होने में समर्पित कर्मोंकी निष्फलता तुम्हारी दृष्टिसेरहो परन्तु पहिले कियेहुये —महैं और आगेभी कर्मके अधिकार होनेसे गृहस्थमें सर्वथा फलकेनहीं —ा असंभवसे दोनों लोकके नाशकी आशंकासे अर्जुनका प्रश्न संभव

नहींहोता और संन्यासीको तोकर्मका अधिकारहै नहीं इससे योगभ्रष्ट हो नेसे इसलोककाभी सुखछूटा और मोक्षभी न हुआ तौ सर्वथा नाशकी संभावनासे अर्जुनका प्रश्न संभव होसक्ताहै तौअब फिर समुच्चयवादी कहताहै कि आपका कहना तबठीक होसक्ताहै जब स्वरूपमात्र करके अर्थात् एक कर्ममात्रहीके छोड़नेसे संन्यासी और योगी भगवान्को अभीष्टहोय भगवान्तौ (अनाश्रितःकर्मफलम्) इत्यादि श्लोक करके यह कहते हैं कि जो पुरुष कर्मफलका आश्रयणनकरै अर्थात् उसकी चाह न करै किंतु मनसे त्यागकरै और बाहरसे करनेके योग्य जोकर्महै तिसकोकरै वोहीतो संन्यासीहैऔर वोही योगीहै और अग्निके त्यागकरनेसे अर्थात्अग्निनिमित्त अग्निहोत्रादि कर्मके त्यागसे कुछसंन्यासी नहींहोताहै और बाहरकी क्रियाओंके त्यागमात्रसे योगीभी नहींहोताहै तौइसभगवान्के वचनसे यह सिद्ध हुआ कि निष्काम कर्मयोग करने वालेहीको ध्यानयोगका और ज्ञानका अधिकारहै तौ फिरज्ञान और कर्मइनका समुच्चय सिद्धहुआअर्थात् संग करनासिद्धहुआ और इसीनिष्काम कर्म्मकरने वालेमें अर्जुनका प्रश्नभी संभवहोताहै क्योंकि जब निष्काम अर्थात् कामनाको त्यागकरिके वेदोक्तनित्य नैमित्तिक कर्ममें प्रवृत्तहुआ तौ उसके प्रभावसे अन्तःकरण शुद्धिहोने से योगाभ्यासमें प्रवृत्तिहुई तब ध्यानयोग करनेमें कोई कारणसे वह छूटगया तौ पूरापूरा योगफल अर्थात् मोक्ष उसको नहीं प्राप्तहुआ और कर्मफलकात्याग पहलेही करचुकाहै इससे स्वर्गादिककी आशनहीं तौ सर्वथा नाशकी संभावनासे अर्जुनका प्रश्नभी बनगया तौफिर समुच्चयवादीका मत ठीकहीहै तौ फिर अब सिद्धांतवादी कहताहै कि एक (अनाश्रितःकर्मफलम्) इसश्लोकके तात्पर्यको विनाजाने केवल बाहरके अर्थमात्रके देखने से आप अपनामत सिद्ध करतेहो सो ठीकनहींहै क्योंकि [अनाश्रितःकर्मफलम्] इसश्लोकका ध्यानयोगके प्रतिबहिरंग जो कर्मतिसके फलकी इच्छाके त्यागमें तात्पर्यहै कि केवल अग्निहोत्रादि कर्मके त्यागकरने वाला संन्यासी और योगीनहींहै किंतु जो कर्मकरने वालाभी कर्मफलकी आशाको त्यागकरके अन्तःकरणकी शुद्धिके अर्थ कर्मयोग करताहै वह भी संन्यासी और योगीही कहाताहै क्योंकि उसको अन्तःकरण शुद्धिद्वारा [illegible] योगमें प्रवृत्ति और ध्यान योगमें प्रवृत्ति भी अवश्य होनेवालीहै इससे वह कर्मफलका त्यागी इसश्लोक करके स्तुतकिया जाताहै अर्थात् [illegible] [illegible] कीजातीहै [illegible] इसवाक्य करके कर्मफलके त्यागकी [illegible] है सो चौथाआश्रम जो संन्यास तिसका निषेध करनेवालीहै [illegible] [illegible] नहींहै अर्थात् संन्यास आश्रमके निषेधमें इसश्लोकका [illegible] नहींहै किन्तु कर्मफलके त्यागकी प्रशंसामें तात्पर्यहै और [illegible] [illegible] अर्थात् अग्नि [illegible] अग्निहोत्रादि कर्मरहित संन्यासी [illegible] [illegible] [illegible] श्रुति और स्मृति और पुराण इतिहास [illegible]

योगशास्त्रमेंप्रसिद्ध संन्यासित्व अर्थात् संन्यासीपना और योगित्वअर्थात् योगीपना तिसका भगवान् निषेधनहींकरतेहैंअर्थात् श्रुतिपुराणादिकोंमेंतोनिरग्निऔरक्रिया रहितही संन्यासी और योगीकहा तिसका निषेध इसश्लोकमें भगवान् नहींकरते हैं क्योंकि तिसका निषेधकरेंगे तो अपनेहीवचनोंसे विरोधका प्रसंगहोगा कौन वे वचनहैं तिनकोदिखातेहैं (सर्व्वकर्माणिमनसासंन्यस्यनैवकुर्व्वन् न कारयन्नास्ते मौनीसंतुष्टोयेनकेनचित् अनिकेतः स्थिर मतिः विहायकामान्यस्सर्वान्पुमांश्चरतिनिस्पृहः सर्वारम्भपरित्यागीतिच) संन्यासी सबकर्म्मोंको मनसेत्यागकरके नौदरवाजेका पुर जोमनुष्य शरीर तिस में न तो आप कुछकरताहै और न किसीसेकर्मकराताहीहै इसप्रकार वासकरताहै और संन्यासीमौनरहे और जो कुछ भिक्षामिले तिसीमें संतोषकरे और एक किसी स्थानमें नियतवास न करे और अपनी बुद्धिको स्थिररक्खे और सबकामनाओंकोत्यागकरै निःस्पृहहोके पृथ्वीमेंविचरै और सबकर्म्मोंके परित्यागकरनेका जिसकाशीलहोय तौइनसबश्लोकोंमें कर्म्मके त्यागकरनेवालेहीको भगवान्ने संन्यासीकहा और जो(अनाश्रितःकर्मफलं) इसश्लोकमें कर्मके त्यागकरनेवालेको संन्यासीपनाको मनाकरतेहोते तौपहिलेकेहहुए जेअपने वचनतिन्होंसेंविरोधहोगा तिससेयोगमार्ग्ग पे चढ़नेकी इच्छाकरताहुआ जो विचारवान् गृहस्थ तिसका कियाहुआ जोफलकीप्राप्तिकीइच्छारहित अग्निहोत्रादि कर्म्म सो बुद्धिकी शुद्धिकेद्वारा ध्यानयोगके चढ़नेके साधनभावको प्राप्तहोताहै इससे उसके करनेवाला जो गृहस्थ सो संन्यासी है और योगी भी है इसप्रकार स्तुतकियाजाता है अर्त्थात् उसकी यहां तारीफकीजाती है इसआशयसे भगवानकहते हैं कि (अनाश्रितइति) हे अर्जुन कर्म्मका जो फल तिसको नहीं आश्रयणकरताहुआ अर्त्थात् कर्म फलकी तृष्णासेरहित जो कर्म्मफलमें तृष्णायुक्तहोताहै सो कर्म्मफलकेआश्रयकरनेवाला लोकमेंकहाताहै और यहमुमुक्षु जो गृहस्थ सो वैसानहींहै इससे कर्म्मफलको अनाश्रितहै अर्त्थात् कर्म्मफलका आश्रय करनेवाला नहीं है इसप्रकारहोके कार्य्य जो करनेकेयोग्य जो कामना के कर्म्मसे विपरीत नित्य अग्निहोत्रादिकर्म्म तिसकोकरताहै जो कोई ऐसाअधिकारी कर्म्मके करनेवालाहै सो और कर्म्मकरनेवालों से श्रेष्ठहै इसहेतुसे वह संन्यासी है और योगी भी है क्योंकि संन्यासनाम परित्यागकाहै तो इसमें फलके त्यागकरनेसेही है इससे वहसंन्यासीहै और योगनाम चित्तकीएकाग्रताकाहै तो जो फलकीचाह न हुई तो सो भी उसमेंही है इससे वहयोगी भी है इसप्रकार जैसे लोकमेंक्रूरता आदि गुणोंकेदेखनेसे पुरुषभी सिंहकहाताहै तैसेही यहां संन्यासीके और योगीकेधर्म्म गृहस्थमें दिखाईपड़तेहैं इस गौणधर्म्मकरके वहगृहस्थ भी संन्यासी और योगीइसरूपसे माननीयहै और केवल निरग्नि और अक्रियही संन्यासी और योगीहोताहै ऐसा नहींमानना चाहिये अर्त्थात्

तीनअग्नि जिससे वह निराग्निकहाताहै वोही संन्यासीहोय सो नहींहै औ अग्निसाधनकेविना भी तपोदानादिक्रिया जिसके न होयं वह अक्रियकह ताहै सो केवलयोगीनहीं है न कहो श्रुति और स्मृति योगशास्त्रमें तो नि राग्नि और अक्रियकोही संन्यासी और योगीकहाहै और आप उनसेवि रुद्ध और अप्रसिद्ध कैसे कहतेहौ तिसपै कहते हैं कि यहदोषनहींहै क्योंकि कोई एकगुण वृत्तिकरके अर्थात् गौणीलक्षणा*करके दोनोंधर्म्म गृहस्थमेंभी सिद्धकरना भगवान्को अभीष्टहै इससे ऐसाकहाहै सो कैसेप्रकारसे सोकह ते हैं कि कर्म्मफल संकल्पके त्यागरूपगुणके सम्बन्धसे गृहस्थकोभी संन्या सित्वहै अर्थात् संन्यासीपनाहै और योगकेअंगकरके कर्मानुष्ठानसे अर्थात् कर्म्मके करनेसे अथवा चित्त विक्षेपमें अर्थात् चित्तके चलायमान होनेमें कारण जो कर्म्मफलका संकल्प अर्थात् इनकर्म्मोंका ऐसा फल मुझकोहोवे ऐसाविचारकरना तिसकेपरित्यागसे उसमेंयोगित्व अर्थात् योगीपनाहै १॥

यं सन्न्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डव।
नह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २॥

शङ्करभाष्यम्।

गौणमुभयं न पुनर्मुख्यंसंन्यासित्वं योगीत्वञ्चाभिमतमित्येतमर्थं दर्शयितुमाह यं संन्यासमिति यं सर्व्व कर्म्म तत्फलपरित्यागलक्षणं परमार्थ संन्यासं संन्यासमिति प्राहुः श्रुतिस्मृतिविदो योगं कर्मानुष्ठानलक्षणं तं परमार्थसंन्यासं विद्धि जानीहि हे पाण्डव कर्मयो गस्य प्रवृत्तिलक्षणस्य तद्विपरीतेन निवृत्तिलक्षणेन परमार्थसंन्यासेन कीदृशं सामान्यमङ्गीकृत्य तद्भाव उच्यत इत्यपेक्षायामिदमुच्यते अस्ति परमार्थसंन्यासेन सादृश्यकर्तृद्वारकं कर्मयोगस्य यो हि परमार्थसंन्यासी सत्यक्तसर्वकर्मसाधनतया सर्वकर्म तत्फलविषयं सङ्कल्पं प्रवृत्तिहेतुकाम कारणं संन्यस्यति अयमपि कर्मयोगी कर्म्म कुर्वाण एव फलविषयं सङ्कल्पं संन्यस्यतीत्येतमर्थं दर्शयन्नाह नहि यस्मादसंन्यस्तोऽसङ्कल्पःऽसंन्यस्तोऽपरित्यक्तः फलविषयसंकल्पोऽभिसन्धिर्येन सोऽसंन्यस्तसंङ्कल्पः कश्चन कश्चिदपि कर्मी योगी समाधानवान् भवति न सम्भवतीत्यर्थः फलसं ङ्कल्पस्य चित्तविक्षेपहेतुत्वात् तस्माद्यः कश्चन योगी कर्म्मी संन्यस्तफलसंकल्पो भवेत् स योगी समाधानवान् भवति न विक्षिप्तचित्तो भवति चित्तविक्षेपहेतोः फलसङ्कल्पस्य संन्यस्त त्वात् इत्यभिप्रायो योगाङ्गत्वेन कर्म्मानुष्ठानात् कर्मफलसङ्कल्पस्य वा चित्तविक्षेपहेतोः परित्यागात् योगित्वञ्चेति संन्यासित्वञ्चेत्यभिप्रेतमुच्यते एवं परमार्थसंन्यासकर्मयोगयोः कर्तृद्वारकं संन्यासंसामान्यमपेक्ष्य यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डवेति कर्मयोगस्य स्तुत्यर्थं संन्यासत्वमुक्तं ॥ २॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सन्भवति मुख्ये संन्यासित्यादौ किमिति, गौणमुभयमभीष्टमित्याशङ्क्य मुख्य

*जिस कारणसे जो शब्द किसीअर्थमें प्रसिद्ध है उसकारणके नहीं होनेमें औरकी गुणके देखनेसे और अर्थमें भी उसशब्दका प्रयोग जहांहोय उसको गौणीलक्षणा कहते हैं जैसे जातिरूप कारणसे सिंहशब्द प्रसिद्ध है और मनुष्यमें सिंहजाति नहीं है तौभी शूरताआदि सिंहके गुणके देखनेसे मनुष्यमें सिंहशब्दका प्रयोगहोता है ॥

ब्रह्मसम्भवाद्गौणमेव स्तुतिसिद्ध्यर्थं तदिष्टमित्याह न पुनरिति चित्तव्याकुलत्वहेतु कामना त्यागाच्चित्तसमाधानसिद्धेर्योगित्वं कर्मिणोपि युक्तं संन्यासित्वं तु तस्य विरुद्ध मितिशंकमानं प्रत्युक्तेऽर्थे श्लोकमवतारयति इत्येतमिति परमार्थसंन्यासं प्राहुरिति स म्बन्धः इतीत्थं संन्यासस्य प्रामाणिकाभ्युपगतत्वादितीतिशब्दो योज्यो योगं फलतृष्णां परित्यज्य समाहितचेतस्तयेति शेषः यदुक्तं संन्यासित्वं योगित्वंच गृहस्थस्य गौणमि ति तदुत्तरार्द्धयोजनया प्रकटयितुमुत्तरार्द्धमुत्थापयति कर्मयोगस्येति कर्मयोगस्य परमा र्थसंन्यासेन कर्तृद्वारकं साम्यमुक्तं व्यक्तं करोति योहीति त्यक्तानि सर्वाणि कर्माणि सा धनानि च येन स तथोक्तस्य भावस्तता तया सर्वं कर्मविषयं तत्फलविषयञ्च संकल्पं त्यजतीत्यर्थः संकल्पत्यागे तत्कार्यकामत्यागः तत्त्यागे तज्जन्यप्रवृत्तित्यागश्च सिध्य तीत्यभिसन्धाय विशिनष्टि प्रवृत्तीति कर्मिण्यपि यथोक्तसंकल्पसंन्यासित्वमस्तीत्याह अ यमपीति तदपरित्यागे व्याकुलचेतस्तया कर्मानुष्ठानस्यैव दुःशक्यत्वादित्यर्थः उक्तमेव साम्यं व्यक्तीकुर्वन् व्यतिरेकं दर्शयति इत्येतमिति फलसंकल्पापरित्यागे किमिति समा धानवताभावस्तत्राह फलेति व्यतिरेकमुखेनोक्तमर्थमन्वयमुखेनोपसंहरति तस्मादिति हि शब्दार्थस्य यस्मादित्युक्तस्य तस्मादित्यनेन सम्बन्धः कर्मिणां प्रति यथोक्तविधौ हेतुम द्भावमभिप्रेत्य द्वितीयविधौ हेतुमाह चित्तविक्षेपेति पूर्वश्लोके पूर्वोत्तरार्द्धाभ्यामुक्तमनु वदति एवमिति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कुत इत्यपेक्षायां कर्मयोगस्यैव संन्यासत्वं प्रतिपादयन्नाह यमिति यं संन्यासं प्राहुः प्रकर्षेण श्रेष्ठत्वेनाहुः संन्यास एवात्यरेचयदित्यादि श्रुतय इति केवलात् फलसंन्यासाद्धे तोर्योगमेव तं जानीहि कुत इत्यपेक्षायामितिशब्दोक्तो हेतुर्योगेऽप्यस्तीत्याह नहीति न संन्यस्तः फलसंकल्पो येन स कर्मनिष्ठो ज्ञाननिष्ठो वा कश्चिदपि योगी नहि भवति अतः फलसंकल्पत्यागादेव चित्तविक्षेपाभावात् योगी च भवत्येव स इत्यर्थः ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

अब पूर्व्व श्लोकमें गौण जो संन्यास और योग अर्थात् संन्यास और योगकेगुणोंके देखनेहीसे प्रवृत्त जे संन्यास और योग तिन्होंकाहीग्रहण भगवान्को अभिमत है और मुख्यप्रसिद्ध जे कर्म्ममात्रकेत्यागसे संन्यासयोग तिन्होंका ग्रहणनहीं है इसअर्त्थको दिखानेको भगवान् कहतेहैं कि (यंसंन्यासमिति) हे अर्जुन श्रुतिस्मृतिके जाननेवालेपुरुष जिसफलसहितकर्मो के त्यागको अर्त्थात् जिस परमार्त्थ संन्यासको संन्यास ऐसा कहते हैं तिस परमार्त्थ संन्यासको तुम कर्म्मानुष्ठानरूप योगजानो कदाचित् अर्जुनकहे कि कर्मयोग तो प्रवृत्तिरूपहै अर्त्थात् इन्द्रादिकोंकी शास्त्रविहित व्यापारमें प्रवृत्तिकराना और सबव्यापारोंसे इन्द्रियादिकोंकी निवृत्तिकरानेको संन्यासकहते हैं तोदिनरात्रिकेतुल्यइनदोनोंको विरोधहुआ फिर कौनधर्म्मकरके समताहै जिससे दोनोंकाअभेद भगवान्कहते हैं तिसपै कहते हैं कि कर्त्ताके द्वारा दोनोंका सादृश्य सम्भवहोताहै अर्त्थात् दोनोंकेकरनेवाले एकहीसे हैं क्योंकि जो परमार्त्थसंन्यासी है सो सबकर्मोंके साधनोंकोत्यागसे प्रवृत्तिमें

कारण और कामनामें कारणभूत जो सवफलसहित कर्म्मकरने [illegible]
तिसकोत्यागदेताहै और कर्म्मयोगी भी कर्म्मोंको करताहुआ
फलोंकेसंकल्पको त्यागकरताहै इसीअर्थको दिखातेहुयेकहते हैं
हेअर्जुन नहींत्यागाकियाहै फलकासंकल्प अर्थात् फलमेंप्रीति
कोई कर्म्मकरनेवाला योगी नहींकहाताहै अर्थात् तवतक
नहींहोता नाम एकाग्रचित्तनहींहोताहै क्योंकि जवतक
है तवतक चित्त चलायमानहीरहेगा तिससे जो कर्म्मके करने
संकल्पको त्यागनहींकरता तवतक कर्मीहीकहाताहै और जव
संकल्पको त्यागकरता है तभी कर्म्मयोगी कहाता है अर्थात् फिर
समाधानयुक्तही रहताहै कभी विक्षिप्त चित्त नहीं होता क्योंकि
का कारण जो फलसंकल्प उसको तौ वह त्यागहीकरचुकाहै
रके अर्थात् योगकीसिद्धिकेलिये कर्म्मकेकरनेसे और चित्तविक्षेप
णभूत जो फलसंकल्प तिसके त्यागकरनेसे योगीपनाभी उसमें
न्यासीपना भी है यहअभिप्राय भगवान्का है इसप्रकार परमार्थ
और कर्म्मयोग इनदोनोंको कर्तृद्वारा समानताको आश्रयणकरके (
न्यासमिति) इसश्लोककरके कर्म्मयोगकी स्तुतिकेलिये संन्यासता
न् ने कही ॥ २ ॥

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्मकारणमुच्यते ।
योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ध्यानयोगस्य फलनिरपेक्षः कर्म्मयोगी बहिरङ्गसाधनमिति तं संन्यासत्वेन स्तुत्वा [illegible]
योगस्य ध्यानयोगसाधनत्वं दर्शयति आरुरुक्षोरिति आरुरुक्षोरारोढुमिच्छतः
ध्यानयोगेऽवस्थातुमशक्तस्यैवेत्यर्थः कस्यतस्यारुरुक्षोर्मुनेः कर्मफलसंन्यासिन इत्यर्थः [illegible]
रुक्षोर्योगं कर्मकारणं साधनमुच्यते योगारूढस्यपुनस्तस्यैव शम उपशमः सर्वकर्मभ्यो [illegible]
कारणं योगारूढत्वस्य साधनमुच्यत इत्यर्थः यावद्यावत् कर्मभ्य उपरमते तावत्तावत् [illegible]
जितेन्द्रियस्य चित्तं समाधीयते तथा सति सझटिति योगारूढो भवति तथाचोक्तं [illegible]
दृशं ब्राह्मणस्यास्ति वित्तं यथैकता समता सत्यता च शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं [illegible]
श्चोपरमः क्रियाभ्य इति ॥ ३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

[illegible] कर्मयोगान्तर्भावे कर्मयोगस्यैव सदा [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] साधनं [illegible]

नति शेषः तस्येतिप्रकृतस्य कर्मिणो ग्रहणं एवकारो भिन्नक्रमः शमशब्देन सम्बध्यते क
र्यान्ययोगव्यच्छेदेन शमो हेतुरिति तत्राह योगारूढत्वस्येति सर्वव्यापारोपरमरूपोपश
स्य योगारूढत्वेविवृणोति यावद्यावदिति सर्वकर्मनिवृत्तावायासाभावादृशीकृतस्येन्द्रि
ग्रामस्य चित्तसमाधाने योगारूढत्वं सिध्यतीत्यर्थः सर्वकर्मोपरमस्य पुरुषार्थसाधनत्वे
पौराणिकीं सम्मतिमाह तथाचेति एकता सर्वेषु भूतेषु वस्तुनो द्वैताभावोपलक्षितत्वमिति
प्रतिपत्तिः शमता तेष्वेवौपाधिकविशेषेऽपि स्वतो निर्विशेषत्वधीः सत्यता तेषामेवं हित
वचनं शीलं स्वभावसम्पत्तिः स्थितिः स्थैर्यं दण्डनिधानमहिंसनं आर्जवमवक्रत्वं क्रि
याभ्यः सर्वाभ्यः सकाशादुपरतिश्चेत्येतदुक्तं सर्वं यथा यादृशमेतादृशं नान्यद् ब्राह्मणा
स्य वित्तं पुरुषार्थसाधनमस्ति तस्मादेतदेवास्य निरतिशयं पुरुषार्थसाधनमित्यर्थः ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

तर्हि यावज्जीवं कर्मयोग एव प्राप्त इत्याशङ्क्य तस्यावधिमाह आरुरुक्षोरिति ज्ञान
योगमार्गरोढु प्राप्तुमिच्छोः पुंसस्तदारोहे कारणं कर्मोच्यते चित्तशुद्धिकरत्वात् ज्ञानयोग
मारूढस्यतु तस्यैव ज्ञाननिष्ठस्यशमोयो विक्षेपककर्मोपरमो ज्ञानपरिपाकेकारणमुच्यते॥३॥

नवलभाष्य।

फलरहित जो कर्म्मयोग सो ध्यानयोगका बहिरंग साधनहै इसकारण से संन्यासरूपकरके उसकी स्तुतिकरके अब इससमयमें कर्मयोगको ध्यान योगकी साधनरूपता दिखातेहुये अर्थात् कर्म्मयोग ध्यानयोगका साधनहै इसअर्थको दिखातेहुये भगवान् कहतेहैं कि आरुरुक्षोरिति हे अर्जुन योग मार्गमें चढ़नेकीइच्छा जिसको अर्थात् योगकेप्राप्तहोनेकी इच्छा जिसकी ऐसा जो ध्यानयोगमें स्थितहोनेको अशक्त कर्मफलत्यागी मुनि तिस कर्म ही कारणहै अर्थात् निष्कामकर्महीं साधनहै और फिर वही जब योगको प्राप्तहोजाय तो फिर उसको ध्यानयोगमें स्थिरताके लिये शमहीकारण है अर्थात् सबकर्मोंसे निवृत्तिहीकारणहै नाम साधनहै जितनेजितने कर्मोंसे निवृत्त होताजाताहै तितने तितनेहीक्लेशसे छूटाहुआ जो जितेन्द्रिय योगी उसकाचित्त फिर समाधिमें स्थितहोजाताहै सोई श्रीव्यासजीने महाभारत में कहाहै कि (नैतादृशंब्राह्मणस्यास्तिवित्तं यथैकताशमतासत्यताच शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवंततस्ततश्चोपरमःक्रियाभ्यइति) अर्थ इसआठ प्रकारकेधनसे और कोई ब्राह्मणका उत्तमधन नहीं है जैसा प्रथम तो सब जगह आत्मा एकत्वज्ञानहोना १ और फिर चित्तकी शांतिहोना २ और फिर सब प्राणियोंसे हितका वचन कहना ३ और अच्छास्वभावहोना ४ और चित्तकी स्थिरताकाहोना ५औरकिसी प्राणीकी हिंसानहींकरनी ६ और हृदय की कोमलता अर्थात् दयालुताहोनी ७ और तीनतीन कर्मोंसे निवृत्तहोना अर्थात् जहांतक बने तहांतक सबजगहसे चित्तको हटाइके परमेश्वरमें लगाना ८ जैसेयह आठप्रकारकाधन ब्राह्मणको पुरुषार्थ सिद्धिकरनेवालाहै तैसा और कोई धन नहीं है ३ ॥

कारण और कामनामें कारणभूत जो सबफलसहित कर्मकरने
तिसकोत्यागदेताहै और कर्मयोगी भी कर्मोंको करताहुआ
फलोंकेसंकल्पको त्यागकरताहै इसीअर्थको दिखातेहुयेकहते हैं
हेअर्जुन नहींत्यागाकियाहै फलकासंकल्प अर्थात् फलमेंप्रीति
कोई कर्मकरनेवाला योगी नहींकहाताहै अर्थात् तबतक [illegible]
नहींहोता नाम एकाग्रचित्तनहींहोताहै क्योंकि जबतक कर्मफल
है तबतक चित्त चलायमानहीरहेगा तिससे जो कर्मके करने
संकल्पको त्यागनहींकरता तबतक कर्मीहीकहाताहै और जब
संकल्पको त्यागकरता है तभी कर्मयोगी कहाता है अर्थात् फिर
समाधानयुक्तही रहताहै कभी विक्षिप्त चित्त नहीं होता क्यों
का कारण जो फलसंकल्प उसको तो वह त्यागहीकरचुकाहै योग
रके अर्थात् योगकीसिद्धिकेलिये कर्मकेकरनेसे और चित्तविक्षे
णभूत जो फलसंकल्प तिसके त्यागकरनेसे योगीपनाभी उसमें है
न्यासीपना भी है यहअभिप्राय भगवान्का है इसप्रकार परमार्थ
और कर्मयोग इनदोनोंको कर्तृद्वारा समानताको आश्रयणकर
न्यासमिति) इसश्लोककरके कर्मयोगकी स्तुतिकेलिये संन्यासता
न् ने कही ॥ २ ॥

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्मकारणमुच्यते।
योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible]

आनंदगिरिकृतटीका।

[illegible]

अब किस अवस्थामें योगारूढ़ पुरुष होताहै अर्थात् कब योग को प्राप्त होताहै और कैसे जानाजाय किअब योगको प्राप्तहुआ इसआकांक्षामें भगवान्कहते हैं कि (यदाहीति) हे अर्जुन जिससमयमें समाधिमें स्थितहुआहै चित्त जिसका ऐसा जो योगी सो इन्द्रियार्त्थ जे शब्दादिविषय तिनकविषे और नित्यनैमित्तिक काम्यप्रतिषिद्ध जे चारप्रकारकेकर्म तिन्होंमें अनुषंगन करै अर्थात् जे करनेकेयोग्यहैं इससे इनको करनाचाहिये ऐसीबुद्धिको न करै इसप्रकार विषयोंमेंभोग बुद्धिको न करै और फिर सबसंकल्पोंकोत्याग करनेका है स्वभाव जिसका अर्त्थात् इसलोकके और परलोकके जे विषय तिनकीप्राप्तिमें कारण जे बुद्धिकेव्यापार अर्त्थात् इन२पदार्त्थोंकोमैंइनइन उपायोंकरके प्राप्तहोउंगा ऐसे प्रकारके जे हजारोंतरहके बुद्धिकेव्यापार जिनको व्यवहारीलोग पहिले मनमें शोचाकरते हैं पीछे कर्म्मकरते हैं वे संकल्पकहाते हैं तिन सबसंकल्पोंको जिससमयमें यह योगी त्यागदेवे तब जाननाचाहिये कि अब योगारूढ़हुआ अर्त्थात् योगकोप्राप्तहुआ और सबसंकल्पोंका त्यागकरनेवालाहोय इसकहनेसे यह जानागया कि सबकामोंको और सब इच्छाकियेजाते जे विषय तिन्होंको और उनविषयोंके उपायभूत जितनेकर्म हैं तिन्होंको त्यागदेय क्योंकि जितनेकाम हैं ते सब संकल्पही हैं मूलकारण जिन्होंकाऐसे हैं सो स्मृतियोंमेंकहा भीहै कि (संकल्पमूलःकामो वैयज्ञाःसंकल्पसम्भवाः कामजानामितेमूलंसंकल्पात्वंहिजायसे नत्वांसंकल्पयिष्यामितेनत्वंनभविष्यसि) अर्थ संकल्पहै मूलकारण जिसका ऐसाकाम है अर्त्थात् जिससमयमें यहपुरुष विषयोंका मनसेध्यानकरताहै उससमय में मनके विषयोंके संयोगसे काम उत्पन्नहोताहै नाम उनविषयोंकी प्राप्ति कीइच्छाहोती है उसीसे कामकहते हैं तब जब विषयकेध्यानकरने समयमें इसपदार्त्थमें हमको सुखहोगा ऐसा जब संकल्पहुआ तभी उसमें काम उत्पन्नहुआ कि यहपदार्थ किसीप्रकारसे हमकोमिलता तोइसप्रकारसे संकल्पहै कारण जिसमें ऐसा कामहुआ और यज्ञभी सम्पूर्णसंकल्पहीसे उत्पन्नहुये हैं क्योंकि पहिले मनमें ऐसा विचारहोताहै कि यहहमारा इष्टसाधन है अर्त्थात् जो हमाराअभीष्टहै तिसकी सिद्धिकरनेवालाहै जब ऐसाविचार रूप संकल्पहुआ तिसकेउपरान्त फिरयज्ञकरताहै इसरीतिसे यज्ञभीसंकल्पसेउत्पन्नहोते हैं और हे काम तुम्हारामूल अर्त्थात् जड़ हमजानते हैं कितुम संकल्पसेउत्पन्नहोतेहो इससेतुम्हारेविषयका हम संकल्पहीनहींकरेंगेतिससे तुम नहींहोउगे इसस्मृतिके प्रमाणसे सबकामोंके परित्यागमें सबकर्मोंका त्याग सिद्धहोताहै अब कामकेपरित्यागसे सबकर्मोंको त्यागहोता है इसमें छान्दोग्यउपनिषदकी श्रुति भी प्रमाणहै कि (सयथाकामोभवति तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुर्भवति तत्कर्म्मकुरुते) अर्त्थ जैसी कामनाकरकेयुक्त पुरुषहोताहै वह वैसाहीसंकल्प बुद्धिमेंकरताहै अर्थात् इसउपायकरके यहकामहोगा इससे यहकाम करनाचाहिये ऐसा निश्चय बुद्धिमेंकरताहै फिर बाहर भी

से उद्धारकरे अर्थात् योगको प्राप्तहोय और अपने आत्माको अवसादन न करै अर्थात् नीचेके लोकको प्राप्तनकरे कदाचित् कहो दुःखित देखिकै कोई बन्धुउस दुःखसे छुड़ादेगा सो यहआशा नहीं करना इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन जिससे अपना आत्माही अपना बंधुहै दूसराबन्धु कोई संसार बन्धनसे छुड़ानेवाला नहींहै और प्रत्यक्षबन्धु तौउलटा स्नेहका बन्धनके कारणसे मोक्षमार्गके प्रतिबन्धक है अर्थात् विघ्नरूपही है तिससे युक्तही यहां निश्चयार्थ एवशब्दका प्रयोग करके कहा कि आत्माही अपनाबन्धुहै और आत्माही अपनाशत्रुहै और कोई अन्यनहीं शत्रुहै और जो बाहरका शत्रुभी है सो भी आत्माहीके कारणसे होताहै इससे यहभी कहना युक्तहीहै कि अपना आत्माही अपनारिपु है ॥ ५ ॥

बन्धुरात्माऽत्मनस्तस्य येनैवाऽत्मात्मना जितः।
अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्त्तेताऽत्मैव शत्रुवत् ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

आत्मैवात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मन इत्युक्तं तत्र किं लक्षण आत्मा आत्मनो बन्धुः किं लक्षणोवा आत्मा आत्मनो रिपुरित्युच्यते बन्धुरितिबन्धुरात्मात्मनस्तस्य तस्यात्मनः स आत्माबन्धुर्येनात्मनाऽत्मैव जितः आत्मकार्य्यकारणसंघातो येन जितो वशीकृतो जितेन्द्रिय इत्यर्थ अनात्मनस्तु अजितात्मनस्तु शत्रुत्वे शत्रुभावे वर्त्तेत शत्रुवत् यथाऽनात्मा शत्रुरात्मनोऽपकारी तथाऽत्मात्मनोऽपकारे वर्त्तेत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तमनूद्यप्रश्नपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति आत्मैवेत्यादिना एकस्यैवात्मनो मिथोविरुद्धं बन्धुत्वं रिपुत्वंच लक्षणभेदमन्तरेणायुक्तमिति चोदिते वशीकृतसंघातस्यात्मानं प्रतिबन्धुत्वमितरस्य शत्रुत्वमित्यविरोधं दर्शयति बन्धुरित्यादिना वशीकृतसंघातस्य विक्षेपाभावादात्मनि समाधानसम्भवादुपपन्नमात्मानं प्रतिबन्धुत्वमिति साधयति तस्येति अवशीकृतसंघातस्य पुनर्विक्षेपोपपत्तेरात्मनि समाधानायोगादात्मानं प्रति शत्रुभावे प्रसिद्धशत्रुवत् आत्मैव शत्रुत्वेन वर्त्ततेत्युत्तरार्द्धं व्याकरोति अनात्मन इति दृष्टान्तं व्याचष्टे यथेति उक्तदृष्टान्तवशादवशीकृतसंघातः स्वस्य हितानाचरणादात्मनं प्रति शत्रुरिवेति दार्ष्टान्तिकमाह तथेति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथम्भूतस्यात्मैवबन्धुः कथंभूतस्य चात्मैव रिपुरित्यपेक्षायामाह बन्धुरिति येनात्मनैवात्मा कार्यकरणसंघातरूपो जितो वशीकृतस्तस्य तथाभूतस्यात्मैव बन्धुः अनात्मनोऽजितात्मनस्तु आत्मैवात्मनः शत्रुत्वे शत्रुवदपकारित्वे वर्त्तेत ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

अपना आत्माही अपनाबन्धुहै और आत्माही शत्रुहै यहकहा तहां कैसा आत्माबन्धुहै और कैसा आत्माशत्रुहै इस आकांक्षामें कहतेहैं कि (बन्धुरि-

वैसाहीकर्म्म करताहै यहश्रुतिकाअर्थ है और स्मृतिमें भी ऐसाकहा कि यद्यद्धिकुरुतेकर्मतत्तत्कामस्यचेष्टितम् इति अर्थ जो २ कर्म पुरुषकरता है सो सबकामका करायाहुआहै और युक्तिसेभी यहीपायाजाताहै जोभीतरमनमें सबसंकल्पोंका त्यागहोजाय अर्थात् कोईतरहकाविचार न होय तो एक उँगली भी नहींउठासक्ताहै तिससे(सर्वसंकल्पसंन्यासी)इसवचनकेकहनेसे सबकामोंका और सबकर्मोंकात्याग भगवान्कराते हैं ऐसानिश्चितहुआ ४॥

उद्धरेदात्मनात्मानं नात्मानमवसादयेत्।
आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः॥ ५॥

शङ्करभाष्यम्।

यदैवं योगारूढस्तदा तेनात्मनोद्धृतो भवति संसारादनर्थव्रातादत उद्धरेदिति उद्धरेत् संसारसागरे निमग्नमात्मनात्मानं तत उत ऊर्ध्वं हरेत् उद्धरेत् योगारूढतामापादयेदित्यर्थः नात्मानमवसादयेन्नाधो नयेत् आत्मैव हि यस्मादात्मनोबन्धु र्नह्यन्यः कश्चिद् बन्धुर्यः संसारमुक्तये भवति बन्धुरपि तावन्मोक्षं प्रति प्रतिकूल एव स्नेहादि बन्धनायतनत्वात्तस्माद्युक्तमवधारण मात्मैव ह्यात्मनो बन्धुरिति आत्मैव रिपुः शत्रुर्योऽन्योपकारी बाह्यः शत्रुः सोऽप्यात्मप्रयुक्त एवेति युक्तमेवावधारणमात्मैव रिपुरात्मन इति॥ ५॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

योगारूढस्य किं स्यादित्याशंक्याह यदैवमिति योगारोहस्य दृष्टादृष्टोपायैरवश्यकर्त्तव्यतायै मुक्तिहेतुत्वं तद्विपर्ययस्याधः पतनहेतुत्वंच दर्शयति अत इति तत्र [illegible] आत्मैव होति उद्धरणापेक्षामात्मनः सूचयति संसारेति संसारादूर्ध्वं हरणं कीदृशमित्याह योगारूढतामिति योगप्राप्तावनास्थातुं न कर्तव्येत्याह नात्मानमिति योगमनापाद्य यदि चेन्नानुष्ठीयते तदा योगाभावे संसारपरिहारासम्भवादात्माधो नीतः स्यादित्यर्थः नन्वात्मानं संसारे निमग्नं तदा यो बन्धुस्तस्मादुद्धरिष्यति नेत्याह आत्मैव होति तत्र नह्यन्योऽवधारणमन्यस्यापि प्रसिद्धस्य बन्धोः सम्भवात्तत्राह नह्योति अन्यो बन्धुः सर्वोऽपि संसारमुक्तये न भवतीत्येतदुपपादयति बन्धुरपोति स्नेहादीत्यादिशब्दात्तदनुगुणमनुचितमिन्द्रियादि गृह्यते आत्मातिरिक्तस्यापि शत्रोरपकारिणः सुप्रसिद्धत्वादवधारणमनुचितमित्याशंक्याह योऽन्य इति॥ ५॥

स्वामिकृतटीका।

अतो विषयासक्तित्यागो मोक्षं तदासक्तौ च बन्धं पर्यालोच्य रागादिरहितं [illegible] इत्याह उद्धरेदिति आत्मना विवेकयुक्तेनात्मानं संसाराद्धरेत् नत्ववसादयेत् [illegible] हि यत आत्मैव मनः संसारादुद्धरन् आत्मनः स्वस्य बन्धुरुपकारकः रिपुरपकारकः [illegible]

नवलभाष्य।

और जो योगको प्राप्तनहोय तो इसप्रकार कर्के अनर्थ समूह जो संसार तिसमें अपना आत्मा उद्धारनहीं कियाजाताहै किन्तु जो योगीहै सो अपने आपका उद्धार करसक्ताहै इस आशयसे कहतेहैं कि (उद्धरेदिति) हे अर्जुन संसार रूप सागरमें डूबाहुआ जो अपना आत्मा तिसको पुरुष संसार रूप

शङ्करभाष्यम्।

ज्ञानेति ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा ज्ञानं शास्त्रोक्तपदार्थानां परिज्ञानंविज्ञानन्तुशास्त्रतोऽज्ञातानां तथैव स्वानुभवकरणं ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां तृप्तः संजातालंप्रत्यय आत्मान्तःकरणं यस्य स ज्ञान विज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थोऽप्रकम्पो भवति इत्यर्थः विजितेन्द्रियश्च य ईदृशो युक्तः समाहित इति स उच्यते कथ्यते स योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः लोष्टाश्मकाञ्चनानि समानि यस्य सः सम लोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

चित्तसमाधानमेव विशिष्टफलञ्चेदिष्टं तर्हि कथम्भूतः समाहितो व्यवह्रियते तत्राह ज्ञानेति परोक्षापरोक्षाभ्यांज्ञानविज्ञानाभ्यां संजातोऽलं प्रत्ययोऽक्रियो हर्षविषादकामक्रोधादिरहितो योगी युक्तः समाहित इति व्यवहारभागी भवतीति पादत्रयव्याख्यानेन दर्शयति ज्ञानमित्यादिना स च योगी परमहंस परिव्राजकः सर्वत्रोपेक्षाबुद्धिरनतिशय वैराग्यभागीतिकथयति स योगीति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

योगारूढस्य लक्षणं श्रैष्ठ्यं चोक्तमुपसंहरति ज्ञानेति ज्ञानमौपदेशिकं विज्ञानमपरोक्षानुभवस्ताभ्यां तृप्तो निराकांक्ष आत्मा चित्तं यस्य अतः कूटस्थो निर्विकारः अतएव विजितानीन्द्रियाणि येन अतएव समानानि लोष्टादीनि यस्य मृत्खण्डपाषाणसुवर्णेषु हेयोपादेयबुद्धिशून्यः स युक्तो योगारूढ इत्युच्यते ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और ज्ञान जो शास्त्रसे उत्पन्नहुआ बोध और विज्ञान जो अनुभव नाम आत्माका साक्षात्कार इन्हीं करके तृप्त आनन्दयुक्त होरहाचित्त जिसका अर्थात् इस आनन्दके आगे जिसको किसी पदार्थकी इच्छाही नहीं उदयको प्राप्तहोती है और इसीसे कूटस्थ अर्थात् कहींसे चलायमान नहीं है और जीतीहैं इन्द्रियां जिसने ऐसाजो योगी सो युक्त अर्थात् समाहित चित्तकहा जाताहै नामसमाधि स्थित कहाताहै और वहीयोगी समानहै मट्टीकाढेला और पत्थर और सोनाजिसको ऐसाहोताहै ॥ ८ ॥

सुहृन्मित्रार्युदासीन मध्यस्थ द्वेष्यबन्धुषु।
साधुष्वपिच पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च सुहृदिति सुहृदित्यादि श्लोकार्द्धमेकपदं सुहृदिति प्रत्युपकारमनपेक्ष्योपकर्ता मित्रं स्नेहवान् अरिः शत्रुः उदासीनो न कस्यचित् पक्षं भजते मध्यस्थो यो विरुद्धयोरुभयोर्हितैषी द्वेष्यः आत्मनो अप्रियः बन्धुः सम्बन्धीत्येतेषु साधुषु शास्त्रानुवर्तिष्वपि च पापेषु प्रतिषिद्धकारिषु सर्वेष्वेतेषु समबुद्धिः कः किं कर्मेत्यव्यापृतबुद्धिरित्यर्थः विशिष्यते विमुच्यते इति वा पाठान्तरं योगारूढानां सर्वेषामयमुत्तम इत्यर्थः ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

योगारूढस्य प्रशस्तत्वमभ्युपेत्य योगफलान्तरं दर्शयति सुहृदिति पदच्छेदः पदार्थो

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातरूप अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जोजितेन्द्रियहै तिसपुरुषका तौ आत्मावन्धुहै और जिसने अपने आत्माकोचित्त सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह आत्माशत्रुके तुल्यवर्त्तताहै अर्थात् जैसेकोई बाहरका शत्रु अपना तिरस्कार करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित्त समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहैओर यही तिरस्कारहै॥६॥

जिताऽत्मनः प्रशान्तस्य परमाऽत्मा समाहितः।
शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः॥ ७॥

शङ्करभाष्यम्।

जितात्मनइति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघात आत्मा जितो येन स जितात्मातस्य जितात्मनः प्रशान्तस्यपरमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्त्तत इत्यर्थः किञ्च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानेऽवमानेच मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्यध्याहारः॥७॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघातस्य प्रकर्षेणोपरतबाह्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनःपुनरनभिभूयमानो निरन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्माणमधिकारिणं प्रदर्श्य योगाङ्गानि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्यध्याहारः पूर्वार्द्धं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केवलं तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्त्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि नासौ चाल्यते तत्त्वज्ञानादित्युत्तरार्द्धं विभजते किंचेति तेषु समः स्यादिति सम्बन्धः॥७॥

स्वामिकृतटीका।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य प्रशान्तस्य रागादिरहितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहित आत्मनिष्ठो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति॥७॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाहै मनइन्द्रिय सहित शरीरजिसने और इसीसे प्रशांतहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्मा समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्त्तताहै उसका आत्मरूपहीहोताहै और वहयोगी शीतउष्ण और सुखदुःख और अपने मान और अपमान अर्थात् वड़ीकोइ पूजाकरे चाहे तिरस्कारकरे इनसबोंमें समानरहै॥७॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः।
युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः॥ ८॥

क्तिरिति व्याख्यानांगं सम्पादयति सुहृदितीति अरिर्नाम परोक्षमपकारकः प्रत्यक्ष... द्वेष्य इति विभागः समबुद्धिरिति व्याचष्टे कः किमिति प्रथमो हि प्रश्नो जातिको... विषयः द्वितीयो व्यापारविषयः उक्तप्रकारेणाव्यापृतबुद्धित्वे सर्वोत्कर्षोव सर्वोत्कर्षो वा सिध्यतीत्याह विशिष्यत इति पाठद्वयेऽपि सिद्धमर्थं संगृह्य कथयति योगिनामिति॥ ९॥

स्वामिकृतटीका ।

सुहृन्मित्रादिषु समबुद्धियुक्तस्तु ततोऽपि श्रेष्ठ इत्याह सुहृदिति सुहृत् स्वभावेनैव हिताशंसी मित्रं स्नेहवशेनापकारकः अरिर्घातुकः उदासीनो विवदमानयोरुभयोरप्युपेक्षकः मध्यस्थो विवदमानयोरुभयोरपि हिताशंसी द्वेष्यो द्वेषविषयः बन्धुः सम्बन्धी साधवः सदाचाराः पापा दुराचाराः एतेषु समा रागद्वेषशून्या बुद्धिर्यस्य स तु विशिष्टः॥ ९॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन जोयोगी सुहृद् और मित्र और वैरी और उदासीन और मध्यस्थ और द्वेष्य और वन्धुइनमें समवुद्धिहै अर्थात् जो वदलेका उपकार न चाहे और अपनेसंग उपकारकरै उसको सुहृद् कहतेहैं और जो आपसमें प्रीतिकरै उसको मित्रकहते हैं और शत्रुको अरिकहते हैं और किसीका पक्षपात न करै उसको उदासीन कहते हैं और परस्परदोनों विरोधियोंका जो हितचाहै उसको मध्यस्थ कहतेहैं और जोअपनाको अप्रियहोय अर्थात् देखतेही मनराजी न होय उसको द्वेष्यकहतेहैं और जिससे कुछ सम्बन्धहोय उसकोवन्धुकहतेहैं इनसवोंमें जिसकी समान वुद्धिहोय औ औरसाधु जो शास्त्रकीरीतिसे चलनेवाले और पापी जो शास्त्रसे विरुद्धचलनेवाले तिनोंमेंभी जिसकी समान वुद्धिहोय सो सव योगियोंमें श्रेष्ठहै अर्थात् जातिवृत्त कर्मकरके उनअधर्मोमें जिसकी विषम दृष्टिनहोय किंतु सर्वत्र आत्मदृष्टि करके समानही देखताहोय वह सवमें श्रेष्ठहै ॥ ९ ॥

योगी युंजीत सततमात्मानं रहसि स्थितः।
एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवमुत्तमफलप्राप्तये योगीति योगी ध्यानी युञ्जीत समादध्यात् सततं सर्वदात्मानमन्तःकरणं रहस्येकान्ते योगी गिरिगुहादौ स्थितः सन्नेकाकी असहायो रहसि स्थित एकाकी चेति विशेषणात् संन्यासं कृत्वेत्यर्थः यतचित्तात्मा चित्तमन्तःकरणमात्मा देहश्च संयतौ यस्य स यतचित्तात्मा निराशीर्वीततृष्णोऽपरिग्रहश्च परिग्रहरहितश्चेत्यर्थः संन्यासित्वेऽपि त्यक्तसर्वपरिग्रहः सन् युञ्जीतेत्यर्थः ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

और हे अर्जुन तिसआसनके ऊपर बैठकरके अपने आधीन करी हैं चित्त और इन्द्रियोंकी क्रियाजिसने ऐसा जो योगी सो विषयोंसे खैंचिके एकाग्र मनको करके अन्तःकरणके शुद्धिकेलिये योगाभ्यासकरै अर्थात् आत्मस्वरूपके सम्मुख मनको करै १२ ॥

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः।
संप्रेक्ष्य नासिकाग्रंस्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

बाह्यसाधनमासनमुक्तं अधुना शरीरस्य धारणं कथमित्युच्यते सममिति समं कायशिरोग्रीवं कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवं तत् समंधारयन् अचलश्च समं धारयतश्चलनं न सम्भवत्यतो विशिनष्टि अचलमिति स्थिरः स्थिरो भूत्वेत्यर्थः स्वं नासिकाग्रं संप्रेक्ष्य सम्यक् प्रेक्षणं दर्शनं कृत्वेवेतीव शब्दो लुप्तो द्रष्टव्यो नहि स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमिह विधित्सितं किं तर्हि चक्षुषो दृष्टिसन्निपातः स चान्तःकरण समाधानापेक्षो विवक्षितः स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमेव चेद्विवक्षितं मनस्तत्रैव समाधीयेत नात्मनि आत्मनि हि मनसः समाधानं वक्ष्यत्यात्मसंस्थं मनः कृत्वेति तस्मादादिशब्दलोपेनाक्ष्णोर्दृष्टिसन्निपात एव संप्रेक्ष्येत्युच्यते दिशश्चानवलोकयन् दिशाञ्चावलोकनमकुर्वन्नित्येव मन्तरा कुर्वन्नित्येतत् ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उक्तमनूद्यानन्तरश्लोकस्यापुनरुक्तमर्थमाह बाह्येति समत्वमृजुत्वं कायः शरीरमध्यं अचलमिति विशेषणमवतार्य तस्य तात्पर्यमाह सममिति कायकरणयोर्विषयपारवश्यशून्यत्वमचलत्वं स्थैर्यं किमितीव शब्दलोपोऽत्र कल्प्यते स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमेव योगांगत्वेनात्र विधित्सितं किं न स्यादित्याशंक्याह नहीति तर्हि किमत्र विवक्षितमिति प्रश्नपूर्वकमाह किं तर्हीति दृष्टिसन्निपातो दृष्टेश्चक्षुषो रूपप्रवृत्तिराहित्यं कथमसावनायासेन सिध्यति तत्राह तत्रेति समाधानस्य प्राधान्येनात्र विवक्षितत्वात् दृष्टेर्बाह्यविषयत्वेन तद्भंगसंगात्तस्याविषयेभ्यो व्यावृत्त्यान्तरे च सन्निपातो विवक्षितो भवतीत्यर्थः तथापि कथं स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमत्र श्रुतमविवक्षितमित्याशंक्याह स्वनासिकेति तत्रैव मनः समाधाने का हानि रित्याशंक्य वाक्यशेषविरोधान्मैवमित्याह आत्मनि हीति किं तर्हि प्रेक्ष्येत्यादौ विवक्षितमित्याशंक्याह तस्मादिति दक्षिणेतरचक्षुषो या दृष्टिस्तस्या बाह्याद्विषयाद्व्युत्थानेनान्तरेव सन्निपतनमत्र स्वकीयं नासिकाग्रं नामिकान्तं संप्रेक्ष्येति विवक्षितमित्यर्थः तत्रैवान्तरमपि विशेषणमनुकूलमित्याह दिशश्चेति अनवलोकयन्नासीतेत्युत्तरत्र सम्बन्धः अन्तरादिशामवलोकनमपि योगप्रतिबन्धकमिति तत्प्रतिषेधः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका।

चित्ते कार्यं पयोगिनां देहादिधारणं दर्शयन्नाह सममिति द्वाभ्यां कायः इति देहस्य मध्यभागो विवक्षितः कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवं मूलाधारादारभ्य मूर्द्धपर्यन्तं सममवक्रं निश्चलं धारयन् स्थिरो दृढप्रयत्नो भूत्वेत्यर्थः स्वीयं नासिकाग्रं संप्रेक्ष्य अर्द्धनिमीलितनेत्र इत्यर्थः इतस्ततो दिशश्चानवलोकयन्नासीतेत्युत्तरेणान्वयः ॥ १३ ॥

नवलभाष्य।

अब शरीर धारण विधान करते हैं (सममिति) हे अर्जुन इसआसनके

और हेअर्जुन प्रकर्षकरिकै अर्थात् अत्यन्त शान्तहै अन्तःकरण जिसका
, निर्भय और ब्रह्मचर्यव्रत जो भिक्षाभोजन गुरु शुश्रूषादितिसमें स्थित
जो योगी सो मनकी वृत्तियोंको चारोंतरफसे खैंचिकै मैं जो परमेश्वर
ोमें चित्तको स्थिर करिकै इसप्रकार समाधिस्थ सबकर्मादिकोंका आ-
छोड़मैंहीहूं परउत्कृष्ट अर्थात् सबसे अधिक आश्रय जिसका ऐसाहोके
तरहै यहां मच्चित्त और मत्पर इनदोनों विशेषणोंके कहनेसे यहसूचित
ा कि जैसेकोई रागीपुरुष स्त्रीमें चित्तको रखताहै परतु स्त्रीही उसको
से अधिक माननीय नहींहोतीहै किन्तु भयआदि कारणसे राजाको वा
रको अधिक करके मानताहीहै और यहयोगी तौ तैसानहीं है किंतु
ही मेंइसकाचित्तहै और मुझकोही सबसे अधिक जानताभीहै ॥ १४ ॥

युञ्जन्नेवं सदाऽऽत्मानं योगी नियतमानसः ।
शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अथेदानीं योगफलमुच्यते युञ्जन्निति युञ्जन् समाधानं कुर्वन्नेवं यथोक्तेन विधानेन सदा
ी नियतमानसः नियतं संयतं मानसं मनो यस्य सोऽयं नियतमानसः स शान्तिमुपरतिं
र्णपरमां निर्वाणं मोक्षस्तत्परमानिष्ठा यस्याः शान्तेः स निर्वाणपरमा तां निर्वाणपरमां
संस्थां मदधीनतामधिगच्छति प्राप्नोति ॥ १५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

सम्प्रति परमफलकथनपरत्वेनानन्तरश्लोकमादत्ते अथेति योगस्वरूपं तदंगमासनम
तत्कर्तृविशेषणमित्यस्यार्थस्य प्रकथनानन्तरमित्यथशब्दार्थः आत्मानं युञ्जन्निति म
न्थः आत्मशब्दो मनोविषयः यथोक्तो विधिरासनादि उक्तविशेषणत्रय द्योतनार्थं सदे
क्तं योगी ध्यानी संन्यासीत्यर्थः मनःसंयमस्य योगं प्रत्यसाधारणत्वं दर्शयति नियते
शान्तिशब्दितोपरतेः सर्वसंसारनिवृत्तिपर्यवसायित्वं मत्वा विशिनष्टि निर्वाणेति यस्या
या मुक्तेश्च स्वस्वरूपावस्थानादनर्थान्तरत्वमाह मत्संस्थामिति मदधीनां मदात्मिका
त्यर्थः ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका।

योगाभ्यासफलमाह युञ्जन्नेवमिति एवमुक्तप्रकारेण सदा आत्मानं मनो युञ्जन् स
ाहित कुर्वन् नियतं निरुद्धं मानसं चित्तं यस्य स शान्तिं संसारोपरमं प्राप्नोति कथं
तां निर्वाणं परं प्राप्यं तस्यां मत्संस्थां मद्रूपेणावस्थितिम् ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

अथयोगफलको कहतेहैं हे अर्जुन इसप्रकार सदासबकालमें चित्तको
समाधिमें स्थित करताहुआ योगविशे होगयाहै मनजिसके ऐसाहोके मोक्ष
है परम पुरुषार्थ जिसका ऐसी जो मेरेमें रहनेवाली शान्ति तिसको प्राप्त
होताहै अर्थात् मेरहीरूप होजाताहै ॥ १५ ॥

नात्यश्नतस्तु योगोऽस्ति नचैकान्तमनश्नतः।
नचातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते नात्यश्नत इति न अत्यश्नत आत्मसम्मितमन्नपरिमाण मत्यश्नतः अत्यश्नतो न योगोऽस्ति नच एकान्त मनश्नतो योगोस्ति यदुह वा आत्म संमितमन्नं तदवति तन्नहिनस्ति तद् यत् कणीयो न तदवतीति श्रुतेः तस्मात् योगी नात्मसं मितादन्नादधिकं न्यूनं वा अश्नीयादथवा योगिनो योगशास्त्रे परिपठितादन्नपरिमाणादतिमात्र श्नतो योगो नास्ति उक्तं हि अर्द्धमशनस्य सव्यञ्चनस्य तृतीयमुदकस्य तु वायोः संचरणार्थं चतुर्थमवशेषयेदित्यादि परिमाणं तथा नचाति स्वप्नशीलस्य योगो भवति नैव चातिमात्रं जा ग्रतो योगो भवति चार्जुन ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आहारादीत्यादिशब्देन विहारजागरितादि चोच्यते आत्मसंमितमन्नपरिमाणम् ग्रासादि आहारनियमे शतपथश्रुतिं प्रमाणयति तद्धीति तदन्नं भुज्यमानं यदुहवा इति प्रसिद्ध्या श्रुत्याऽनुदित भवत्यनुष्ठानयोग्यता मापाद्यानुष्ठानद्वारेण भोक्तारं रक्षति न! नस्तदन्नमस्यानर्थाय भवतीत्यर्थः यत्पुनरात्मसंमितात् भूयोऽधिकतरं शास्त्रमतिक्रम्य भुज्यते तदात्मानं हिनस्ति भोक्तुरनर्थाय भवति यच्चान्नं कणीयोऽल्पतरं शास्त्रनिरोध भावाद्दद्यते तदन्नमनुष्ठानयोग्यतादिद्वारा न रक्षितुं क्षमते तस्मादत्यधिकमत्यल्पं च योगमारुरुक्षता त्याज्यमित्यर्थः श्रुतिसिद्धमर्थं निगमयति तस्मादिति नेत्यादेर्थान्तर नान्तरमाह अथवेति किं तदन्नपरिमाणं योगशास्त्रोक्तं यदधिकं न्यूनंवाऽभ्यवहरतो योगानुपपत्तिरित्याशंक्याह उक्तं हीति पूरयेदशनेनार्द्धं तृतीयमुदकेन तु वायोः संचरणा र्थाय चतुर्थमवशेषयेदिति वाक्यमादिशब्दार्थः यथा नात्यन्तमश्नतोऽनश्नतश्च योगो न सम्भवति तथा अत्यन्तस्वपतो जाग्रतश्च न योगः सम्भवतीत्याह तथेति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगाभ्यासनिष्ठस्याहारादिनियममाह नात्यश्नत इति द्वाभ्यांअत्यन्तमधिकं भुञ्जान स्य एकान्तमत्यन्तमभुञ्जानस्यापि योगः समाधिर्न भवति तथाऽतिनिद्राशीलस्यातिजा ग्रतश्च योगो नैवास्ति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

अबइस समयमें योगीका आहारादि नियम कहाजाताहै (नात्यश्नता ति) हे अर्जुन अपने प्रमाणसे अधिक अन्नका भोजन करताहुआ जोयोगी तिसको योगसिद्ध नहींहोताहै और प्रमाणसे न्यूनभी कुछनहीं भोजन क रनेहुये योगीको भी योगसिद्ध नहींहोता जितने अन्नके भोजनमें परिणाम व्याकुलता न होय और क्षुधाभी बाधानकरै वोहीउसके प्रमाणका भोजन है और कहीं आठग्रास परिमित अन्न भोजन कहाहै कहीं अधिक इ त्यादि इसप्रकार यथोचित जानना अब भोजन के नियम में श्रुतिनिरूप (यदुह्वाआत्मसम्मितमन्नं तदवतितन्नहिनस्ति यद्भूयोहिनस्तियत्क

णीयोनतदवतीति) अर्थ जो जिसको अपने प्रमाणका अन्नहै वहशरीरकी रक्षाकरताहै और रोगादिककी उत्पत्तिकेद्वारा नाशनहीं करताहै और जो अधिक भोजन कियाजाताहै वहरोगको उत्पन्नकर शीघ्रही आयुको क्षीण करके नाशकरताहै और जो प्रमाणसे थोड़ा भोजन कियाजाताहै वह नहीं रक्षाकरनेको समर्थहै अर्थात् किसीकार्य्य करनेकी सामर्थ्यको नहीं उत्पन्न करसक्ताहै इस श्रुतिके प्रमाणसे योगी अपने प्रमाणसे अधिक अथवा न्यून नभोजन करै अथवा योगीके लिये योग शास्त्रमें कहा जो अन्नका परिमाण तिससे अधिक भोजन करनेवाले को योगसिद्ध नहींहोताहै यह अर्थ जानना सो योगशास्त्रमें कहाहै कि (अर्द्धसव्यञ्जनान्नस्यतृतीयमुदकस्यतु वायोः संचारणार्थन्तुचतुर्थमवशेषयेत्)अर्थ आधापेट सव्यञ्जन अर्थात् दालिशाक सहित अन्नकरके पूर्णकरै और तीसराभाग जलसे पूरणकरै और चौथाभाग पवनके चलनेके लिये खालीरक्खै और तैसेहीहे अर्जुन अत्यन्त सोनेकाहै स्वभाव जिसका ऐसे पुरुषको योग नहींहोता और अत्यन्त जागताही रहै उसकोभी योग नहींहोता ॥ १६ ॥

युक्ताऽहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु।
युक्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा॥ १७॥

शङ्करभाष्यम्।

कथं पुनर्योगो भवतीत्युच्यते युक्तेति युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य आह्रियत इत्याहारोऽन्नं विहरणं विहारः पादक्रमस्तौ युक्तौ नियतपरिमाणौ यस्य स युक्ताहारविहारस्तस्य युक्तचेष्टस्य तथान्या च युक्ता नियता चेष्टा यस्य कर्म्मसु तथा युक्तस्वप्नावबोधस्य युक्तौ स्वप्नश्चावबोधश्च तौ नियतकालौ यस्य तस्य युक्ताहारविहारस्य कर्म्मसु युक्तस्वप्नावबोधस्य योगिनो योगोभवति दुःखहा दुःखानि सर्वाणि हन्तीति दुःखहा सर्वसंसारदुःखक्षयकृद्योगो भवति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

आहारनिद्रादिनियमविरहिणो योगव्यतिरेकमुक्त्वा तन्नियमवतो योगान्वयं व्याचष्टे कथं पुनरित्यादिना अन्नस्य नियतत्वमर्द्धमशनस्येत्यादि विहारस्य नियतत्वं योजनान्न परं गच्छेदित्यादि कर्मसु चेष्टाया नियतत्वं वाङ्नियमादि रात्रौ प्रथमतो दशघटिका परिमिते काले जागरणं मध्यतः स्वपनं पुनरपि दशघटिका परिमिते जागरणमिति स्वप्नावबोधयोर्नियतकालत्वमेवं प्रयतमानस्य योगिनो भवति योगस्य फलमाह दुःखहेति सर्वाणि आध्यात्मिकादिभेदभिन्नानीत्यर्थः यथोक्तयोगमन्तरेणापि स्वरूपज्ञानाद् दुःखनिवृत्तिर्न भवतीति सिध्यति विशुद्धविज्ञानद्वारेति शेषः ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका।

किंच एवंभूतस्य योगो भवतीत्याह युक्ताहारेति युक्तो नियत आहारो विहारश्च पादक्रमो यस्य कर्मसु कार्येषु युक्ता नियता चेष्टा यस्य युक्तौ नियतौ स्वप्नावबोधौ निद्राजागरौ यस्य तस्य दुःखनिवर्त्तको योगो भवति सिध्यति ॥ १७ ॥

नात्यश्नतस्तु योगोऽ
नचातिस्वप्नशीलस्य

शङ्करभा

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते नात्
माण मत्तीत्यश्नतः अत्यश्नतो न योगोऽस्ति नच
संमितमन्नं तदवति तन्नहिनस्ति तद् यत् कणीयो
मितादन्नादधिकं न्यूनं वा श्नीयादथवा योगिनो
श्नतो योगो नास्ति उक्तं हि अर्द्धमशनस्य सव्यञ्ज
चतुर्थमवशेषयेदित्यादि परिमाणं तथा नचाति स्व
श्नतो योगो भवति चार्जुन ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृ

आहारादीत्यादिशब्देन विहारजागरितादि
ग्रासादि आहारनियमे शतपथश्रुतिं प्रमाणयति
प्रसिद्ध्या श्रुत्याऽनुदित मवत्यनुष्ठानयोग्यता मा
नस्तदन्नमस्यानर्थाय भवतीत्यर्थः यत्पुनरात्मसंमि
भुज्यते तदात्मानं हिनस्ति भोक्तुरनर्थाय भवति
भावाद्यते तदन्नमनुष्ठानयोग्यतादिद्वारा न रक्ष
योगमारुरुक्षता त्याज्यमित्यर्थः श्रुतिसिद्धमर्थं नि
नान्तरमाह अथवेति किं तदन्नपरमाणं योगशास्
योगानुपपत्तिरित्याशंक्याह उक्तं हीति पूरयेदशने
र्थाय चतुर्थमवशेषयेदिति वाक्यमादिशब्दार्थः यथ
सम्भवति तथा अत्यन्तस्वपतो जाग्रतश्च न योग

स्वामिकृतटी

योगाभ्यासनिष्ठस्याहारादिनियममाह नात्यश्न
स्य एकान्तमत्यन्तमभुञ्जानस्यापि योगः समाधिर्न
ग्रतश्च योगो नैवास्ति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य

अबइस समयमें योगीका आहारादि नि
ति) हे अर्जुन अपने प्रमाणसे अधिक अन्न
तिसको योगसिद्ध नहींहोताहै और प्रमाणसे
रतेहुये योगीको भी योगसिद्ध नहींहोता जि
व्याकुलता न होय और क्षुधाभी बाधानकरे
हे और कहीं आठग्रास परिमित अन्न भो
इसप्रकार यथोचित जानना अब भोजन
(यदुह्वयाआत्मसम्मितमन्नं तदवतितन्नहिन

प्रचारदर्शिभिः स्मृता चिन्तिता योगिनो यतचित्तस्य संयतान्तःकरणस्य युञ्जतो योगमनुतिष्ठत आत्मनः समाधिमनुतिष्ठत इत्यर्थः ॥ १९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

उपमा योगिनश्चित्तस्थैर्यस्योदाहरणमित्यर्थः उपमाशब्दस्य प्रदीपविषयत्वसिद्ध्यर्थंकरणव्युत्पत्तिं दर्शयति उपमीयत इति योगिनो यथोक्तविशेषणवतश्चित्तस्थैर्यस्येतिशेषः ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका।

आत्मैकाकारतयावस्थितस्य चित्तस्योपमानमाह यथेति वातशून्ये देशेस्थितो दीपो यथा नेंगते न चलति सा उपमा दृष्टान्तः कस्य आत्मविषयं योगं युञ्जतोऽभ्यस्यतो योगिनो यतं नियतं चित्तं यस्य निष्कम्पतया प्रकाशकतया चाचञ्चलं तच्चित्तं तद्वतिष्ठतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

नवलभाष्य।

अब योगीका समाधिमें स्थितहुआ जो चित्त तिसकी उपमादीजाती है (यथेति) हे अर्जुन जैसेपवन रहित स्थानमें रक्खा जो दीपक उसकी ज्योति चलायमान न होय सो उपमा आत्मयोगको करताहुआ जो योगीतिसके समाधिस्थ चित्तकी योगियोंने कहीहै अर्थात् उसदीपकी ज्योतिके सदृश योगीकाचित्त निश्चल होताहै ऐसाचित्त गतिके देखनेवाले योगीजन कहतेहैं ॥ १९ ॥

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया।
तत्र चैवात्मनाऽत्मानं पश्यन्नात्मानितुष्यति ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं योगाभ्यासबलादेकाग्रीभूतं निवातप्रदीपकल्पं सत् यत्रेति यत्र यस्मिन् काले उपरमते चित्तं उपरतिं गच्छति निरुद्धं सर्वतो निवारितप्रचारं योगसेवया योगानुष्ठानेन यत्र चैव च यस्मिंश्च काले आत्मना समाधिपरिशुद्धेनान्तःकरणेन आत्मानं परं चैतन्यं ज्योतिःस्वरूपं पश्यन्नुपलभमानः स्वे एवात्मनि तुष्यति तुष्टिं भजते ॥ २० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

द्विविधः समाधिः सम्प्रज्ञातोऽसम्प्रज्ञातश्च ध्येयैकाकार[illegible]निमित्तेन कश्चित् [illegible] सम्प्रज्ञातः समाधिः [illegible] समाधितत्र सामान्येन समाधिलक्षणमभिधाय [illegible] यस्मिन्निति काले [illegible] [illegible] यत्रेति कालस्तु [illegible] [illegible] ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

किसको फिरयोग होताहै इस आकांक्षामें कहते हैं कि (युक्तेति) हे युक्तपरिमित अर्थात् प्रमाणयुक्तहै आहार भोजन और विहार अर्थात् ना जिसका और युक्त नियतकालहै कर्मोंमें चेष्टा अर्थात् स्नानादि जिसका और तैसेही परिमितकालहै सोना और जागनाजिसका ऐसे को संसाररूप दुःखके हरनेवाला योगहोताहै ॥ १७ ॥

यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवाऽवतिष्ठते।
निस्पृहः सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८

शङ्करभाष्यम्।

अथाधुना कदा युक्तो भवतीत्युच्यते यदेति यदा विनियतं चित्तं विशेषेण नियतं काग्रतामापन्नं चित्तं हित्वा बाह्यं चित्तमात्मन्येव केवलेऽवतिष्ठते स्वात्मनि स्थितिं ल रयर्थः निस्पृहः सर्वकामेभ्यो निर्गता दृष्टादृष्टविषयेभ्यः स्पृहा तृष्णा; यस्य योगिनः स समाहित इत्युच्यते तदा तस्मिन् काले ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सफलस्य सांगस्य योगस्योक्त्यनन्तरं यदा होत्यादावुक्तकालानुवादेन युक्तं स मनन्तरश्लोकप्रवृत्तिं दर्शयति अथाधुनेति विशेषेण संयतत्वमेव संचपति एका आत्मन्येवेत्येवकारार्थं कथयति हित्वेति केवलत्वमद्वितीयत्वं तस्यात्मस्थितिं नि स्वात्मनीति चितस्य हि कल्पितस्यात्मैव तत्त्वं तत् पुनरन्यतः सर्वतो निवारित ने निमग्नं तिष्ठतीति भावः तस्यामवस्थायांसर्वेभ्योविषयेभ्यो व्यावृत्ततृष्णो युक्तो यत इत्याह निस्पृह इति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका।

कदा निष्पन्नयोगः पुरुषो भवतीत्यपेक्षायामाह यदेति विनियतं विशेषेण नि चित्तमात्मन्येव यदा निश्चलं तिष्ठति तदा प्राप्तयोग इत्युच्यते ॥ १८ ॥

नवलभाष्य।

अबइस कालमें किस समयमें वहयोगयुक्त होताहै यह वर्णन करते (यदेति) हे अर्जुन जिससमयमें एकाग्रताको प्राप्तकिया जो चित्त सो स्वरूपहीमें स्थितहोय और योगी सब कामनाओंसे निस्पृहहोय त को प्राप्तहुआ ऐसाजाने ॥ १८ ॥

यथा दीपो निवातस्थो नेंगते सोपमा स्मृता।
योगिनो यतचित्तस्य युञ्जतो योगमात्मनः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible]

स्वामिकृतटीका।

यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डवेत्यादौ कर्म्मैव योगशब्देनोक्तं नात्यन्त तत्तु योगोऽस्तीत्यादौ तु समाधिर्योगशब्देनोक्तस्तत्र मुख्यो योगः क इत्यपेक्षायां स माधिमेवस्वरूपतः फलतश्च लक्षयन् स एव मुख्यो योग इत्याह यत्रेति सार्द्धैस्त्रिभिः यत्र यस्मिन्नवस्थाविशेषे योगाभ्यासेन निरुद्धं चित्तमुपरतं भवतीति योगस्य स्वरूपलक्षणमुक्तं तथाच पातंजलसूत्रं योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इति इष्टप्राप्तिलक्षणेन फलेन तमेव लक्षयति यत्र च यस्मिन्नवस्थाविशेषे आत्मना शुद्धेन मनसा आत्मानमेव पश्यति नतु देहादि पश्यंश्चात्मन्येव तुष्यति नतु विषयेषु यत्रेत्यादीनां तं यच्छब्दानां योगसंज्ञितं विद्या- दिति चतुर्थेनान्वयः ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

इसप्रकार योगाभ्यासके बल से पवन रहित स्थानमें रक्खेहुये दीपकके सदृश एकाग्रताको प्राप्त निश्चलहुआ चित्त फिरक्या करताहै इसआकांक्षा में कहते हैं यत्रेति हे अर्जुन जिससमयमें योगसेवा करके अर्थात् योगा- भ्यास करके निरुद्धहुआ अर्थात् रोकीहै गतिजिसकी ऐसा निश्चलहुआ उपरामको प्राप्तहोताहै अर्थात् विषयोंसे निवृत्तहुआ आत्माके समीप रमण करताहै और जिस अवस्थामें समाधिकरके शुद्धहुआ जो अन्तःकरण तिस करके ज्योतिस्वरूप आत्माको देखताहुआ अर्थात् ज्ञानद्वारा प्राप्तहुआ यो- गीउस आत्मस्वरूपहीमें संतोषको प्राप्तहोताहै अर्थात् उसको प्राप्तहो और किसीकी इच्छानहीं करताहै ॥ २० ॥

सुखमात्यन्तिकं यत्तद् बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम्।
वेत्ति यत्र नचैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः॥ २१ ॥

शंकरभाष्यम्।

किञ्च सुखमिति सुखमात्यन्तिकमत्यन्तमेव भवतीत्यात्यन्तिकं अनन्तमित्यर्थः यत्तद् बुद्धि ग्राह्यं बुद्ध्यैवेन्द्रियनिरपेक्षया गृह्यत इति बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियगोचरातीतमविषयजनितमित्य- र्थः वेत्ति यदीदृशं सुखमनुभवति यत्र यस्मिन् काले नच एव अयं विद्वानात्मस्वरूपे स्थितस्त- स्मात् नैव चलति तत्त्वतः तत्त्वस्वरूपान्न प्रच्यवत इत्यर्थः ॥ २१ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

योगसिद्धिकाले प्रकारान्तरेण प्रकटयति किञ्चेति बुद्धिशब्दः स्वानुभवविषयः [illegible] न्द्रियनिरपेक्षस्वानुभवगम्यत्वोक्तेरतीन्द्रियमिति पुनरुक्तमित्याशंक्याह अविषयेति [illegible] च्छेदः नचेत्यादि अपेक्षितपूरणं आत्मस्वरूप इति तस्मात् तत्तत्पत इति [illegible] वोक्ते वकारसंबन्धोक्तिःचकारः सप्तम्या सम्बंधनीयः यत्रेति पूर्ववत् सम्बन्धः ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका।

आत्मन्येव तोषे हेतुमाह सुखमिति यत्र यस्मिन्नवस्थाविशेषे यत्तत् किमपि निर- तिशयमात्यन्तिकं नित्यं सुखं वेत्ति ननु तदा विषयेन्द्रियसम्बन्धाभावात् कुतः सुखं स्या- त्तत्राह अतीन्द्रियविषयेन्द्रियसम्बन्धातीतं केवलं बुद्ध्यैवात्माकारया [illegible]

स्वामिकृतटीका।

एवमपि रजोगुणवशाद्यदि मनः प्रचलेत्तर्हि पुनः प्रत्याहारेण वशीकुर्य्यादित्याह-यतोयत इति स्वभावतश्चञ्चलं धार्य्यमाणमप्यस्थिरं मनो यं यं विषयं प्रति निर्गच्छति ततस्ततः प्रत्याहृत्य आत्मन्येव स्थिरं कुर्य्यात् ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन चंचल और इसीसे अस्थिरऐसा जो मन सो जिसजिस शब्दादि विषयके निमित्तसे बाहर निकल करके जाताहै तिसतिस शब्दादि विषयरूप निमित्तसे नियमन करके अर्थात् उसशब्दादि निमित्तका जैसा कुछ स्वरूपहै तिसके निरूपण करके मिथ्याका निश्चय करके वैराग्यकी भावना करके इसमनको आत्माहीमें वशकरे अर्थात् आत्माकी आधीनता को प्राप्तकरे ॥ २६ ॥

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम्।
उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं योगाभ्यासबलाद्योगिन आत्मन्येव प्रशाम्यति मनः प्रशान्तेति प्रशान्तमनसं प्रकर्षेण शान्तं मनो यस्य सः प्रशान्तमनास्तं प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमं निरतिशयमुपैत्युपगच्छति शान्तरजसं प्रक्षीणमोहादिक्लेशरजसमित्यर्थः ब्रह्मभूतं जीवन्मुक्तं ब्रह्मैव सर्व्वमित्येवं निश्चयवन्तं ब्रह्मभूतमकल्मषं धर्म्माऽधर्म्मादिवर्ज्जितम् ॥ २७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

मनसो वशीकरणेनोपशमे किं स्यादित्याह एवमिति योगाभ्यासो विषयविवेकद्वारा मनोनिग्रहाद्यावृत्तिः प्रशान्तमात्मन्येव प्रलीनमिति यावत् मनस्तद्वृत्त्योरभावे स्वरूपभूतसुखाविर्भावस्य स्वाभाव्यादौ प्रसिद्धं द्योतयितुं हिशब्दः मोहादिक्लेशप्रतिबन्धाद्योगिनयोक्तसुखाप्राप्तिमाशङ्क्य मनोविलयमुपेत्य परिहरति प्रशान्तेति तस्यास्मदादिविलक्षणत्वमाह ब्रह्मभूतमिति अस्मदादेरपि स्वतो ब्रह्मभूतत्वेन तुल्यं जीवन्मुक्तत्वमित्याशङ्क्याह ब्रह्मैवेति धर्माधर्मप्रतिबन्धादयुक्ता यथोक्तसुखप्राप्तिरित्याशङ्क्योक्तम् अकल्मषमिति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवं प्रत्याहारादिभिः पुनः पुनर्मनोवशीकुर्वन्तं रजोगुणक्षये सति योगसुखं प्राप्नोतीत्याह प्रशान्तेति एवमुक्तप्रकारेण शान्तरजो यस्य तं अतएव प्रशान्तं मनो यस्य तमेनं निष्कल्मषं ब्रह्मत्वं प्राप्तं योगिनमुत्तमंसुखं समाधिसुखं स्वयमेवोपैति प्राप्नोति॥२७॥

नवलभाष्य।

इसप्रकार योगाभ्यासके बलकरके योगीका मन आत्माहीमें शान्तिको प्राप्तहोताहै इस आशयसे कहते हैं प्रशान्तेति हे अर्जुन प्रकर्ष करके शान्त हुआहैचित्तजिसका औरनष्टहुआहै मोहादि क्लेशरूप रजोगुन जिसका और

किञ्चिदस्तीत्येवमात्मसंस्थं मनःकृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् एष योगस्य परमो वि
धैवमात्मसंस्थंमनः कर्त्तुं प्रवृत्तो योगी ॥ २५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कामत्यागद्वारेणेन्द्रियाणि प्रत्याहृत्य किं कुर्यादिति शंकितारं प्रत्याह शनैः
ति सहसा विषयेभ्यः सकाशादुपरमे मनसो न स्वास्थ्यं सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह न
सेति तत्र साधनं धैर्ययुक्ता बुद्धिरित्याह कया इत्यादिना भूम्यादीव्याकृतपर्यन्ताः
तोरष्टौ पूर्वत्र पूर्वत्र धारणं कृत्वोत्तरक्रमेण प्रविलापयेदिति भावः अव्यक्तमात्मनि
विलाप्य आत्ममात्रनिष्ठंमनो विधाय चिन्तयितव्याभावादतिस्वस्थो भवेदित्याह आ
ति तत्र संस्थितिमेव मनसो विवृणोति आत्मैवेति योगविधिमुपक्रम्य किमिदमुक्त
त्याशङ्क्याह एष इति यन्मनसो नैश्चल्यमिति शेषः ननु मनसः शब्दादिनिमित्तमु
रागद्वेषवशादत्यंतचञ्चलस्यास्थिरस्य तत्र तत्र स्वभावेन प्रवृत्तस्य कुतो नैश्चल्यं नैश्
न्त्यञ्चेति तत्रेति योगप्रारम्भः सप्तम्यर्थ एवशब्देन मनसैवेत्यादि उक्तप्रकारो गृह्यते ॥ २

स्वामिकृतटीका।

यदितु प्राक्तनकर्म्मसंस्कारेण मनो विचलेत्तर्हि धारणया स्थिरीकुर्य्यादित्याह श
नैरिति धृतिर्धारणा तया गृहीतया वशीकृतया बुद्ध्या आत्मसंस्थमात्मन्येव सम्यक्
स्थितं निश्चलं मनः कृत्वा उपरमेत् यत्तु शनैरभ्यासक्रमेण नतु सहसा उपरमस्वरूपमा
न किञ्चिदपि चिन्तयेत् निश्चले मनसि स्वयमेव प्रकाशमानपरमानन्दनिर्वृतिमात्र
आत्मध्यानादपि न निवर्त्तेत इत्यर्थः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य।

धैर्य्यकरकै युक्त जो बुद्धि तिसकरकै धीरेधीरे उपरामको प्राप्तहोय और
फिर आत्मामें स्थितमनको करकै अर्थात् आत्माहीसवहै और तिससेव्यति
रिक्त और कुछनहीं है ऐसा निश्चयकरिकै फिरकुछ चिन्तननकरै जोइसप्र
कार आत्मामें मनको स्थिरकरनेको योगी प्रवृत्तहुआहै यही योगकी परम
विधिहै ॥ २५ ॥

यतोयतोनिश्चलति मनश्चंचलमस्थिरम्।
ततस्ततोनियम्यैतदात्मन्येववशंनयेत् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यत इति यतो यतो यस्माद् यस्मान्निमित्ताच्छब्दादेर्निश्चलति निर्गच्छति स्वभावदोषान्
मनश्चञ्चलमत्यर्थं चलमतएवास्थिरं ततस्ततस्तस्माच्छब्दादेर्निमित्तान्नियम्य तत्तन्निमित्तं या
थात्म्यनिरूपणेनाभासीकृत्य वैराग्यभावनया चैतन्मनआत्मन्येव वशं नयेत् आत्मवशतामाप
दयेत् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

स्वाभाविको दोषो मिथ्याज्ञानाधीनो रागादिशब्दादेर्मनसो नियमनं कथमित्या
शङ्क्याह तन्निमित्तमिति याथात्म्यनिरूपणं दर्शयिष्णुर्दुःखमिश्रत्वाद्यालोचनं तत्र त
त्र वैराग्यभावनया तत्तदाभासीकृत्य ततस्ततो नियम्यैतन्मन इति सम्बन्धः ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

ब्रह्मसाक्षात्कारमेव दर्शयति सर्वभूतस्थमिति योगेनाभ्यस्यमानेन युक्तात्मा समाहितचित्तः सर्वत्र समं ब्रह्मैव पश्यतीति तथा स स्वमात्मानमविद्याकृतदेहादिपरिच्छेदशून्यं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेष्ववस्थितं पश्यति तानि च आत्मन्यभेदेन पश्यति ॥ २९ ॥

नवलभाष्य।

अबइस समयमें संसारका विच्छेद कारणनाम छूटजानेका कारण जो ब्रह्मका एकत्व दर्शन रूपयोगका फलसो दिखायाजाता है (सर्वेति) हेअर्जुन योगकरके एकाग्रहुआहै अन्तःकरण जिसका और सबजगह एकही ब्रह्म है ऐसाहै ज्ञानजिसको ऐसा जो योगी सो सबप्राणियोंमें स्थित अपने आत्माको देखताहै और ब्रह्माको आदिलेके सबप्राणियोंको अपने आत्मामें देखता है ॥ २९ ॥

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वञ्च मयि पश्यति।
तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम्।

एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलमुच्यते यो मामिति यो मां पश्यति वासुदेवं सर्वस्यात्मानं सर्वत्र सर्वेषु भूतेषु पश्यति सर्वञ्च ब्रह्मादिभूतजातंमयि सर्वात्मनि पश्यति तस्यैवमात्मैकत्वदर्शिनः अहमीश्वरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि स च मे न प्रणश्यति स च विद्वान् मे मम वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षो भवति तस्य च मम चैकात्मकत्वात् स्वात्माहि नाम आत्मनः प्रिय एव भवति ॥ ३० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

उक्तस्यैकत्वज्ञानस्य फलविकल्पत्वशंकां शिथिलयति एतस्येति तदेकत्वदर्शनमनुवदति यो मामिति तत्फलमिदानीमुपन्यस्यति तस्येति ज्ञानानुवादभागं विभजते यो मामिति तत्फलोक्तिभागं व्याचष्टे तस्यैवमिति एकत्वदर्शिनोऽपीश्वरो नित्यत्वात् प्रणश्यतीत्याशङ्क्याह नेति अहं परमात्मा न तं प्रति परोक्षो भवामीत्यर्थः स चेत्यादि व्याचष्टे विद्वानिति विद्वानिवाविद्वानपीश्वरस्य न नश्यतीत्याशङ्क्योक्तं नेत्यादिना अविदुषश्च स्वरूपेण सतोऽपि व्यवहितत्वादविद्यया नष्टप्रायत्वमित्यर्थः ईश्वरस्य विदुषश्च परस्परमपरोक्षत्वे हेतुमाह तस्य चेति आत्मैकत्वेऽपि कथं मिथोऽपरोक्षत्वं तत्राह स्वात्मेति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका।

[illegible]

ब्रह्महीसब है ऐसे निश्चयकरके युक्त अर्थात् जीवन्मुक्त और धर्मऔरअ- र्मादिकल्मषकरिकैरहित ऐसा जोयोगी तिसको उत्तमसुख अर्थात् निरति- शय सुख प्राप्तहोताहै ॥ २७ ॥

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः।
सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

शंकरभाष्यम्।

युञ्जन्निति युञ्जन्नेवं यथोक्तेन क्रमेण योगी योगान्तराय वर्जितः सदा सर्वदात्मानं युञ्ज विगतकल्मषो विगतपापः सुखेनानायासेन ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा परेण संस्पर्शो यस्य तत्संस्पर्शं सुखमत्यन्तमुत्कृष्टं सुखं निरतिशयं सुखमश्नुते व्याप्नोति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उत्तमं सुखं योगिनो भवतीत्युक्तं तदेव स्फुटयति युंजन्निति क्रमो यथोक्तोऽनन्तरो- यग्राममित्यादि योगान्तरायो रागद्वेषादि सदात्मानं युंजन्निति सम्बन्धः ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततश्च कृतार्थो भवतीत्याह युंजन्निति एवमनेन प्रकारेण सर्वदा [illegible] युंजन् वशीकुर्वन् विशेषेण सर्वात्मना विगतं कल्मषं यस्य स योगी सुखेन [illegible] ब्रह्मणः संस्पर्शो ऽविद्यानिवर्तकः साक्षात्कारस्तद्वयात्यन्तं सर्वोत्तमं सुखमश्नुते [illegible] क्तो भवतीत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन दूरहोगयेहैं पापजिसके ऐसा जो योगी सो सदात्मा [illegible] में समाधिस्थ चित्तको करताहुआ अनायासहीसे ब्रह्मकरके संस्पर्श [illegible] ऐसा जो अत्यन्त सुख तिसको प्राप्तहोताहै ॥ २८ ॥

सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि।
ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥ २९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

[illegible] ॥ २९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

[illegible]

स्वामिकृतटीका।

ब्रह्मसाक्षात्कारमेव दर्शयति सर्वभूतस्थमिति योगेनाभ्यस्यमानेन युक्तात्मा समाहितचित्तः सर्वत्र समं ब्रह्मैव पश्यतीति तथा स स्वमात्मानमविद्याकृतदेहादिपरिच्छेदशून्यं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेष्ववस्थितं पश्यति तानि च आत्मन्यभेदेन पश्यति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

अबइस समयमें संसारका विच्छेद कारणनाम छूटजानेका कारण जो ब्रह्मका एकत्व दर्शन रूपयोगका फलसो दिखायाजाता है (सर्वेति) हेअर्जुन योगकरके एकाग्रहुआहै अन्तःकरण जिसका और सबजगह एकही ब्रह्म है ऐसाहै ज्ञानजिसको ऐसा जो योगी सो सबप्राणियोंमें स्थित अपने आत्मा को देखताहै और ब्रह्माको आदिलेके सब प्राणियोंको अपने आत्मामें देखता है ॥ २९ ॥

> यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वञ्च मयि पश्यति।
> तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम्।

एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलमुच्यते यो मामिति यो मां पश्यति वासुदेवं [illegible] सर्वेषु भूतेषु पश्यति सर्वञ्च ब्रह्मादिभूतजातंमयि सर्वात्मनि पश्यति [illegible] अहमीश्वरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि स च मे न प्रणश्यति [illegible] वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षो भवति तस्य च मम चैकात्मकत्वात् [illegible] प्रिय एव भवति ॥ ३० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

उक्तस्यैकत्वज्ञानस्य फलविकल्पत्वशंकां निवर्त्तयति [illegible] दति यो मामिति तत्फलमिदानीमुपन्यस्यति [illegible] मामिति तत्फलोक्तिभागं व्याचष्टे तस्यैवेति [illegible] प्रणश्यतीत्याशङ्क्याह नेति अहं परमानन्दो न [illegible] व्याचष्टे विद्वानिति विद्वानिवाविद्वानपीत्यत्र [illegible] टुपश्च स्वरूपेण मतोऽपि व्यवहित [illegible] परम्परमपरोक्षत्वे हेतुमाह तस्य [illegible] स्यात्मेति ॥ ३० ॥

[illegible]

एवं भूतात्मज्ञाने [illegible] मां परमेश्वरं सर्वत्र [illegible] न प्रणश्यामि [illegible] तो [illegible] ॥

नवलभाष्य।

अवइस आत्माके एकत्व दर्शनका फलकहते हैं कि (योमामिति) हे अर्जुन सब प्राणियोंका आत्मा जो मैं वासुदेव तिसको सब प्राणियों में देखताहै और सब ब्रह्मादिक प्राणियोंको मेरेविषे देखताहै तिस आत्माके एकत्वदर्शी पुरुषको मैं जो ईश्वर सो कभी परोक्षताको प्राप्त नहींहोताअ-र्थात् सबकालमें उसको दिखाईहीदेताहूं यहनहीं कि कभीवह मुझकोनदेखे और वहज्ञानी मुझको कभी अदृश्य नहीं होताहै अर्थात् उसको मैं सदा देखाही करताहूं क्योंकि तिसज्ञानीका और मेराआत्मा एकहीहै और अप-ना आत्मा सबिको प्रियहोताहै ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भंजत्येकत्वमास्थितः ।
सर्वथा वर्त्तमानोऽपि स योगी मयि वर्त्तते ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्माच्चाहमेव स सर्व्वात्मैकत्वदर्शी इत्येतत् पूर्वश्लोकार्थं सम्यग्दर्शनमनूद्य तत्फलं मोक्षो-भिधीयते सर्व्वेति सर्वथा सर्वप्रकारैर्वर्त्तमानोऽपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वैष्णवे परमे पदे वर्त्ते नित्यमुक्त एव सः न मोक्षंप्रति केनाचित् प्रतिबध्यत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

विद्वदीश्वरयोरेकत्वानुवादेन विद्याफलं विवृणोति यस्माच्चेति तस्मादेकत्वं ... प्रयतितव्यमिति शेषः पूर्वार्द्धेनानूद्योत्तरार्द्धेन फलविधिरिति मत्वाह इत्येतदिति ... द्विरहितस्य यमनियमादिसंस्कारवतः स्वैरप्रवृत्त्यसम्भवेऽपि तामंगीकृत्य ... सर्वथेति प्रतिभानतोऽपि यथेष्टचेष्टांगीकारे कुतो ज्ञानवतो नित्यमुक्तत्वं प्रातीतिक... चारप्रतिबन्धादित्याशङ्क्याह न मोक्षमिति ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका।

नचैवम्भूतो विधिकिंकरः स्यादित्याह सर्वस्थितमिति सर्वभूतेषु स्थितं मामेकत्व-मास्थित आश्रितो यो भजति स योगी ज्ञानी सन् सर्वथा कर्मपरित्यागेनापि वर्त्तमानो मय्येव वर्त्तते मुच्यते न तु भ्रश्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य।

जिसकारणसे सबमें आत्माका एकत्व देखनेवाला मैंहीहूं इससम्यग्द-र्शनरूप पहिले श्लोकके अर्थको अनुवाद करिके उसका फल जो मोक्ष सो अब दिखायाजाताहै (सर्वेति) हेअर्जुन जो पुरुष एकत्वरूप ज्ञानको आश्रय करिके सब प्राणियोंमें स्थित जो मैंहूं तिसका भजन करताहै सो सबप्रकार करिके वर्त्तमान भी है अर्थात् किसीवर्ण आश्रममें वर्तमान भीहै ... है और वर्त्तताहै ... जो परमपद तिसमें स्थित नित्य ...

ने उन विषयों से जुदाहोताहुआ योगीका चित्त अपने आनन्द के लिये र समाधिहीमें स्थित होताहै यह भगवान्का अभिप्राय है ॥ ३५ ॥

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप्य इति मे मतिः।
वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यः पुनरसंयतात्मा तेन असंयतेति असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्यां असंयत आत्मा अन्तःकरणं यस्य सोऽयमसंयतात्मा तेनाऽसंयतात्मना योगो दुःप्रापो दुःप्राप्य इति मे मतिः यस्तु पुनर्वश्यात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यमापादित आत्मा मनो यस्य सोऽयं वश्यात्मा तेन यतता भूयोऽपि प्रयत्नं कुर्वता शक्योऽवाप्तुं योग उपायतो यथोक्तादुपायात् ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

संयतात्मनो योगप्राप्तिः सुलभेत्युक्त्वा व्यतिरेकं दर्शयति यः पुनरिति व्यतिरेकोप न्यासपरं पूर्वार्द्धमनूद्य व्याकरोति असंयतेति पूर्वोक्तान्वयव्याख्यानपरमुत्तरार्द्धं व्याचष्टे यस्त्वित्यादिना अन्तःकरणस्य स्ववशत्वे सिद्धेऽपि वैराग्यादावास्थावता भवितव्यमित्याह यततेति उपायवैराग्यादि पूर्वकोमनो निरोधः ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका।

एतावांस्त्विह निश्चय इत्याह असंयतेति उक्तप्रकारेणाभ्यासवैराग्याभ्यां फलसंयत आत्मा चित्तं यस्य तेन योगो दुःप्राप्यः प्राप्तुमशक्यः अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यो वशवर्ती आत्मा चित्तं यस्य तेन पुरुषेण पुनश्चानेनैवोपायेन प्रयत्नं कुर्वता योगः प्राप्तुं शक्यः ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो फिर असंयतात्मा पुरुष है अर्थात् अभ्यास और वैराग्य करके जिसने अपना चित्त वशीभूत नहींकिया है उस पुरुष को तो योग दुष्प्रापही है अर्थात् दुःखसेभी प्राप्तहोनेको योग्यनहीं है यह मेरीबुद्धि है अर्थात् मेरीबुद्धिमें ऐसा निश्चित होताहै और जिस योगीनेतो अभ्यास और वैराग्य करके अपनामन वशमें किया है वह यत्नकरताहुआ अर्थात् जिसमें फिरभी कभी यहमन विषयोंमें न जानेपावे इसकेलिये सावधान होके अधिक यत्नकरताहुआ जो योगी तिसको तो पूर्वोक्त उपायसे योगप्राप्तहोनेको शक्यही है अर्थात् उसको तो प्राप्तहोताही है ॥ ३६ ॥

अर्जुनउवाच।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाच्चलितमानसः।
प्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७॥

शङ्करभाष्यम्।

परलोकेहलोकप्राप्तिनिमित्तानि कर्म्माणि संन्यस्तानि योग

नवलभाष्य।

अबइस आत्माके एकत्व दर्शनका फलकहते हैं कि (योमामिति) हे अर्जुन सब प्राणियोंका आत्मा जो मैं वासुदेव तिसको सब प्राणियों में देखताहै और सब ब्रह्मादिक प्राणियोंको मेरेविषे देखताहै तिस आत्माके एकत्वदर्शी पुरुषको मैं जो ईश्वर सो कभी परोक्षताको प्राप्त नहींहोताअर्थात् सबकालमें उसको दिखाईहीदेताहूं यहनहीं कि कभीवह मुझकोनदेखे और वहज्ञानी मुझको कभी अदृश्य नहीं होताहै अर्थात् उसको मैं सदा देखाही करताहूं क्योंकि तिसज्ञानीका और मेराआत्मा एकहीहै और अपना आत्मा सबीको प्रियहोताहै ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः।
सर्वथा वर्त्तमानोऽपि स योगी मयि वर्त्तते ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्माच्चाहमेव स सर्व्वात्मैकत्वदर्शी इत्येतत् पूर्वश्लोकार्थं सम्यग्दर्शनमनूद्य तत्फलं मोक्षोऽभिधीयते सर्व्वेति सर्वथा सर्वप्रकारैर्वर्त्तमानोऽपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वैष्णवे परमे पदे वर्त्ते नित्यमुक्त एव सः न मोक्षंप्रति केनाचित् प्रतिवध्यत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

विद्वदीश्वरयोरेकत्वानुवादेन विद्याफलं विवृणोति यस्माच्चेति तस्मादेकदर्शनार्थं प्रयतितव्यमिति शेषः पूर्वार्द्धेनानूद्योत्तरार्द्धेन फलविधिरिति मत्वाह इत्येतदिति रागादिरहितस्य यमनियमादिसंस्कारवतः स्वैरप्रवृत्त्यसम्भवेऽपि तामंगीकृत्य ज्ञानं स्तौति सर्वथेति प्रतिभासतोऽपि यथेष्टचेष्टांगीकारे कुतो ज्ञानवतो नित्यमुक्तत्वं प्रातीतिकदुराचारप्रतिबन्धादित्याशङ्क्याह न मोचमिति ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका।

नचैवम्भूतो विधिकिंकरः स्यादित्याह सर्वस्थितमिति सर्वभूतेषु स्थितं मामभेदमास्थित आश्रितो यो भजति स योगी ज्ञानी सन् सर्वथा कर्मपरित्यागेनापि वर्तमानो मय्येव वर्तते मुच्यते न तु भ्रश्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य।

जिसकारणसे सबमें आत्माका एकत्व देखनेवाला
र्शनरूप पहिले श्लोकके अर्थको अनुवाद
अब दिखायाजाताहै (सर्वेति)
करके सब प्राणियोंमें
करके वर्त्तमान भी है
हीविषे वर्त्तताहै अर्थ

स्वामिकृतटीका ।

एतत् स्फुटयति चञ्चलमिति चञ्चलं स्वभावेनैव चपलं किञ्च प्रमाथि प्रमथनशीलं देहेन्द्रियक्षोभकरमित्यर्थः किञ्च बलवद्विचारेणापि जेतुमशक्यं किञ्च दृढं विषयवासनानुबन्धतया दुर्भेद्यम् अतो यथाऽऽकाशे दोधूयमानस्य वायोः कुम्भादिषु निरोधनमशक्यं तथाऽहं तस्य मनसो निग्रहं निरोधं दुष्करं सर्वथा कर्तुमशक्यं मन्ये ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

हे कृष्ण × अर्थात् हे भक्तजनोंके पापादिदोषों के खैंचनेवाले नाम दूर करनेवाले जिससे यह मन बड़ाचञ्चल है और केवल चञ्चलही होय सो नहीं किन्तु इन्द्रिय और शरीर इनको मथन करनेवाला है अर्थात् कुमार्ग में डालकरके वश करनेवाला है और फिर यह बलवान्भीहै अर्थात् अत्यन्त प्रबल है दुर्निवार होनेसे किसीके वश करनेको शक्यनहीं है और फिर दृढ़ है तन्तुनागके सदृश छेदनकरने को शक्यनहीं है अर्थात् तन्तुनागनाम वरुणकी फांसीका है सो वह जलमें पड़ी रहती है किसी तरहसे उसको कोई काटनहीं सक्ता है तैसेही इसमनके छेदनकरनेको किसीकी सामर्थ्य नहीं है तिस मनका निग्रह एक जगह रोककरके रखना में पवन की तरहसे दुष्कर मानता हूं अर्थात् सब जगह चलताहुआ जो पवन तिसको कोई जैसे एक किसी स्थानमें नहीं रोकसकै तैसे मनका वश करना तिस पवनसेभी में दुष्कर मानता हूं ॥ ३४ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।
अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

श्रीभगवानुवाच एवमेतद्यथा ब्रवीषि असंशयं नास्ति संशयो मनो दुर्निग्रहं चञ्चलमित्यत्र हे महाबाहो किन्तु अभ्यासेन तु अभ्यासो नाम चित्तभूमौ कस्याञ्चित् समानप्रत्ययावृत्तिश्चित्तस्य वैराग्येण च गृह्यते वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टेषु भोगेषु दोषदर्शनाभ्यासात् वैतृष्ण्यं विषयेषु वितृष्णा वैराग्यं तेन च वैराग्येण गृह्यते विक्षेपरूपः प्रचारश्चित्तस्यैवं तन्मनो गृह्यते निरुध्यत इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

× यहां व्याकरणकी रीतिसे कृषधातुका अर्थ विलेखनहै अर्थात् खैंचना और आकर्षण करनाहै तिससे नक् प्रत्ययहोताहै तो कृष्ण ऐसाशब्द सिद्धहोताहै तो इसका अर्थ यह हुआ कि जो स्मरण करनेवाले भक्तोंके मनको अपनी तरफखैंचै अथवा भक्तोंके कष्टको दूरकरै अथवा भक्तोंकेलिये नानाप्रकारकी संपदाओंका आकर्षणकरै सो कृष्ण कहाता है इसप्रकारसे कृष्णशब्द करके परमात्माही कहाजाताहै तो यहां अर्जुनका यह अभिप्राय है कि यद्यपि मनचंचल और बलवान्भी है परन्तु आपके आश्रय रहतेहैं इससे आप ही इसको खैंचके दृढकरनेको समर्थहो बिनाआपकी कृपा इसका वश होना मेरीसमझ में नहींआता है ॥

त्युपायमर्जुनउवाच योऽयमिति योऽयंयोगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन समत्वेन हे मधुसूदन एतस्य योगस्याहं न पश्यामि नोपलभे चञ्चलत्वान्मनसः किं स्थिरामचलां स्थितिं प्रसिद्धमेतत् ॥ ३३॥

आनंदगिरिकृतटीका।

मनश्चञ्चलमस्थिरमित्युपक्रम्य निर्विशेषे चित्तस्थैर्यं दुःशक्यमिति मन्वानस्तदुपाय बुभुत्सया पृच्छतीति प्रश्नमुत्थापयति एतस्येति तत्प्राप्त्युपायं शुश्रूषुरिति मन्वान मन श्चञ्चलत्वेऽपि तन्निग्रहद्वारा योगस्थैर्यंसम्पाद्यतामित्याशङ्काह एतस्येति प्रसिद्धमिति सम्बन्धः ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका।

उक्तलक्षणस्य योगस्यासम्भवं मन्वानोऽर्जुन उवाच योऽयमिति साम्येन मनसो लय विक्षेपशून्यतया केवलात्माकारावस्थानेन योऽयं योगस्त्वया प्रोक्त एतस्य योगस्य स्थिरां दीर्घकालां स्थितिं न पश्यामि मनसश्चञ्चलत्वात् ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य।

अब अर्जुन पूर्वोक्त जो यह सम्यक् दर्शनरूपयोग अर्थात् परमात्मज्ञान रूप योग तिसकी दुष्करता को अर्थात् दुःख करके करनेकी योग्यता को विचार करके शीघ्रही उसके प्राप्तिके उपायकी सुननेकी इच्छाकरके पूछता है (योयमिति) हे मधुसूदन जो योग आपने सबजगह सम दृष्टिकरके कहा अर्थात् ब्रह्मदृष्टि करके कहा इस योगकी मैं मनकी चञ्चलता से स्थिर स्थिति नहीं देखताहूं अर्थात् मनकी स्थिरताके आधीन योग है और मन का स्वभाव है चञ्चल इससे योगकी स्थिरताको नहीं देखताहूं ॥ ३३ ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम्।
तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

चञ्चलमिति चञ्चलं हि मनः कृष्ण इति कृषतेर्विलेखनार्थस्य रूपं भक्तजनपापादिदोषा कर्षणात् कृष्ण हि यस्मान्मनः चञ्चलं न केवलमत्यर्थं चञ्चलं प्रमाथिच प्रमथनशीलं प्रमथ्नाति शरीरमिन्द्रियाणि च विक्षिपति परवशीकरोति किञ्च बलवत् प्रबलं न केनचिन्नियन्तुं शक्यं दुर्निवारत्वात् किञ्च दृढं तन्तुनागव दच्छेद्यंतस्यैवम्भूतस्य मनसोऽहं निग्रहं रोधं मन्ये वायोरिव यथा वायोर्दुष्करो निग्रहस्ततोऽपि मनसो दुष्करं मन्य इत्यभिप्रायः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

मनसश्चञ्चलत्वेपि कृष्णपदपरिनिःपत्तिप्रकारं सूचयति कृष्ण इतीति कथं कर्षकत्व माप्तकामस्य भगवतः सम्भवतीत्याशङ्काह भक्तेति ऐहिकामुष्मिकसर्वसम्पदामाकर्ष शीलत्वाच्चेति द्रष्टव्यं प्रमथ्नाति क्षोभयति तदेव क्षोभकत्वं प्रकटयति विक्षिपतीति दुर्निवारत्वमभिप्रेताद्विषयादाक्रष्टुमशक्यत्वं विशेषणान्तरमाह किञ्चेति अच्छेद्यत्वं विशे षणान्तरमाह किञ्च दृढमिति तन्तुनागो वरुणपाशशब्दितो जलचारी पदार्थोऽत्यन्तदृढ तया छेत्तुमशक्यत्वेन प्रसिद्धो विवक्षितः वायोरित्युक्तं व्यनक्ति यथेति ॥ ३४ ॥

से उन विषयों से जुदाहोताहुआ योगीका चित्त अपने आनन्द के लिये फिर समाधिहीमें स्थित होताहै यह भगवान्का अभिप्राय है ॥ ३५ ॥

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप्य इति मे मतिः।
वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यः पुनरसंयतात्मा तेन असंयतेति असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्यां असंयत आत्मा अन्तःकरणं यस्य सोऽयमसंयतात्मा तेनाऽसंयतात्मना योगो दुःप्रापो दुःप्राप्य इति मे मतिः यस्तु पुनर्वश्यात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यमापादित आत्मा मनो यस्य सोऽयं वश्यात्मा तेन तु यतता भूयोऽपि प्रयत्नं कुर्वता शक्योऽवाप्तुं योग उपायतो यथोक्तादुपायात् ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

संयतात्मनो योगप्राप्तिः सुलभेत्युक्त्वा व्यतिरेकं दर्शयति यः पुनरिति व्यतिरेकोपन्यासपरं पूर्वार्द्धमनूद्य व्याकरोति असंयतेति पूर्वोक्तान्वयव्याख्यानपरमुत्तरार्द्धं व्याचष्टे यस्त्वित्यादिना अन्तःकरणस्य स्ववशत्वे सिद्धेऽपि वैराग्यादावास्थावता भवितव्यमित्याह यततेति उपायवैराग्यादि पूर्वकोमनो निरोधः ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका।

एतावांस्त्विह निश्चय इत्याह असंयतेति उक्तप्रकारेणाभ्यासवैराग्याभ्यां फलसंयत आत्मा चित्तं यस्य तेन योगो दुःप्राप्यः प्राप्तुमशक्यः अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यो वशवर्त्ती आत्मा चित्तं यस्य तेन पुरुषेण पुनश्चानेनैवोपायेन प्रयत्नं कुर्वता योगः प्राप्तुं शक्यः ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो फिर असंयतात्मा पुरुष है अर्थात् अभ्यास और वैराग्य करके जिसने अपना चित्त वशीभूत नहींकिया है उस पुरुष को तो योग दुष्प्रापही है अर्थात् दुःखसेभी प्राप्तहोनेको योग्यनहीं है यह मेरीबुद्धि है अर्थात् मेरीबुद्धिमें ऐसा निश्चित होताहै और जिस योगीनेतो अभ्यास और वैराग्य करके अपनामन वशमें किया है वह यत्नकरताहुआ अर्थात् जिसमें फिरभी कभी यहमन विषयोंमें न जानेपावे इसकेलिये सावधान होके अधिक यत्नकरताहुआ जो योगी तिसको तो पूर्वोक्त उपायसे योगप्राप्तहोनेको शक्यही है अर्थात् उसको तो प्राप्तहोताही है ॥ ३६ ॥

अर्जुनउवाच।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाच्चलितमानसः।
अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्र योगाभ्यासाङ्गीकरणेन इहलोकपरलोकप्राप्तिनिमित्तानि कर्माणि संन्यस्तानि ...

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रश्नमंगीकृत्य प्रतिवचनमुत्थापयति श्रीभगवानिति कुत्र संशयराहित्यं तत्राह्न
इति कथं तर्हि मनोनिरोधो भवति तत्राह किंत्विति अभ्यासस्वरूपं सामान्येन निरू
यति अभ्यासो नामेति कस्याञ्चिच्चित्तभूमावित्यविशेषितो ध्येयो विषयो निर्दिश्य
समानप्रत्ययावृत्तिर्विजातीयप्रत्ययान्तरितेति शेषः चित्तस्येतिषष्ठीप्रत्ययस्यतद्विकाल
द्योतनार्थं वैराग्यस्वरूपं निरूपयति वैराग्यमिति तेषु वैतृष्ण्यं वैराग्यं नामेति सम्बन्ध
तत्र हेतुं सूचयति दोषेति विषयेषु वितृष्णा विषयेषु दोषदर्शनमभ्यस्यते तेन वैतृष्ण्यं
जायते तेन निगृह्यमाणं निर्दिशति विक्षेपेति तस्मिन् गृहीते निरुद्धे मनोनिरोधेऽस्य कि
स्यादित्यपेक्षायामाह एवमिति अभ्यासहेतुकवैराग्यद्वारा चित्तप्रचारनिरोधे निरुद्धवृत्ति
मनो विषयविमुखमन्तर्निष्ठं भवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदुक्तंचञ्चलत्वादिकमंगीकृत्यैव मनोनिग्रहोपायं श्रीभगवानुवाच असंशयमितिचञ्चल
त्वादिना मनो निरोद्धुमशक्यमिति यद्वदसि एतन्निःसंशयमेव तथापि तु अभ्यासेनपरमा
त्माकारया वृत्त्या विषयवैतृष्ण्यं नच गृह्यते अभ्यासेनालं प्रतिबन्धाद्वैराग्येण च विक्षे
पप्रतिबन्धादुपरतवृत्तिकं सत् परमात्माकारेण परिणतं तिष्ठतीत्यर्थः तदुक्तं योगश्च
मनसो वृत्तिशून्यस्य ब्रह्माकारतयास्थितिः या सम्प्रज्ञातनामासौ समाधिरभिधीयत
इति ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य।

अब श्रीभगवान् अर्जुन के प्रश्नका उत्तर कहते हैं कि हे लम्बायमान
भुजायुक्त अर्जुन जैसे तू कहता है सो तैसेही है अर्थात् मनचञ्चल है और
दुःख करके वशकरने योग्यभी है इस तेरे कहने में कुछसन्देह नहीं है तौभी
हे कुन्तीकेपुत्र अभ्यास करके और वैराग्य करके यह मनग्रहणकिया जाता
है नाम वश कियाजाता है तहां अभ्यास उसको कहते हैं कि चित्तकी कि
सी भूमिका में समान प्रत्यय वृत्तिहोना अर्थात् जैसे ध्येय आत्मस्वरूपमा
प्रत्यय करके अर्थात् निश्चय करके चित्तका प्रवाहहुआ तिससे विरुद्धदेहा
दिपदार्थोंका चित्तमें नहींलाना और यहां देखे जे सरसस्वादु अन्न भोजन
स्त्री पुत्रादि भोग और नहीं देखे जे स्वर्ग के दिव्य गन्ध अप्सरा आदि भोग
तिन्होंमें मिथ्यात्वके अर्थात् झूंठपनेके और परिणाम में दुःखदायीपने के
निश्चयसे इनमें भोगकी तृष्णाका नहींहोना उसको वैराग्य कहते हैं तिस
वैराग्यकरके और पूर्वोक्त जो अभ्यास तिस करके विक्षेपरूप चित्तके प्रचार
के नहीं होनेसे रुकाहुआ जो मन सो विषयोंसे विमुख आत्म सुखमें स्थित
होताहै अर्थात् विना आनन्द तो मन कहींजायहीनहीं सका तो जब ऐसे
और विषयों से निवृत्त हुआ जैसेजैसे एकाग्र होताजाता है तैसेतैसे इसको
आत्मानन्दकी प्रतीतिहुई और सत्संग वशसे और प्रत्यक्षभी विषयोंमें
[illegible]

भ्रमिव नश्यति किंवा न नश्यति अप्रतिष्ठो निराश्रयो हे महाबाहो विमूढः सन् ब्रह्म प्राप्तिमार्गे ॥ ३८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

प्रश्नमेव विवृणोति कच्चिदिति प्रशस्तप्रश्नार्थत्वं कच्चिदित्यस्यांगीकृत्य व्याचष्टे किमिति उभयविभ्रष्टत्वं स्पष्टयति कर्म्मेत्यादिना वायुना छिन्नं विश्कलितमभ्रं यथा नश्यति तद्वदित्याह छिन्नेति नाशाशंकानिमित्तमाह निराश्रय इति कर्म्ममार्गरूपावष्टम्भाभावेऽपि ज्ञानमार्गावष्टम्भस्तस्य भविष्यतीत्याशंक्याह विमूढः सन्निति नहि कर्मिणां प्रतीयमाशंकायुक्ताभिलापं त्यक्त्वेश्वरे समर्प्यावाकर्म्मानुतिष्ठतो निरुपचारेण तद्भंगवचनासम्भवात् सर्वकर्म्मसंन्यासिनस्तु विहितानां त्यागात् ज्ञातोपायाच्च विच्युतेरनर्थप्राप्तिशंका युक्तेति भावः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका।

प्रश्नाभिप्रायं विवृणोति कच्चिदिति कर्म्मणामीश्वरेऽर्पितत्वादननुष्ठानाच्च तावत् कर्म्मफलं स्वर्गादिकं न प्राप्नोति योगानिष्पत्तेश्चमोक्षंनप्राप्नोति एवमुभयस्माद् भ्रष्टः अप्रतिष्ठोनिराश्रयः अतएव ब्रह्मप्राप्त्युपाये पथि मार्गे विमूढः सन् कच्चित् किंन नश्यति किंवा नश्यतीत्यर्थः नाशेदृष्टान्तः यथा छिन्नाभ्रं पूर्वस्मादभ्राद्विश्लिष्टमभ्रान्तरमप्राप्तं सन् मध्य एव विलीयते तद्वदित्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य।

क्या वह योगी कर्ममार्ग और योगमार्ग इनदोनों मार्गोंसे भ्रष्टहुआ कटेहुये मेघके सदृश नाशको प्राप्तहोता है अथवा नहीं अर्थात् जैसे थोड़ासा बादलकाखण्ड बड़ेबादल मेंसे अलग कटके दूसरे बादल में नहीं मिलने पावता है वीचहीं में पवन के वेगसे विलायजाता है तैसे वह योगीभी कर्ममार्ग कोतो पहिलेही छोड़चुकाथा और योगभी पूराहोने नहींपाया तो क्या वहउस मेघकेतुल्य नष्टहोजाताहै किंवानहीं नाशको प्राप्तहोताहै क्योंकि वह निराश्रयहै कोई आश्रय उसका दृढ़नहीं हुआहै और हे महाबाहो लंबीभुजाओं करके शोभित कृष्ण जिससे वह ब्रह्मकी प्राप्तिके मार्गमें विमूढ़ है अर्थात् अच्छीतरह जाननेवाला नहींहै ॥ ३८ ॥

एतन्मे संशयं कृष्ण छेत्तुमर्हस्यशेषतः।
त्वदन्यः संशयस्यास्य छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

शंकरभाष्यम्।

एतदिति एतन्मे मम संशयं कृष्ण छेत्तुमपनेतुमर्हसि अशेषतः त्वदन्यः त्वत्तोन्यः ऋषिर्देवो वा छेत्ता नाशयिता संशयस्यास्य नहि यस्मादुपपद्यते न सम्भवति अतस्त्वमेव छेत्तुमर्हसीत्यर्थः ॥ ३९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यथोपदर्शितसंशयापाकरणार्थमर्जुनो भगवन्तं प्रेरयन्नाह एतदिति मत्तोऽन्यः कश्चिदृषिर्वा देवो वा त्वदीयं संशयं छेत्स्यतीत्याशंक्याह तदन्य इति अन्यस्य संशयच्छेत्तुरभावे फलितमाह अत इति ॥ ३९ ॥

सिद्धिफलं च मोक्षसाधनं सम्यग्दर्शनं न प्राप्तमिति योगी योगमार्गान्मरणकाले चलितचित्त इति तस्य नाशमाशंक्यार्जुनउवाच अयतिरिति अयतिरप्रयत्नवान् योगमार्गे श्रद्धयाऽस्तिक्यबुद्ध्या योगतो योगादन्तकालेऽपि चलितं मानसं मनो यस्य स चलितमानसो भ्रष्टस्मृतिः सोऽप्राप्य योगसंसिद्धिं योगफलं सम्यग्दर्शनं कां गतिं हे कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रश्नान्तमुत्थापयति तत्रेत्यादिना मनोनिरोधस्य दुःखसाध्यत्वमाशंक्य परिहृते सति प्रष्टापुनरवकाशं प्रतिलभ्योवाचेति सम्बन्धः लोकद्वयप्रापककर्म्मसम्भवे कुतो योगिनोनाशशङ्केत्याशङ्क्याह योगोभ्यासेति तथापियोगानुष्ठानपरिपाकपरिप्राप्तिसम्यग्दर्शनसामर्थ्यान्माचोपपत्तौ कुतस्तस्य नाशाशंकेति चेन्मैवमनेकान्तरायवत्त्वाद्योगस्येह जन्मनिप्राप्तिसंसिद्धेरसिद्धिरित्यभिसन्धायाह योगसिद्धीति अभ्युदयनिःश्रेयसवहिर्भावोनाशो योगमार्गतत्फलस्य सम्यग्दर्शनादिति शेषः तर्हि ततो वहिर्मुखत्वमेवात्यन्तिकंसंवृत्तमित्याशंक्याह श्रद्धयेति तर्हि योगमार्गमाश्रयते नेत्याह योगादिति मरणकाले व्याकुलेन्द्रियस्य ज्ञानसाधनानुष्ठानावकाशाभावाद् युक्तं ततश्चलितमानसत्वमित्याशङ्क्याह भ्रष्टेति गम्यत इति गतिः पुरुषार्थः सामान्यप्रश्नमन्तर्भाव्यविशेषप्रश्नो द्रष्टव्यः ॥ ३७ ॥

स्वामिकृतटीका।

अभ्यासवैराग्याभावेन कथञ्चिदप्राप्तसम्यग्ज्ञानः किं फलं प्राप्नोतीत्यर्जुन उवाच अयतिरिति प्रथमं श्रद्धयोपेत एव योगे प्रवृत्तः नतु मिथ्याचारतया ततः परं यस्तु सम्यक् न यतते शिथिलाभ्यास इत्यर्थः तथा योगाच्चलितं मानसं विषयप्रवणं चितं यस्य मन्दवैराग्य इत्यर्थः एवमभ्यासवैराग्यशैथिल्याद्योगस्य संसिद्धिं फलं ज्ञानमप्राप्य कां गतिं प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य।

तहां योगाभ्यासही को जिसने सबसे अधिक जानके आश्रयणकिया और इसलोकमें और परलोकमें फलके देनेवाले जे कर्म तिन्होंका त्यागकिया और मोक्षमेंसाधन जो सम्यक दर्शन ज्ञानरूप योग सिद्धिका फल सोभी प्राप्तहुआ नहीं और मरणसमय में उस योगी का चित्त चलायमान हुआ अर्थात् योगसे रहित हुआ तो तिस योगीके नाशकी आशंका करके अर्जुन पूछता है कि (अयतिरिति) हे कृष्ण जो योगी योगाभ्यास के यत्नते रहित है अर्थात् जिसका चित्त मरणसमय में समाधि रहित होगया और न उस समय में इन्द्रियोंकी व्याकुलता से योगको करसका है और योगमार्ग में श्रद्धायुक्ततो हैही और मरणसमय में स्मरणहीन हो के शरीरको छोड़दिया तो योगकाफल जो सम्यक् दर्शन अर्थात् ब्रह्मको जानके ब्रह्मरूप होजाना तिसको विनाप्राप्तहुये फिर वह कौनगतिको प्राप्तहोता है ॥ ३७ ॥

कच्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाभ्रमिव नश्यति।
अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥ ३८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कच्चिदिति कच्चित् किं नोभयविभ्रष्टः कर्ममार्गात् योगमार्गाच्च विभ्रष्टः सन् छिन्ना

नहीं प्राप्तहोताहै अर्थात् नियगतिको नहीं प्राप्तहोताहै और यहां भगवान्ने अर्जुनसे तातकहा तिसका अर्थयहहै कि जो पुत्ररूप करिकै अपने आत्मा को विस्तारकरै सो तातकहावै इस अक्षरार्थसे तातनाम पिताकाहै और पिताही पुत्ररूप करके होताहै इससे पुत्र भी तातशब्द करके कहाजाता है और शिष्य भी पुत्रके तुल्यहोताहै इससे शिष्य भी तातशब्द करके कहा जाताहै इस आशयसे अर्जुनसेभी तातऐसा भगवान्ने कहा ॥ ४० ॥

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुषित्वा शाश्वतीः समाः।
शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किन्त्वस्य भवति प्राप्येति योगमार्गेषु प्रवृत्तः संन्यासी सामर्थ्यात्प्राप्य गत्वा पुण्यकृता मश्वमेधादियाजिनांलोकांस्तत्र च उषित्वा वा समनुभूय शाश्वतीर्नित्याः समाः संवत्सरान् तद्भोगक्षये शुचीनां यथोक्तकारिणां श्रीमतां विभूतिमतां गेहे गृहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

योगभ्रष्टस्य लोकद्वयेऽपि नाशाभावे किं भवतीति पृच्छति किंत्विति तत्र श्लोकेनोत्तरमाह प्राप्येति कथं संन्यासीति विशेष्यते तत्राह सामर्थ्यादिति कर्म्मणि व्यापृतस्य कर्म्मिणो योगमार्गप्रवृत्त्यानुपपत्तिस्तत्प्रवृत्तावपि फलाभिलाषविकलस्येश्वरे समर्पितसर्वकर्मणस्तद्भ्रंशाशंकाऽनवकाशादित्यर्थः समानां नित्यत्वं मानुषसमाविलक्षणत्वं वैराग्याभावविवक्षया विभूतिमतां गृहे जन्मेति विशिष्यते ॥ ४१ ॥

स्वामिकृतटीका।

तर्हि किमसौ प्राप्नोतीत्यपेक्षायामाह प्राप्येति पुण्यकारिणामश्वमेधादियाजिनां लोकान् प्राप्य तत्र शाश्वतीः समा बहून् संवत्सरानुषित्वा वासमुखमनुभूय शुचीनां सदाचाराणां श्रीमतां धनिनां गेहे स योगभ्रष्टो जन्म प्राप्नोति ॥ ४१ ॥

नवलभाष्य।

फिरक्या इसको होताहै इस आकांक्षामें (प्राप्येति) हेअर्जुनवहयोगमार्ग में प्रवृत्त जो कर्मोंके त्यागकरनेवाला संन्यासी सो पुण्य करनेवाले अर्थात् अश्वमेधादि यज्ञ करनेवाले जो पुरुष तिन्होंके भोगकरने योग्य लोकोंको प्राप्तहोके फिर तिनलोकोंमें बहुतवर्षतक वासकरके अर्थात् वहांके सुखोंको भोगकरके फिर उसभोगके क्षयमें पवित्रजे लक्ष्मीवान् अर्थात् बडे ऐश्वर्य युक्त जे पुरुष तिनके गृहमें वह योगभ्रष्ट पुरुष उत्पन्नहोता है ॥ २१ ॥

अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम्।
एतद्धि दुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अथवा श्रीमतां कुलादन्यस्मिन् योगिनामेव दरिद्राणां कुले भवति जायते धीमतां

स्वामिकृतटीका।

त्वयैव सर्वज्ञेनायं मम सन्देहो निरसनीयः त्वत्तोऽन्यस्तु एतत्सन्देहनिवर्तको नास्तीत्याह एतदिति एतत् एतत्छेत्ता निवर्तकः स्पष्टमन्यत् ॥ ३९ ॥

नवलभाष्य।

इससे हेकृष्ण इसमेरे संदेहको निश्शेष करके अर्थात् सबप्रकारसे आप ही दूरकरनेको योग्यहो और जिससे आपके सिवाय और कोई ऋषि वा देवता इसमेरे संशयका छेदन करनेवाला नहीं संभवहोताहै ॥ ३९ ॥

श्रीभगवानुवाच।

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते।
नहि कल्याणकृत् कश्चिद्दुर्गतिं तात गच्छति ॥४०॥

शङ्करभाष्यम्।

पार्थेति हे पार्थ नैव इहलोके नामुत्र परस्मिन् वा लोके विनाशस्तस्यविद्यते नास्ति नाशो नामपूर्वस्माद्धि न जन्मप्राप्तिः स तस्य योगभ्रष्टस्य नास्ति नहि यस्मात् कारणात् कल्याणकृत् शुभकृत् कश्चिद्दुर्गतिं कुत्सितांगतिं हे तात तनोत्यात्मानं पुत्ररूपेणेति पिता तात उच्यते पिता एव पुत्र इति पुत्रोऽपि तात उच्यते शिष्योऽपि पुत्रतुल्य उच्यते यतो गच्छति ॥ ४० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

योगिनो नाशाशंकां परिहरन्नुत्तरमाह भगवानिति यदुक्तमुभयभ्रष्टो योगी नश्यतीति तत्राह पार्थेति तत्र हेतुमाह नहीति योगिनो मार्गद्वयाद्भ्रष्टस्यैहिको नाशः शिष्टगर्हालक्षणो न भवतीति श्रद्धादेः सद्भावात्तथापि कथमामुष्मिकनाशशून्यत्वमित्याशङ्क्य तद्रूपनिरूपणपूर्वकं तदभावं प्रतिजानीते नाशो नामेति तत्र हेतुभागं विभजते नहीत्यादिना उभयभ्रष्टस्यापि श्रद्धेन्द्रियसंयमादेः सामिकृतश्रवणादेश्चाभावादुपपन्नं शुभकृत्त्वं कथं पुत्रस्थानीयः शिष्यः सम्बोध्यते पितुरेव तात शब्दत्वादित्याशङ्क्याह तनोतीति तेन पुत्रस्थानीयस्य शिष्यस्य तातेति सम्बोधनमविरुद्धमित्यर्थः न गच्छति कुत्सितां गतिं कल्याणकृत्वादिति नाशाभावः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका।

अत्रोत्तरं श्रीभगवानुवाच पार्थेति सार्द्धैश्चतुर्भि इह लोके नाश उभयभ्रंशात् पातित्यं अमुत्र परलोके नाशो नरकप्राप्तिस्तदुभयं तस्य नास्त्येव यतः कल्याणकृत् शुभकारी कश्चिदपि दुर्गतिं न गच्छति अयञ्च शुभकारी श्रद्धया योगे प्रवृत्तत्वात् तनोतीति लोकरीत्या उपलालयन् सम्बोधयति ॥ ४० ॥

नवलभाष्य।

अब भगवान् इस प्रश्नका उत्तर कहतेहैं कि (पार्थेति) हे अर्जुन नतो इसलोकमें औरनपरलोकमें उस योगभ्रष्ट पुरुषका नाशहोताहै अर्थात् नी ले जन्मसेहीन जन्मकी प्राप्ति नहींहोतीहै क्योंकि हे तात जिसकारण कोई भी कल्याणके करनेवाला अर्थात् अच्छीबातका करनेवाला दुर्गति

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन फिर वह योगियोंके कुलमें जन्मको प्राप्तहोके पूर्वदेहमें अभ्यास
करी जो आत्मबुद्धि अर्थात् आत्मज्ञान तिसको फिर अनायासहीसे प्राप्त
होताहै और हे अर्जुन पूर्वकाकिया जो वह संस्कार तिसके कारणसे फिर
मोक्षहीकेलिये पहिलेसे भी अधिक यत्नमें प्रवृत्तहोताहै ॥ ४३ ॥

पूर्व्वाभ्यासेन तेनैव क्रियते ह्यवशोऽपि सः ।
जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्त्तते ॥ ४४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथम्भूतं पूर्व्वदेहबुद्धिसंयोगं इति तदुच्यते पूर्वेति यः पूर्व्वजन्मनि कृतोऽभ्यासः स पूर्व्वा-
भ्यासस्तेनैव वलवता ह्रियते संसिद्धौ हि यस्मादवशोऽपि सः योगभ्रष्टः न कृतंचेत् योगाभ्या-
सजात् संस्कारात् वलवत्तरमधर्मादिलक्षणं कर्म तदा योगाभ्यासजनितेन संस्कारेणाह्रियतेऽधर्म
श्चेद्वलवत्तरः कृतस्तेन योगजोऽपि संस्कारोऽभिभूयत एव तत्क्षये तु योगजः संस्कारः स्वयमेव
कार्य्यमारभते न दीर्घकालस्थस्यापि विनाशस्तस्यास्तीत्यर्थाजिज्ञासुरपि योगस्य स्वरूपं ज्ञातुमि-
च्छन् योगमार्गे प्रवृत्तः संन्यासी योगभ्रष्टः सामर्थ्यात् सोपि शब्दब्रह्मवेदोक्तकर्मानुष्ठानफल-
मतिवर्त्तते अपाकरिष्यति किमुत बुद्ध्या यो योगं तन्निष्ठो
अभ्यासं कुर्य्यात् ॥ ४४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

यदि पूर्वसंस्कारोऽस्येच्छामुपनयन् प्रवर्तयति तथाचाप्रवृत्तिरनिच्छया स्यादित्या-
शङ्क्याह पूर्वेति स हि योगभ्रष्टः समनन्तरजन्मकृतसंस्कारवशादुत्तरस्मिन् जन्मनि अनि-
च्छन्नपि योगं प्रत्येवाकृष्टो भवतीत्यर्थः तत्र कैमुतिकन्यायं सूचयति जिज्ञासुरिति पूर्वार्द्धं
विभजते पूर्वेति तस्मान्नेच्छया तस्य प्रवृत्तिरिति शेषः योगभ्रष्टस्याधर्मादिप्रतिबन्धेऽपि
तर्हि पूर्वाभ्यासवशाद् बुद्धिसम्बन्धः स्यादित्याशङ्क्याह नेत्यादिना यदि योगभ्रष्टे न यो-
गाभ्यासजनितसंस्कारप्राबल्यात् प्रवलतरधर्मप्रभेदरूपं कर्म न कृतं स्यात् तदानेन संस्का-
रेण वशीकृतः सन्निच्छादिरहितोऽपि बुद्धिसम्बन्धभाग् भवतीत्यर्थः विपक्षे योगसंस्कार
स्याभिभूतत्वान्न कार्य्यारम्भकत्वमित्याह अधर्मश्चेदिति योगजसंस्कारस्याधर्माभिभूतस्
कार्य्यमकृत्वैवाभिभावकप्राबल्ये प्रणाशः स्यादित्याशङ्क्याह तत्क्षये त्विति कालस्य
धानान्निवृत्तिं शंकित्वोक्तेनेति तृणजलौकादृष्टान्तश्रुत्या संस्कारस्य दीर्घतायाः समधिग
स्यादिति भावः कैमुतिकन्यायोक्तिपरमुत्तरार्द्धं विभजते जिज्ञासुरपीत्यादिना अत्र
संन्यासीति विशेषणं पूर्ववदवधेयमित्याह सामर्थ्यादिति नहि कर्म्मी कर्ममार्गे प्र
स्ततो भ्रष्टः शंकितुं शक्यते अतः संन्यासी पूर्वोक्तविशेषणैः विशिष्टो योगभ्रष्टो
सोपि वैदिकं कर्म तत्फलञ्चातिवर्त्तते किमुत योग बुद्ध्या तन्निष्ठः सदाभ्यासं कुर्वन्
तत्फलञ्चातिवर्त्तते किमिति वक्तव्यमिति योजना योगनिष्ठस्य कर्म तत्फलाति-
रातोऽधिकफलावाप्तिर्विवक्ष्यते ॥ ४४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र हेतुः पूर्वेति तेनैव पूर्वदेहकृताभ्यासेनावशोऽपि कुतश्चिदन्तरायात् [illegible]
[illegible] विषयेभ्यः [illegible] [illegible] क्रियते तदेव पूर्वाभ्यासेन [illegible]

बुद्धिमतां एतद्धि जन्म यद्दरिद्राणां योगिनां कुले दुर्लभ्यतरं दुःखेन लभ्यतरं पूर्वमपेक्ष्य लोके जन्म यदीदृशं यथोक्तविशेषणे कुले यस्मात् ॥ ४२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

आढ्यवैराग्यादिकल्याणाधिक्ये पक्षान्तरमाह अथवेति योगिनामिति कर्म्मिणां ग्रहणं माभूदिति विशिनष्टि धीमतामिति ब्रह्मविद्यावतां शुचीनां दरिद्राणां कुले जन्म दुर्लभं प्रमादकारणाभावादित्याह एतद्धीति किमपेक्ष्यास्य जन्मनो दुःखलभ्याद्पि दुःख-लभ्यतरत्वं तदाह पूर्व्वमिति यद्यपि विभूतिमतां शुचीनां गृहे जन्म दुःखलभ्यं तथापि तदपेक्षया इदं जन्म दुःखलभ्यतरं यदीदृशं शुचीनां दरिद्राणां विद्यावतामिति विशेषणोपेते कुले लोके जन्मलक्षणमित्यर्थः यदुक्तमपरं जन्मोक्तं तस्योत्तमत्वे हेतुमाह यस्मादिति ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका।

अल्पकालाभ्यस्तयोगभ्रंशे गतिविशेषमुक्त्वा चिराभ्यस्तयोगभ्रंशे पक्षान्तरमाह अथवेति योगनिष्ठानां धीमतां ज्ञानिनामेव कुले जायते ननु पूर्व्वोक्तानामनारूढयोगानां कुले एतज्जन्म स्तौति ईदृशं जन्म एतद्धि लोके दुर्लभतरं मोक्षहेतुत्वात् ॥ ४२ ॥

नवलभाष्य।

अथवा हे अर्जुन लक्ष्मीवान् पुरुषोंके कुलसे अन्य जो योगियोंका कुल अर्थात् दरिद्रीभी जे योगी तिनकाजो कुलतिसमें वह योगभ्रष्ट पुरुषउत्पन्न होताहै परन्तु यहयोगियोंके कुलमें जो जन्महै सो हेअर्जुन अत्यन्त दुर्लभहै अर्थात् बहुतसुकृत सहायहोयं तो ऐसीजगह जन्महोय लक्ष्मीयुक्त पुरुषोंके कुलसे दरिद्र योगियोंके कुलमें जन्मश्रेष्ठहै यह भगवानका आशयहै ॥ ४२ ॥

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम्।
यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्रेति तत्र योगिनां कुले तं बुद्धिसंयोगं बुद्ध्या संयोगं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकं पूर्वस्मिन् देहे भवं पौर्वदेहिकं यतते च यत्नं करोति ततस्तस्मात् पूर्व्वकृतात् संस्काराद्भूयः संसिद्धिनिमित्तं हे कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

बुद्धेत्यात्मविषयेति शेषः पूर्वस्मिन् देहे भवं तत्रानुष्ठितसाधनविशेषजनितमित्यर्थः यथोक्तजन्मनि साधनानुष्ठानमन्तरेणैव बुद्धिसम्बन्धः स्यादित्याशङ्क्याह यतते इति यत्नप्रयत्नानुष्ठानविषयः ॥ ४३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततः किमत आह तत्रेति तत्र द्विप्रकारेऽपि जन्मनि पूर्वदेहसम्बन्धिनं तमेव ब्रह्मविषयया बुद्ध्याः संयोगं लभते ततश्च भूयोऽधिकं संसिद्धौ मोक्षे यत्नं करोति ॥ ४३ ॥

स्वामिकृतटीका।

यदैवं मन्दप्रयत्नेऽपि योगी परां गतिं याति तदा यस्तु योगी प्रयत्नादुत्तरोत्तरमधिकं योगे यतमानो यत्नं कुर्वन् योगेनैव संशुद्धकिल्बिषो विधूतपापः सोनेऽकेषु जन्मसूपचितेन योगेन संसिद्धः सम्यग्ज्ञानी भूत्वा ततः श्रेष्ठां गतिं यातीति किंवक्तव्यमित्यर्थः ॥ ४५॥

नवलभाष्य।

काहेसे योगश्रेष्ठहै इस आकांक्षामें कहतेहैं कि (प्रयत्नादिति) हे अर्जुन अधिक यत्न करताहुआ जो योगी सो शुद्धहुये हैं पापजिसके ऐसाहोके अर्थात् पापरहित होके अनेक जन्मोंमें संचयाकिया जो योग तिसकरके सम्यग्दर्शन ज्ञानरूप सिद्धिको प्राप्तहोके परमगतिको प्राप्तहोताहै ॥ ४५ ॥

तपस्विभ्योऽधिकोयोगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽधिकः।
कर्मिभ्यश्चाधिकोयोगी तस्माद्योगी भवार्ज्जुन ॥ ४६॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्मादेवं तस्मात् तपस्विभ्य इति तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योपि ज्ञानमात्रशास्त्रार्थपाण्डित्यं तद्वद्भ्योऽपि मतो ज्ञातोऽधिकः श्रेष्ठ इति कर्मिभ्योऽग्निहोत्रादिकर्म तद्वद्भ्योऽधिको योगी विशिष्टः तस्माद्योगी भवाऽर्जुन ॥ ४६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

सम्यग्ज्ञानद्वारा मोक्षहेतुत्वं योगस्योक्तमनूद्य योगिनः सर्वाधिकत्वमाह यस्मादिति योगस्य सर्वस्मादुत्कर्षादवश्यकर्तव्यत्वाय योगिनः सर्वाधिक्यं साधयति तपस्विभ्य इति योगिनो ज्ञानिनश्च पर्य्यायत्वात् कथं तस्य ज्ञानिभ्योऽधिकत्वमित्याशङ्क्याह ज्ञानमिति योगिनः सर्वाधिकत्वे फलितमाह तस्मादिति ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवं तस्मात्तपस्विभ्य इति कृच्छ्रचान्द्रायणादितपोनिष्ठेभ्योऽपि ज्ञानिभ्यः शास्त्रविज्ञानवद्भ्योपि कर्म्मिभ्य इष्टापूर्तादिकर्मकारिभ्योपि योगिश्रेष्ठो ममाऽभिमतः तस्मात्त्वंयोगी भव ॥ ४६॥

नवलभाष्य।

जिससेऐसाहै तिससे हेअर्जुन तपस्वी जे तप करनेवालेहैं तिनसे योगी श्रेष्ठहै और ज्ञानी जे शास्त्रोंके अर्थके जाननेवाले जे पण्डितलोग हैं तिनसे भी योगीश्रेष्ठहै और उनशास्त्रोंको जानके जे अग्निहोत्रादि कर्म करनेवाले हैं तिनसे भी योगीमुझको अधिकश्रेष्ठ अभिमतहै तिससे हे अर्जुन तू भी योगीहो अर्थात् योगाभ्यासमें तत्परहोउ ४६ ॥ ॥

योगिनामपि सर्व्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना।
श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः॥ ४७॥
इति श्रीभगवद्गीतायां ध्यानयोगो नाम षष्ठोऽध्यायः॥ ६॥

नैर्मुच्यत इतोमसर्थं कैमुतिकन्यायेन स्पष्टयति जिज्ञासुरिति साद्धं न योगस्य स्वरूपं जिज्ञासुरेव केवलं न तु प्राप्तयोगः एवंभूतो योगप्रविष्टमात्रोऽपि पापवशाद्योगभ्रष्टोऽपि शब्दब्रह्मवेदमतिवर्त्तते वेदोक्तकर्मफलान्यतिक्रामति तेभ्योऽधिकं फलं प्राप्य मुच्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

नवलभाष्य।

कैसापूर्व देहका वुद्धि संयोगहै यह सूचन कराते कहतेहैं (पूर्वेति) हेअर्जुन पूर्वजन्ममें कियाजो योगाभ्यास तिसके वलकरके अवशभी पराधीनजो वह योगभ्रष्ट सो मोक्षमार्गमें प्रवृत्त कियाजाताहै अर्थात् उसपूर्वजन्मके संस्कार वशसे किसीविध्न करके वाधित नहींहुआ योगहीमें प्रवृत्तहोताहै परन्तु जब योगाभ्यासके संस्कारसे प्रवलकोई अधर्म न कियाहोय तो ऐसा ही होताहै और जो कदाचित् योगाभ्यासकी अपेक्षासे अधर्मही अधिक कियाहोताहै तौ उसवलवान् अधर्मके संस्कारसे योगका संस्कार तिरस्कृत होजाताहै अर्थात् तब कुछकाल विषय सेवनादिकका उसको विघ्नहोताहै तिसके भोगके क्षयमें फिर योगका संस्कार उदयहोताहै तौ फिर योगमें प्रवृत्तहोताहै और बहुत कालका कियाहुआ भी योगहै परन्तु उसके संस्कार का नाश तौ कभी नहींहोता है इससे हे अर्जुन योगका जिज्ञासू भी होय अर्थात् योगके स्वरूपके जाननेकी इच्छा करताहुआ भीजो पुरुषनाम योग भ्रष्ट संन्यासी सो वेदोक्त कर्मोंके फलोंको उल्लंघन करताहै अर्थात् तिन्होंके बन्धनमें नहींआता और तिससे अधिक सुखको प्राप्तहोताहै और जो योग शास्त्रको जानके जैसाचाहिये तैसे योगाभ्यास करताहुआ कर्म्म गतिको उल्लंघन करैहै इसका क्या कहनाहै ॥ ४४ ॥

प्रयत्नात् यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः।
अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कुतश्च योगित्वं श्रेय इति प्रयत्नादिति प्रयत्नात् प्रयतमानादधिकतरं यतमान इत्यर्थः तत्र योगी विद्वान् संशुद्धकिल्बिषो विशुद्धकिल्बिषः स शुद्धपापोऽनेकेषु जन्मसु किञ्चित् किञ्चित् संस्कारजातमुपचित्य तेनोपचितेनानेकजन्मकृतेन संसिद्धोऽनेकजन्मसंसिद्धः ततो लब्धसम्यग्दर्शनः सन् याति परां प्रकृष्टां गतिं ॥ ४५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

योगनिष्ठस्य श्रेष्ठत्वे हेत्वन्तरं युक्तं उत्तरश्लोकमवतारयति कुतश्चेति मृदुप्रयत्नेन मोच्यते चेदधिकप्रयत्नस्य योगहेतोरकिञ्चित्करत्वमित्याशङ्क्य हेत्वन्तरमिव प्रकटयति प्रयत्नादिति तत्र योगविषये प्रयत्नातिरेके सतीत्यर्थः ततः सञ्चितसंस्कारसमुदायादिति मायत् समुत्पन्नसम्यग्दर्शनवशात् प्रकृष्टा गतिः संन्यासिना लभ्यते तेन शीघ्रं मुक्तिच्छ अधिकप्रयत्नो भवेदल्पप्रयत्नस्तु चिरेणैव मुक्तिभागित्यर्थः ॥ ४५ ॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

सप्तमोऽध्यायः।

श्रीभगवानुवाच।

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः।
असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु॥ १॥

शङ्करभाष्यम्।

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना। श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मत इति प्रश्नबीजमुपन्यस्य स्वयमेव ईदृशं मदीयं तत्त्वमेवं मद्गतान्तरात्मा स्यादित्येतद्विवक्षुर्भगवानुवाच मयीति मयि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं मनो यस्य स मय्यासक्तमनाः हे पार्थ योगं युञ्जन् मनःसमाधानं कुर्वन् मदाश्रयोऽहमेव परमेश्वर आश्रयो यस्य स मदाश्रयो यो हि कश्चित् पुरुषार्थेन केनचिदर्थी भवति स तत् साधनं कर्माग्निहोत्रादितपोदानं वा किंचिदाश्रयं प्रतिपद्यते अयन्तु योगी मामेवाश्रयं प्रतिपद्यते हित्वान्यत् साधनान्तरं मय्येवासक्तमनाः भवति यस्त्वमेवम्भूतः सन् असंशयं समग्रं समस्तः विभूतिबलशक्त्यैश्वर्य्यादिगुणसम्पन्नं मां यथा येन प्रकारेण ज्ञास्यसि संशयमन्तरेणैवमेव भगवानिति तच्छृणूच्यमानं मया॥ १॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कर्मसंन्यासात्मकसाधनप्रधानं त्वंपदार्थप्रधानं वा प्रथमषट्कं व्याख्याय मध्यमषट्कमुपास्यनिष्ठं तत्पदार्थनिष्ठं वा व्याख्यातुमारभमाणः सप्तमाध्यायमवतारयति योगिनामिति अतीताध्यायान्तेनान्तरात्मना यो भजते मामिति प्रश्नबीजं प्रदर्श्य कीदृशं भगवतस्तत्त्वं कथं वा मद्गतान्तरात्मा स्यादित्यर्जुनस्य प्रश्नद्वये जाते स्वयमेव भगवान् अपृष्टमेव तद्वक्तुं इच्छन्नुक्तवानित्यर्थः परमेश्वरस्य वक्ष्यमाणविशेषणं सकलजगदायतनत्वादिना नानाविधविभूतिभागित्वं तत्रासक्तिर्मनसो विषयान्तरपरिहारेण तन्निष्ठत्वं मनसो भगवत्येवासक्तौ हेतुमाह योगमिति विषयान्तरपरिहारे हि गोचरमालोच्यमानो भगवत्येव प्रतिष्ठितो भवतीत्यर्थः तथापि स्वाश्रये पुरुषो मनः स्थापयति नान्यत्रेत्याशङ्क्याह मदाश्रय इति योगिनो यदीश्वराश्रयत्वेन तस्मिन्नेवासक्तमनस्त्वमुक्तं तदुपपादयति यो हीति ईश्वरात्स्वाश्रयस्य प्रतिपत्तिमेव प्रकटयति हित्वेति अस्तु योगिनस्त्वदाश्रयप्रतिपत्त्या मनसस्त्वय्येवासक्तिस्तथापि मम किमायातमित्या-

शङ्करभाष्यम्।

योगिनामिति योगिनामपि सर्वेषां रुद्रादिध्यानपराणां मध्ये मद्गतेनमयि वासुदेवे सम नान्तरात्मनान्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्दधानः सन्भजते सेवते यो मां स मे मम युक्तत शयेन युक्तो मतोऽभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

इतिश्रीभगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

नत्वादित्यो विराडात्मा सूत्रं कारणमक्षरमित्येतेषामुपासका भूयांसो योगिनो म्यन्ते तेषां कतमः श्रेयानिष्यते तत्राह योगिनामिति यो भगवन्तं सगुणं निर्गुणं यथोक्तेन चेतसा श्रद्दधानः सन्ननवरतमनुसन्धत्ते स युक्तानां मध्येऽतिशयेन युक्तः नीश्वरस्याभिप्रेयः नहि तदीयोऽभिप्रायोऽन्यथाभवितुमर्हतीत्यर्थः तदनेनाध्यायेन योगस्य संन्यासहेतोर्मर्यादां दर्शयता सांगयोगं विवृण्वता मनोनिग्रहोपायो योगभ्रष्टस्यात्यन्तिकनाशशंकाञ्च शिथिलयता त्वं पदार्थाभिन्नस्य ज्ञाननिष्ठ वाक्यार्थज्ञानान्मुक्तिरिति साधितम् ॥ ४७ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका।

योगिनामपि यमनियमादिपराणां मध्ये मद्भक्तः श्रेष्ठ इत्याह योगिनामपीति म तेन मय्यासक्तेनान्तरात्मना मनसा यो मां परमेश्वरं श्रद्धायुक्तः सन् भजते स क्तेभ्यः श्रेष्ठो मम सम्मतः अतो मद्भक्तो भवेति भावः ॥ आत्मयोगमवोचद्यो म योगशिरोमणिम् । तं वन्दे परमानन्दं माधवं भक्तसेवधिम् ॥ ४७ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृते षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन योगियोंमेंभी जे रुद्रादि देवताओंके ध्यान में परा योगी हैं तिनयोगियोंके मध्यमें मैं जो वासुदेव परमात्मा तिसमें ल हुआ जो अन्तःकरण तिसकरके श्रद्धायुक्तहोके जो मेराभजन करता मुझको सबसेश्रेष्ठ योगी अभिमतहैअर्थात् उसीमें योगिशब्दकाअर्थ पायाजाताहै यहमेरा अभिप्रायहै ॥ ४७ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्यंमगंयानुसारसंस्कृत नन्दर्दिकामृतान्येनवलभाष्येषष्ठोऽध्यायसमाप्तः ॥ ६ ॥

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

सप्तमोऽध्यायः।

श्रीभगवानुवाच।

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः।
असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु॥ १॥

शङ्करभाष्यम्।

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना। श्रद्धावान् भजते यो मां समेयुक्ततमो मत इति
बीजमुपन्यस्य स्वयमेव ईदृशं मदीयं तत्त्वमेवं मद्गतान्तरात्मा स्यादित्येतद्विवक्षुर्भगवानुवाच
मयीति मयि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं मनो यस्य स मय्यासक्तमनाः हे पार्थ
युञ्जन् मनःसमाधानं कुर्वन् मदाश्रयोऽहमेव परमेश्वर आश्रयो यस्य स मदाश्रयो
कश्चित् पुरुषार्थेन केनचिदर्थी भवति स तत् साधनं कर्माग्निहोत्रादितपोदानं वा किंचिदा
प्रतिपद्यते अयन्तु योगी मामेवाश्रयं प्रतिपद्यते हित्वान्यत् साधनान्तरं मय्येवासक्तमनाः भ
यस्त्वमेवम्भूतः सन् असंशयं समग्रं समस्तः विभूतिबलशक्त्यैश्वर्यादिगुणसम्पन्नं मां यथा
प्रकारेण ज्ञास्यसि संशयमन्तरेणैवमेव भगवानिति तच्छृणूच्यमानं मया॥ १॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कर्मसंन्यासात्मकसाधनप्रधानं त्वं पदार्थप्रधानं वा प्रथमषट्कं व्याख्याय मध्यम
कमुपास्यनिष्ठं तत्पदार्थनिष्ठं वा व्याख्यातुमारभमाणः समनन्तराध्यायमवतारय
योगिनामिति अतीताध्यायान्तेनान्तरात्मना यो भजते मामिति प्रश्नबीजं प्र
कीदृशं भगवतस्तत्त्वं कथं वा मद्गतान्तरात्मा स्यादित्यर्जुनस्य प्रश्नद्वये जाते स्वय
भगवान् अपृष्टमेव तद्वक्तुं इच्छन्नुक्तवानित्यर्थः परमेश्वरस्य वक्ष्यमाणविशेषणं सकल
गदायतनत्वादिना नानाविधविभूतिभागित्वं तत्रासक्तिर्मनसो विषयान्तरपरिहारेण
निष्ठस्य मनसो भगवत्येवासक्तौ हेतुमाह योगमिति विषयान्तरपरिहारे हि गोचरमा
प्यमानो भगवत्येव प्रतिष्ठितो भवतीत्यर्थः तथापि स्वाश्रये पुरुषो मनः स्थापय
मानत्वेन्याशङ्क्याह मदाश्रय इति योगिनो यदीश्वराश्रयत्वेन तन्निःश्रेयसमनन्य
न्यात तदुपपादयति यो होति ईश्वराश्रयत्वस्य प्रतिपत्तिमेव प्रकटयति हित्वे
अन्तु योगिनस्त्वदाश्रयप्रतिपत्त्या मनसस्त्वय्येवासक्तिस्तथापि सम किमायातमित्य

शङ्करभाष्यम्।

योगिनामिति योगिनामपि सर्वेषां रुद्रादिध्यानपराणां मध्ये मद्गतेनमयि वासुदेवे समाहितेनान्तरात्मनान्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्दधानः सन्भजते सेवते यो मां स मे मम युक्ततमोऽतिशयेन युक्तो मतोऽभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

इतिश्रीभगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

नन्वादित्यो विराडात्मा सूत्रं कारणमक्षरमित्येतेषामुपासका भूयांसो योगिनो दृश्यन्ते तेषां कतमः श्रेयानिष्यते तत्राह योगिनामिति यो भगवन्तं सगुणं निर्गुणं वा यथोक्तेन चेतसा श्रद्दधानः सन्ननवरतमनुसन्धत्ते स युक्तानां मध्येऽतिशयेन युक्तः सन् मे नेश्वरस्याभिप्रेयः नहि तदीयोऽभिप्रायोन्यथाभवितुमर्हतीत्यर्थः तदनेनाध्यायेन कर्मयोगस्य संन्यासहेतोर्मर्यादां दर्शयता सांगयोगं विवृण्वता मनोनिग्रहोपायमुपदिश्य योगभ्रष्टस्यात्यन्तिकनाशशंकाञ्च शिथिलयता त्वं पदार्थाभिज्ञस्य ज्ञाननिष्ठस्य वाक्यार्थज्ञानान्मुक्तिरिति साधितम् ॥ ४७ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका।

योगिनामपि यमनियमादिपराणां मध्ये मद्भक्तः श्रेष्ठ इत्याह योगिनामपीति मद्गतेन मय्यासक्तेनान्तरात्मना मनसा यो मां परमेश्वरं श्रद्धायुक्तः सन् भजते स योगारूढेभ्यः श्रेष्ठो मम सम्मतः अतो मद्भक्तो भवेति भावः ॥ आत्मयोगमवोचद्यो भक्तियोगशिरोमणिम्। तं वन्दे परमानन्दं माधवं भक्तसेवधिम् ॥ ४७ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृते षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन योगियोंमेंभी जे रुद्रादि देवताओंके ध्यान में तत्पर योगी हैं तिनयोगियोंके मध्यमें मे जो वासुदेव परमात्मा तिसमें लगा हुआ जो अन्तःकरण तिसकरके श्रद्धायुक्त होके जो मेराभजन करता है सो हमारा मतमें श्रेष्ठ योगी अभिमत है अर्थात् उत्तम योगी [illegible] ऐसा जानाहै यह मेरा अभिप्राय है ॥ ४७ ॥

इतिश्री [illegible] षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः।
यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते॥ २॥

शङ्करभाष्यम्।

तच्च मद्विषयं ज्ञानमिति ज्ञानं ते तुभ्यमहं सविज्ञानं विज्ञानसहितं स्वानुभवसंयुक्तमिदं वक्ष्यामि कथयिष्याम्यशेषतः कात्स्न्र्येन तज्ज्ञानं विवक्षितं स्तौति श्रोतुरभिमुखीकरणाय यत् ज्ञात्वा यत् ज्ञानं ज्ञात्वा नेह भूयः पुनः ज्ञातव्यं पुरुषार्थसाधनमवशिष्यते नावशेषो भवतीति तत्त्वज्ञो यः स सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः॥ २॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ज्ञास्यसीत्युक्त्या परोक्षज्ञानशंकायां तन्निवृत्त्यर्थं तदुक्तिप्रकारमेव विवृणोति तच्चेति इदमपरोक्षं ज्ञानं चैतन्यं तस्य सविज्ञातस्य प्रतिलम्भे किं स्यादित्याशङ्क्याह यज्ज्ञात्वेति इदमाचैतन्यस्य परोक्षत्वं व्यावर्त्तते तदेव सविज्ञानमिति विशेषणेन स्फुटयति अशेषतः अनवशेषेण तद्वेदनफलोपन्यासेन श्रोतारं तत्श्रवणप्रवणं करोति तज्ज्ञानमिति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिमाश्रित्योत्तरार्द्धतात्पर्यमाह यज्ज्ञात्वेति॥ २॥

स्वामिकृतटीका।

वक्ष्यमाणं स्तौति ज्ञानमिति ज्ञानं शास्त्रीयं विज्ञानमनुभवस्तत्सहितमिदं मद्विषयमशेषतः साकल्येन वक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा इह श्रेयोमार्गे वर्त्तमानस्य पुनरन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्टं न भवति तेनैव कृतार्थो भवतीत्यर्थः॥ २॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन विज्ञान सहित अर्थात् अनुभव सहित जो यहज्ञान तिसको मैं तुझसे संपूर्ण भावकरके कहताहूं अब श्रोताको सन्मुख करने को भगवान् जिसज्ञानको आगे कहेंगे तिसकी स्तुति करते हैं अर्थात् तारीफ करतेहैं कि हे अर्जुन जिसज्ञानको जानके फिर और जानने योग्य कुछ बाकीनहीं रहेगा अर्थात् जो तत्त्वज्ञ पुरुष होताहै सो सर्वज्ञ होताहै॥ २॥

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये।
यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः॥ ३॥

शङ्करभाष्यम्।

अतो विशिष्टफलत्वात् दुर्लभतरं ज्ञानं कथमित्युच्यते मनुष्याणामिति मनुष्याणां मध्ये सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये सिद्ध्यर्थं यतति प्रयत्नं करोति तेषां यततामपि सिद्धानां सिद्धा हि ते ये मोक्षाय मोक्षमार्गे यतन्ते तेषां कश्चिदेव मां वेत्ति तत्त्वतो यथावत्॥ ३॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भगवत्प्रसादलभ्यज्ञानस्य विशिष्टफलत्वमुक्त्वा फलितमाह अत इति [illegible] दुर्लभत्वं [illegible] प्रकटयति कथमित्यादिना [illegible] [illegible] कश्चिद्यतति सिद्धये [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

बुद्धिशब्दस्य निश्चयात्मककरणविषयत्वमाशङ्क्याह बुद्धिरितीति नहि हिरण्यगर्भसमष्टिबुद्धिरूपमन्तरेण व्यष्टिबुद्धिः सिध्यतीत्यर्थः अहङ्कारस्याभिमानविशेषात्मकत्वेनान्तःकरणप्रभेदत्वं व्यावर्त्तयति अहङ्कार इति अविद्यासंयुक्तमित्यविद्यात्मकमित्यर्थः कथं मूलकारणस्याहङ्कारशब्दत्वमित्याशङ्क्योक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति यथेत्यादिना मूलकारणस्याहङ्कारशब्दत्वे हेतुमाह प्रवर्तकत्वादिति तस्य प्रवर्तकत्वं प्रपञ्चयति अहङ्कार एवेति सत्येवाहङ्कारे ममकारो भवति तयोश्चाभावे सर्वाऽप्रवृत्तिरिति प्रसिद्धमित्यर्थः उक्तां प्रकृतिमुपसंहरति इतीयमिति इयमित्यपरोक्षा साक्षिदृश्येति यावत् ऐश्वरी तदाश्रया तदैश्वर्योपाधिभूता प्रक्रियते महदाद्याकारेणेति प्रकृतिस्त्रिगुणं जगदुपादानं प्रधानमिति मतं व्युदस्यति मायेति तस्यास्तत्कार्याकारेण परिणामयोग्यत्वं द्योतयति शक्तिरिति अष्टधेति अष्टभिः प्रकारैरिति यावत् ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं श्रोतारमभिमुखीकृत्येदानीं प्रकृतिद्वारा सृष्ट्यादिकर्तृत्वेनेश्वरतत्त्वं प्रतिज्ञातं निरूपयिष्यन् परापरभेदेन प्रकृतिद्वयमाह भूमिरिति द्वाभ्यां भूम्यादीनि पञ्चभूतसूक्ष्माणि मनःशब्देन तत्कारणभूतोऽहङ्कारः बुद्धिशब्देन तत्कारणं महत्तत्त्वं अहङ्कारशब्देन तत्कारणमविद्या इत्येवमष्टधा भिन्ना यद्वा भूम्यादिशब्दैः पञ्चमहाभूतानि सूक्ष्मैः सहैकीकृत्य गृह्यन्ते अहङ्कारशब्देनैवाहङ्कारस्तेनैव तत्कार्याणीन्द्रियाण्यपि गृह्यन्ते बुद्धिरिति महत्तत्त्वं मनःशब्देन तु मनसैवोन्नेयमव्यक्तस्वरूपं प्रधानमित्यनेन प्रकारेणमे प्रकृतिर्मायाख्या शक्तिरष्टधा भिन्ना विभागं प्राप्ता चतुर्विंशतिभेदभिन्नाप्यष्टस्वेवान्तर्भाव विवक्षयाऽष्टधा भिन्नेत्युक्तं तथाच क्षेत्राध्याये इमामेव प्रकृतिं चतुर्विंशतितत्त्वात्मना प्रपञ्चयिष्यति ॥ महाभूतान्यहङ्कारो बुद्धिरव्यक्तमेवचाइन्द्रियाणि दशैकञ्च पञ्च चेन्द्रियगोचरा इति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब इसके उपरांत श्रोता जो अर्जुन तिसको रुचिके उत्पन्न करानेवाले वचनों करके भगवान् अपने संमुख करके कहनेके योग्य जो पदार्थ तिसको कहते हैं कि (भूमिरिति) हे अर्जुन भूमिं अर्थात् यहां भूमिशब्द करके भूमि का सूक्ष्मरूप जो तन्मात्रागन्ध तिसका ग्रहण विवक्षितहै कुछ स्थूल पृथिवीका ग्रहण नहींहै क्योंकि आगे (भिन्नाप्रकृतिरष्टधा) यहां भूम्यादिकों को प्रकृति शब्दकरिके भगवान् कहेंगे तो उससे विरोध पायाजायगा क्योंकि प्रकृतिनाम गन्धादिकोंहीकाहै पृथिवी आदिस्थूल भूतोंको तो विकार शब्द करके कहाहै तैसेही जलशब्दसे यहां रसका ग्रहणहै और अग्निशब्दकरिके रूपका ग्रहणहै और वायुशब्द करके स्पर्शका ग्रहणहै और आकाश शब्द करके शब्दका ग्रहणहै और मनशब्दसे मनका कारण जो अहंकार तिसका ग्रहणहै और बुद्धि शब्दकरिके महत्तत्त्वका ग्रहणहै जो हिरण्य गर्भकी बुद्धि है उस बुद्धिमें सबजीवोंकी व्यष्टि बुद्धियां अन्तर्गतहोतीहैं अर्थात् उसके भीतर आजातीहैं और ऐसेही अहंकार शब्दकरके अविद्या संयुक्त अव्यक्तका ग्रहणहै जैसे विषसे मिलाहुआ जो अन्नहै सो विषही कहाजाताहै ऐसेही

सिद्धिमित्याशङ्क्याह सिद्धा एवेति सर्वेषामेव तेषां ज्ञानोदयात्तस्य सुलभत्वमित्याश-
ङ्क्याह तेषामिति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

मद्भक्तिं विना तु मज्ज्ञानं दुर्लभमित्याह मनुष्याणामिति असंख्यातानां जी-
मध्ये मनुष्यव्यतिरिक्तानां श्रेयसि प्रवृत्तिरेव नास्ति मनुष्याणान्तु सहस्रेषु मध्ये क-
देव पुण्यवशात् सिद्धये आत्मज्ञानाय प्रयतते प्रयत्नं कुर्वतामपि सहस्रेषु प्राक्तनपुण्य-
दात्मानं वेत्ति तादृशानां चात्मज्ञानां सहस्रेषु कश्चिदेव मां परमात्मानं मत्प्र-
तत्त्वतो वेत्ति तदेवमतिदुर्लभमप्यात्मतत्त्वं तुभ्यमहं वक्ष्यामीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य।

इससे विशेष फलरूप होनेसे वह अतिदुर्लभज्ञानकैसाहै इसप्रकार
कहते हैं कि(मनुष्याणामिति) हे अर्जुन मनुष्योंके मध्यमें अनेक हजा-
कोईएकतौ मोक्षकेअर्थ यत्नकरताहै और मोक्षके अर्थ यत्नकरतेहुये जो
हैं अर्थात् मोक्षमार्गमें प्रवृत्तहोके जे मोक्षकेलिये यत्नकरते हैं तेभी
सिद्धही कहाते हैं इससे भगवान्ने ऐसाकहा तिनयत्न करनेवाले सि-
मध्यमें भी कोईही मुझको तत्त्वकरके जानताहै अर्थात् यथावत् जानता
सव सिद्धलोग भी मुझको जैसामैहौं तैसा नहीं जानसके हैं ॥ ३ ॥

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च।
अहंकार इतीयं मे भिन्नाप्रकृतरष्टधा ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अतः श्रोतारं प्ररोचनेनाभिमुखीकृत्याह भूमिरिति भूमिरिति पृथिवीतन्मात्रमुच्यते न स्थू-
भिन्ना प्रकृतिरष्टधेति वचनात् तथाऽबादयोऽपि तन्मात्राण्येवोच्यन्ते आपोऽनलो वायुः ख-
मन इति मनसः कारणं अहंकारो गृह्यते बुद्धिरित्यहंकारकारणं महत्तत्त्वं अहंकार इत्यवि-
द्यासंयुक्तमव्यक्तं यथा विषसंयुक्तमन्नं विषमुच्यते एवमहंकारवासनावदव्यक्तं मूलका-
रणमहंकार इत्युच्यते प्रवर्तकत्वादहंकारस्य एवहि सर्वस्य प्रवृत्तिबीजं दृष्टं लोके इतीयं य-
थोक्ता प्रकृतिर्मे ममैश्वरी मायाशक्तिरष्टधा भिन्ना भेदमागता ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

[illegible]

शङ्करभाष्यम्।

एतादिति एतद्योनीन्येते परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणे प्रकृती योनी येषां भूतानां तान्येतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्येवमुपधारय जानीहि यस्मान्मम प्रकृतिर्योनिः कारणं सर्वभूतानां अतोऽहं कृत्स्नस्य समस्तस्य जगतः प्रभवः उत्पत्तिः प्रलयो विनाशस्तथा प्रकृतिद्वयद्वारेणाहं सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणमित्यर्थः ॥ ६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

उक्तप्रकृतिद्वये कार्यलिङ्गकमनुमानं प्रमाणयति एतद्योनीति प्रकृतिद्वयस्य जगत्कारणत्वे कथमीश्वरस्य जगत्कारणत्वं तदुपगतमित्याशङ्क्याह अहमिति एतद्योनीत्युक्ते समनन्तरप्रकृतजीवभूतप्रकृतावेतच्छब्दस्याव्यवधानात् प्रवृत्तिमाशङ्क्य व्याकरोति एतादिति सर्वाणि चेतनाचेतनानि जनिमन्तीत्यर्थः सर्वभूतकारणत्वेन प्रकृतिद्वयमङ्गीकृतञ्चेत् कथमहमित्ययुक्तमित्याशङ्क्याह यस्मादिति मम प्रकृती परमेश्वरस्योपाधितया स्थिते इत्यर्थः तर्हि प्रकृतिद्वयं कारणमीश्वरश्चेति जगतोऽनेकविधकारणांगीकरणं स्यादित्याशङ्क्याह प्रकृतीति अपरप्रकृतिरचेतनत्वात्परप्रकृतेश्चेतनत्वेऽपि किञ्चिज्ज्ञत्वात् ईश्वरस्यैव सर्वकारणत्वं युक्तमित्याह सर्वज्ञेति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका।

अनयोः प्रकृतित्वं दर्शयन् स्वस्य तद्द्वारा सृष्ट्यादिकारणत्वमाह एतदिति एते चेत्र चेत्रज्ञस्वरूपे प्रकृती योनी कारणभूते येषां तानि एतद्योनीनि स्थावरजंगमात्मकानि सर्वाणि भूतानीति उपधारय बुध्यस्व तत्र जड़ा प्रकृतिर्देहरूपेण परिणमते चेतना तु मदंशभूता भोक्तृत्वेन देहेषु प्रविश्य स्वकर्मणा तानि धारयति ते च मदीये प्रकृती मत्तः सम्भूते अतोऽहमेव कृत्स्नस्य सप्रकृतिकस्य जगतः प्रभवः प्रकर्षेण भवत्यस्मादिति प्रभवः परमकारणमहमित्यर्थः तथा प्रलीयतेऽनेनेति प्रलयः संहर्ताप्यहमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन ने अपरा और परा क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंज्ञकदोनों प्रकृतिहैं योनि अर्थात् कारण जिनके ऐसेसब भूतोंको अर्थात् प्राणियोंको तू जान और जिससे मेरी प्रकृति जो मायारूपशक्ति सो सबका कारणहै इससे प्रकृति द्वारा मैंही सबजगत्का प्रभवहों अर्थात् उत्पत्ति कारणहों और तैसेही प्रलय कारणभी मैंहीहूं अर्थात् मैं सर्वज्ञ ईश्वर जगत् कारणहों ॥ ६ ॥

मत्तः परतरं नान्यत् किंचिदस्ति धनंजय।
मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्मादेवमतःमत्तः इतिमत्तः परमेश्वरात् परतरं अन्यत् कारणान्तरं किञ्चिन्नास्ति नविद्यते अहमेव जगत्कारणमित्यर्थः हे धनञ्जय यस्मादेवं तस्मान्मयि परमेश्वरे सर्वाणि भूतानि सर्वमिदं जगत् प्रोतमनुस्यूतमनुगतमनुविद्धं ग्रथितमित्यर्थः दीर्घतन्तुषु पटवत् सूत्रे च मणिगणाइव ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रधानात् परतोऽक्षरात् पुरुषस्य परमात्मनोऽपि परादन्यत् परं स्यादित्याशङ्क्य

अहंकारकी वासनायुक्त जो अव्यक्त अर्थात् मूलकारण प्रकृतिसो भी यहां अहंकार शब्दकरके कहाजाता है क्योंकि अहंकारको प्रवर्त्तकत्व है अर्थात् अहंकारही प्रवृत्तिमें कारण लोकमें देखाहै इससे हे अर्जुन सबकी प्रवृत्ति करानेवाली मेरीप्रकृति जो ऐश्वरीमाया शक्ति अर्थात् मैं जो ईश्वर तिसकी मायाशक्तिरूप जो प्रकृति सोई गन्ध तन्मात्रादि भेदकरके आठप्रकारके भेद को प्राप्तहै ॥ ४ ॥

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मेऽपराम्।
जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्य्यते जगत् ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अपरेति अपरा न परा निकृष्टाऽशुद्धानर्थकरी संसाररूपा बन्धनात्मिकेयमितोऽन्यां यथोक्तायास्तु अन्यां विशुद्धां प्रकृतिं ममात्मभूतां विद्धि मे परां प्रकृष्टां जीवभूतां क्षेत्रज्ञलक्षणां प्राणधारणनिमित्तभूतां हे महाबाहो यया प्रकृत्या इदं धार्यते जगदन्तः प्रविष्टया ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अचेतनवर्गमेकीकर्तुं प्रकृतेरष्टधा परिणाममभिधाय. विकारावच्छिन्नं कार्यकरणं चेतनवर्गमेकीकर्तुं पुरुषस्य चैतन्यस्य विद्याशक्त्यवच्छिन्नस्यापि प्रकृतित्वं कथयितुमुक्तां प्रकृतिमनूद्य दर्शयति अपरेति निकृष्टत्वं स्पष्टयति अनर्थकरीति अनर्थकरत्वमेव स्फोरयति संसारेति कथञ्चिदप्यनन्यत्वव्यावृत्त्यर्थस्तुशब्दः अन्यामत्यन्तविलक्षणामिति यावत् अन्यत्वमेव स्पष्टयति विशुद्धामिति प्रकृतिशब्दस्यात्र प्रयुक्तस्यार्थान्तरमाह ममेति प्रकृष्टमेव भोक्तृत्वेन स्पष्टयति जीवभूतामिति प्रकृत्यन्तरादस्याः प्रकृतेरवान्तरविशेषमाह ययेति नहि जीवरहितं जगद्धारयितुं शक्यमित्याशयेनाह अन्तरिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका।

अपरामिमां प्रकृतिमुपसंहरन् परां प्रकृतिमाह अपरेयमिति अष्टधा या प्रकृतिरुक्ता इयमपरा निकृष्टा जड़त्वात् परार्थत्वाच्च इतः सकाशात् परां प्रकृष्टामन्यां जीवभूतां जीवस्वरूपां मे प्रकृतिं जानीहि परत्वे हेतुः यया चेतनया क्षेत्रज्ञस्वरूपया स्वकर्मद्वारेणेदञ्चजगद्धार्यते ॥ ५ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इसप्रकृतिका नाम अपराहै अर्थात् नहीं जो परनाम उत्कृष्टहोय नामनिकृष्ट अशुद्धहोय और अनर्थके करनेवाली इसीसे संसाररूप बन्धनहीहै स्वरूप जिसका ऐसीयहहै और इससे दूसरी जो शुद्ध चेतनरूप प्रकृतिहै जिसको प्राणधारण करनेसे जीव कहतेहैं सो तो मेरास्वरूपभूतहीहै इससे हे अर्जुन इसको तो तू पराजान अर्थात् उत्कृष्टजान जिसप्रकृति करके सबजगत् धारण कियाजाताहै अर्थात् जो सबजगत्के भीतर प्रवेश करके सबको धारण करतीहै ॥ ५ ॥

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय।
अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जगत्स्थितिहेतुत्वमेव प्रपञ्चयति रसोऽहमिति पञ्चभिः अप्सु रसोऽहं रस तन्मात्र स्वरूपया विभूत्या आश्रयत्वेनाप्सु स्थितोऽहमित्यर्थः तथा शशिसूर्ययोः प्रभास्मि चंद्रसूर्ये च प्रकाशरूपया विभूत्या तदाश्रयत्वेन स्थितोऽहमित्यर्थः अन्यत्रापीत्येवं द्रष्टव्यं सर्वेषु वेदेषु वैखरीरूपेषु तन्मूलभूत ओङ्कारोऽस्मि खे आकाशे शब्दः शब्दतन्मात्ररूपोऽस्मि नृषु पुरुषेषु पौरुषमुद्यमोऽस्मि उद्यमे पुरुषास्तिष्ठन्ति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहे कि कौन कौन धर्मकरके सबजगत् आपमेंपुहा हुआहै तो इस आकांक्षामें कहते हैं कि (रसइति) हे अर्जुन जैसे जलोंका साररसहै तैसेरसरूप जो मैंहूं तिसमें सारेजल पुहेहुये हैं और ऐसेही चन्द्रमा और सूर्य्य इनमें प्रभाकान्तिरूप मैंहूं और सब वेदोंमें ॐकाररूप मैंहूं तिस ॐकाररूप मेरेमें सबवेद संग्रथित होरहेहैं अर्थात् पिरोहे सरीखे होरहे हैं तैसे आकाशमें सारभूत शब्दहै तिस शब्दरूप मुझमें आकाश व्याप्तहोरहाहै तैसे पुरुषोंमें जो पुरुषत्व धर्महै अर्थात् पुरुषपना जिससे पुरुषयह है ऐसीबुद्धि होतीहै तिस पुरुषत्वरूप मेरेमें सबपुरुष पुहेहुये हैं ॥ ८ ॥

पुण्यो गन्धः पृथिव्याञ्च तेजश्चास्मि विभावसौ ।
जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विषु ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

पुण्य इति पुण्यः सुरभिर्गन्धः पृथिव्यां चाहं [illegible]
गन्धस्य स्वभावत एव पृथिव्यां दर्शितमबादिषु रसादेः [illegible]
दविद्याधर्मापेक्षं संसारिणां भूतविशेषसंसर्गनिमित्तं [illegible]
तथा जीवनं सर्वभूतेषु येन जीवन्ति सर्वाणि भूतानि [illegible]
[illegible] तपस्विनः [illegible] ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

प्रकृतिद्वयद्वारा सर्वकारणत्वमीश्वरस्योक्तमुपजीव्य परिहर्तुं
परमित्यत्र हेतुमाह मयीति परतरशब्दार्थमाह अन्यदिति
शब्दः निषेधफलं कथयति अहमेवेति सर्वजगत्कारणत्वेन सि
नेन विशदयति यस्मादिति अतो दीर्घेषु तिर्यक्षु च पटघटि
वगम्यते तद्वन्मय्येवानुगतं जगदित्याह दीर्घे त यथा च
धीयन्ते तदभावे विप्रकीर्यन्ते तथा मय्येवात्मभूतेन सर्वं व्या
स्यादिति श्लोकोक्तं दृष्टान्तमाह सूत्रे इति ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका।

यस्मादेवं तस्मान्मत्त इति मत्तः सकाशात् परतरं श्रेष्ठं
न्यं कारणं किञ्चिदपि नास्ति स्थितिहेतुरप्यहमेवेत्याह मयि
प्रोतं ग्रथितमाश्रितमित्यर्थः दृष्टान्तः स्पष्टः ॥ ७ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे ऐसाहै इससे मैं जो ईश्वर
गत् कारणनहींहै और मेरेहीमें सब जगत् प्रोत होरह
जैसे सूतमें अर्थात् धागेमें मणियां संग्रथितहोवैं अर्थ
लम्बे तंतुओंमें वस्त्रपुहाहोय तैसे सारानगत् मुझसे

रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभास्मि श
प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः खे पौरुषं

शङ्करभाष्यम्।

केन केन धर्म्मेण विशिष्टे त्वयि सर्व्वमिदं प्रोतमित्युच्यते रस
रसस्तस्मिन् रसभूते मय्यापः प्रोता इत्यर्थः एवं सर्व्वत्र यथाहमप्सु
सूर्ययोः प्रणवः ओङ्कारः सर्ववेदेषु तस्मिन् प्रणवभूते मयि सर्ववेदा
शब्दः सारभूतः तस्मिन् मयि खं प्रोतं तथा पौरुषं पुरुषस्य भाव
तस्मिन् मयि पुरुषाः प्रोताः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अबादीनां रसादिषु प्रोतत्वप्रतीतेस्त्वय्येव सर्वं प्रोतमित्यु
केनेति तत्रोत्तरमुत्तरग्रन्थेन दर्शयति उच्यत इतिसारो मधुरो
मिति कथं तत्राह तस्मिन्निति अप्सु यो रसः सारस्तस्मिन्मयि
आप इति यदुत्तरत्र सर्वत्र व्याख्यानं कर्तव्यमित्याह एवमिति
प्रभास्मीत्यादि व्याचष्टे यथेति चन्द्रादित्ययोर्या प्रभा तद्भूते
तत्र [illegible]

और हे अर्जुन सनातन अनादि कालसे चलाआया जो बीज अर्थात्
उत्पत्ति कारण सो मैंहीहूं और बुद्धिमान् पुरुषोंकी जो बुद्धिहै अर्थात् सत्
असत् पदार्थोंकी न्यारे न्यारे भावकरके जो अन्तःकरणको जाननेकी शक्ति
सो मैंहूं और तेजस्वी पुरुषोंका जो तेज प्रगल्भता जिससे साधारणपुरुष
कोईसामना नहींकरसक्ताहै अर्थात् तिरस्कार नहींकरसक्ताहै सो मैंहूं॥ १०॥

बलम्बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।
धर्म्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

बलमिति बलं सामर्थ्यमोजो बलवतामहं तच्च बलं कामरागविवर्जितं कामश्च रागश्च काम रागौ कामस्तृष्णा असन्निकृष्टेषु विषयेषु रागो रञ्जनाप्राप्तेषु विषयेषु ताभ्यां कामरागाभ्यां विवर्जितं देहादिधारणमात्रार्थं बलं सत्त्वमहमस्मि नतु यत् संसारिणां तृष्णा रागकारणं किंच धर्म्मोऽविरुद्धो धर्मेण शास्त्रार्थेन अविरुद्धो यः प्राणिषु भूतेषु कामो यथा देहधारणमात्राद्यर्थो ऽशनपानादिविषयः कामोऽस्मि हे भरतर्षभ ॥ ११ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

यच्च बलवतां बलं तद्भूते मयि तेषां प्रोतत्वमित्याह बलमिति कामक्रोधादिपूर्वं कस्यापि बलस्यानुमतिं वारयति तच्चेति कामरागयोरेकार्थत्वमाशङ्क्यार्थभेदमावेदयति कामस्तृष्णेत्यादिना विशेषणसामर्थ्यसिद्धं व्यावर्त्यं दर्शयति नत्विति शास्त्रार्थाविरुद्ध कामभूते मयि तथाविधकामवतां भूतानां प्रोतत्वं विवक्षित्वाह किञ्चेति धर्माविरुद्ध काममुदाहरति यथेति ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च बलमिति· कामोऽप्राप्तेषु वस्तुष्वभिलाषो राजसः रागः पुनरभिलषितेऽर्थे प्राप्तेऽपि पुनरधिकेऽर्थे चित्तरञ्जनात्मकस्तृष्णापर्यायस्ताभ्यां विवर्जितं बलवतां बलमस्मि सात्त्विकं स्वधर्मानुष्ठानसामर्थ्यमहमित्यर्थः धर्मेणाविरुद्धः स्वदारेषु पुत्रोत्पादनमात्रोपयोगी कामोऽहमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो काम और रागइन करके रहित जो बलवान् पुरुषों का बलहै सो मैंहूं अर्थात् जेविषय समीप नहींहैं उन्होंमें भोगकी जो तृष्णा होनी उसको कामकहते हैं और जे अपने समीप विषय हैं तिन्होंमें प्रीति विशेषका होना उसको रागकहते हैं तिन कामरागके निमित्तसे जो शरीरमें बलनबढ़ायाजावे किंतु स्वभाव सिद्धही जोशरीरमात्र धारणके अर्थ जोबली पुरुषका बलहै सो मैंहीहूं नामवह बलमेरीही विभूतिहै और जो औरके तिरस्कारकी कामनासे वा स्त्री आदिभोगोंकी इच्छासे संपादनकिया जो बल है सो मेरी विभूतिनहींहै यह अभिप्रायहै और हेअर्जुन जो धर्मसे अविरुद्ध अर्थात् धर्मशास्त्रसे विरोध जिसमें नहीं पायाजाय ऐसा जो देह धारणमात्र

स्वामिकृतटीका।

किञ्च पुण्य इति पुण्योऽविकृतो गन्धो गन्धतन्मात्रं पृथिव्यामाश्रयभूतोऽहमि यद्वा विभूतिरूपेणाश्रयत्वस्य विवक्षितत्वात् सुरभिगन्धस्यैवोत्कृष्टतया विभूति पुण्योगन्ध इत्युक्तं तथा विभावसौ अग्नौ यत्तेजो दुःसहा दीप्तिस्तदहं सर्व जीवनं प्राणधारणमायुरहमित्यर्थः तपस्विषु वानप्रस्थादिषु द्वन्द्वसहनरूपं तपोऽस्मि

नवलभाष्य।

और पृथिवीमें जो पुण्यअति पवित्रगन्धहै अर्थात् जो घ्राणइन्द्रीको प्रकरनेवाला सुरभिनाम करकेहै सो मैंहीहूं तिसीमें पृथिवी पुहरहीहै यहां गन्धमें पुण्यत्व धर्म जो है सो स्वभावहीसे पृथिवी में रहताहै ए जलादिकोंमें रसादिकोंमें भी जो पुण्यत्वहै सो स्वाभाविकहै और वोही विभूतिहै यह भगवान्ने यहां पुण्यशब्दके कहनेसे सूचितकिया और गन्धादिकोंमें अपुण्यताहै अर्थात् खराबपनाहै सोतो अविद्या धर्मादिको अपेक्षा करके सांसारिक प्राणियोंके संसर्गसेहै अर्थात् उन प्राणियोंके पा दि दोषोंसे गन्धादिकोंमें भी विकार उत्पन्नहुये हैं प्रथम तो पुण्य रूपही और हे अर्जुन अग्निमें दीप्ति जो प्रकाशहै सो मैंहीहूं और तपस्वी लोग सार जो तपहै सो मैंहूं तिस तपरूप मेरेमें सबतपस्वी पुहरहे हैं ॥ ९॥

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम्।
बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम्॥ १०॥

शङ्करभाष्यम्।

बीजमिति बीजं प्ररोहकारणं मां विद्धि सर्व्वभूतानां हे पार्थ सनातनं चिरन्तनं कि बुद्धिर्विवेक शक्तिरन्तःकरणस्य बुद्धिमतां विवेकशक्तिमतामस्मि तेजः प्रागल्भ्यं त तेजस्विनामहं ॥ १० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु सर्वाणि भूतानि स्वकारणे प्रोतानि कथं तेषां त्वयि प्रोतत्वं तत्राह बीजमि बीजान्तराद्यपेक्षयाऽनवस्थां वारयति सनातनमिति चैतन्यस्याभिव्यञ्जकं तत्त्वनि श्चयसामर्थ्यं बुद्धिस्तद्वतां या बुद्धिस्तद्भूते मयि सर्वे बुद्धिमन्तः प्रोता भवन्तीत्य किञ्चेति प्रागल्भ्यवतां यत् प्रागल्भ्यं तद्भूते मयि तद्वन्तः प्रोता इत्याह तेज इति तं प्रागल्भ्यं यत्पराभिभवसामर्थ्यं परैश्च प्रधृष्यत्वम् ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च बीजमिति। सर्वेषां चराणां भूतानां बीजं सजातीयोत्पादनसामर्थ्यं प्रक नित्यं उत्तरोत्तरसर्वकार्येष्वनुस्यूतं तदेव बीजं मद्विभूतिं विद्धि ननु प्रकृतिर्यक्ति नाश्यत् तथा बुद्धिमतां बुद्धिः प्रज्ञाहमस्मि तेजस्विनां प्रगल्भानां तेजः प्रा महं ॥ १० ॥

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ।
मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवम्भूतमपि परमेश्वरं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वभूतात्मानं निर्गुणं संसारदोषबीजप्ररोहकारणं मां नाभिजानाति जगदित्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् तच्च किं निमित्तं जगतोऽज्ञानमुच्यते त्रिभिरिति त्रिभिर्गुणमयैर्भावैर्गुणविकारैः रागद्वेषमोहादिप्रकारैर्भावैः पदार्थैरेभिर्यथोक्तैः सर्वमिदं प्राणिजातं जगत् मोहितमविवेकतामापादितं सत् नाभिजानाति मामेभ्यो यथोक्तेभ्यो गुणेभ्यः परं व्यतिरिक्तं विलक्षणञ्चाव्ययं व्ययरहितं जन्मादिसर्व्वभावविकारवर्जितमित्यर्थः ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सतोश्वरस्य स्वातन्त्र्ये नित्यशुद्धत्वादौ च कुतो जगतस्तदात्मकस्यसंसारित्वमित्याशङ्कतदज्ञानादित्याह एवम्भूतमपीति यद्यप्रपञ्चोऽविक्रियश्च त्वंःकस्मात्त्वामात्मभूतं स्वयंप्रकाशं सर्वो जनस्तया न जानातीति मत्वा शङ्कते तच्चेति श्लोकेनोत्तरमाह उच्यत इतिएभ्यः परमित्यप्रपञ्चकत्वमुच्यते अव्ययमिति सर्वविक्रियाराहित्य ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं भूतमीश्वरं त्वामेवं जनः किमिति नजानातीत्यत आह त्रिभिरिति त्रिभिस्त्रिविधैरेभिः पूर्वोक्तैर्गुणमयैः कामलोभादिभिर्गुणविकारैर्भावैः स्वभावैर्मोहितमिदं जगत् अतो मां नाभिजानाति कथंभूतं एभ्यो भावेभ्यः परं एभिरस्पृष्टं एतेषां नियंतारं अत एवाव्ययं निर्विकारमित्यर्थः ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अब इसप्रकार नित्यशुद्ध बुद्धमुक्त स्वभाव और सबभूतोंका आत्मा और निर्गुण और संसारदोष बीजके प्ररोहका अर्थात् अंकुरका कारण ऐसा जोमैंहूं तिसकोजगत् नहीं जानताहै यह अपनी दया दिखातेहुये भगवान् सोवहजगत्केअज्ञानमें क्या निमित्तहै इस आकांक्षामें कहतेहैं(त्रिभिरिति)हे अर्जुन तीनगुणमय अर्थात् गुणोंके विकार भावनाम रागद्वेष मोहादि प्रकारके पदार्थ तिन्होंकरके मोहित अर्थात् अविवेकताको प्राप्तहुआ जो प्राणियोंका समूहरूप जो जगत् सो इनगुणमय विकारोंसेपरे अर्थात् इनकरके रहित इनसे विलक्षण जन्मादि सबभाव विकारों करके वर्जित जो मैंहूं तिसको नहीं जानताहै ॥ १३ ॥

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।
मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं पुनर्दैवीमेतां त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं मायामतिक्रामन्तीत्युच्यते दैवीति दैवी देवस्य विष्णोः स्वभावभूता हि यस्मात् एषा यथोक्ता गुणमयी मम माया दुरत्यया दुःखेनात्ययोऽतिक्रमणं यस्याः सा दुरत्यया तत्रैवं सति सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेव मायाविनं स्वात्मभूतं स

र्वात्मना ये प्रपद्यन्ते ते मायामेतां सर्व्वभूतचित्तमोहिनीं तरन्त्यतिक्रामन्ति मुच्यन्त इत्यर्थः ॥ १४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यथोक्ताऽनादिसिद्धमायापारवश्यपरिपर्य्यनायोगात्... न कदाचिदपि मुदयमम्भावनेत्याशङ्क्यते कथं पुनरिति भगवदेकशरणतया तत्त्वज्ञानद्वारेण मः सम्भवतीति परिहरति उच्यत इतिकथंदुरत्ययत्वेन तदत्यय: स्यादिति वेति प्रधानस्यैव स्वातंत्र्य मायाया व्युदस्यति दैवत्येति स्वातन्त्र्ये माया हिशब्दद्योतितां हेतुं करोति यस्मादिति अनुभवसिद्धा सानकस्मादपलाप सर्पेति जगतस्ततत्वप्रतिवन्धकीभूता गुणाः सत्वादयो ममेति प्रागुक्तमेव सम्बन्धमनूद्य विधित्सितं दुरत्ययत्व विभजते दुःखेनेतिममैवेत्यादि व्या तस्मिन् मायारूपे यथोक्तरीत्या दुरत्यये सतीति यावत् मामेवेत्येवकारेण वेद्यकोटिनिवेशाभावो विवक्षते सर्वात्मना कर्म्मानुष्ठानादिव्यग्रतामन्तरेण्य तिक्रमो मोहातिक्रमो भवतीति मत्वा विशिनष्टि सर्वेति मायातत्प्रयुक्त मेऽपि कथंपुरुषस्य पुरुषार्थ सिद्धिरित्याशंक्याह तेनेति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

के तर्हि त्वां जानन्तीत्यत आह दैवीति दैवी अलौकिकी अत्यद्भुते मयी सत्वादिगुणविकारात्मिका मम परमेश्वरस्य शक्तिर्माया दुरत्यया दु प्रसिद्धमेततथापि मामेवेत्येवकारेणाव्यभिचारिण्या भक्त्या ये प्रपद्यन्ते मायामेतां सुदुस्तरामपि ते तरन्ति ततो मां जानन्तीति भावः ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे इसदैवी त्रिगुणात्मिका वैष्णवी मायाको तरते हैं अर्था इससे पारहोतेहैं प्राणी इसहेतुसे इसका उपाय भगवान् कहतेहैं (दै ति) हे अर्जुन दैवी अर्थात् देव जो ईश्वर विष्णु मैं तिसकी स्वभा हीयह त्रिगुणात्मिका मायाकही इसीसेदुरत्ययहै अर्थात् दुःखतरहै क्रमण उल्लंघन [illegible]ऐसी है तबजब ऐसेहुआ तो सबधर्मोंको त्या मायावी और अपना आत्मभूत जो मैं तिसीके शरणजे प्राप्तहोतेहैं प्राणियोंके चित्तके मोहन करनेवाली जो यहमाया तिसको उल्लंघन हैं अर्थात् तिसके पारहोके संसार बन्धनसे छूटते हैं अर्थात् निवारण णहोनेके और कोईदूसरा उपाय इसमायाके तरनेका नहीं है ॥ १४ ॥

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराऽध[illegible]
माययाऽपहृतज्ञाना आसु[illegible] [illegible]॥

शंकरभाष्य।

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवन्निष्ठाया मायातिक्रमहेतुत्वे तदेकनिष्ठत्वमेव सर्वेषामुचितमिति पृच्छति यद्येति पापकारित्वेनाविवेकभूयस्तया हिंसानृतादिभूयस्त्वाद्भूयसां जन्तूनां न भगवन्निष्ठत्वसिद्धिरित्याह उच्यत इति मौढ्यं पापकारित्वे हेतुरत एव निकृष्टाः संमुषितमिव तिरस्कृतं ज्ञानं स्वस्वरूपचैतन्यमेषामिति ते तथा ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका।

किमिति तर्हि सर्वे त्वामेव न भजन्तीत्यत आह न मामिति नरेषु येऽधमास्ते मां न प्रपद्यन्ते न भजन्ति अधमत्वे हेतुः मूढा विवेकशून्याः तत्कुतो दुष्कृतिनः पापशीला अतो मयापहृतं निरस्तं शास्त्राचार्योपदेशाभ्यां जातमपि ज्ञानं येषां ते तथा अतएव दम्भो दर्पोऽभिमानश्च क्रोधपारुष्यमेवचेत्यादिना वक्ष्यमाणमासुरं भावं स्वभावं प्राप्ताः सन्तो न मां भजन्ति ॥ १५ ॥

नवलभाष्य।

अब जो आपहीके शरण होनेसे इसमायाके पारहोते हैं तो सबी प्राणी आपहीके शरण क्यों नहींहोते इस आशंकाको दूरकरतेहुये कहते हैं कि (नमामिति) हे अर्जुन ने इस संसारमें दुष्कृतपाप करनेवाले मनुष्यों में अधम मूढ़ पुरुषहैं तेमेरी शरणही नहीं प्राप्तहोतेहैं किंतुमाया करके अपहृत चुरायागयाहै विवेकज्ञान जिन्होंका ऐसेहुये हिंसा अनृतभाषण दंभ दर्पादि रूप जो असुरोंका स्वभावहै तिसका आश्रयण करतेहैं अर्थात् जब पापवश करके उनका विवेकज्ञान नष्टहोगया तो ईश्वरको जानही नहीं सके और उलटा संशय ग्रस्त चित्तहोके ईश्वर विषय मेंभी नानाप्रकारकी कुतर्ककरते हैं और रामकृष्णादिकों को ईश्वरावतारही वे आसुर पुरुष नहीं कहते हैं फिर उनके वचनोंमें श्रद्धाकरके कैसे परमेश्वरके शरणप्राप्तहोंय इसीसे वे मूढ़ पुरुष हिंसादिदोष ग्रस्तहुये विषय जालमें नानाप्रकारके दुःखोंकोअनुभव करतेभी कभी विरक्त नहींहोते हैं ॥ १५ ॥

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन।
आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ये पुनर्नरोत्तमाः पुण्यकर्माणः चतुर्विधेति चतुर्विधाश्चतुःप्रकारा भजन्ते सेवन्ते मां जनाः सुकृतिनः पुण्यकर्माणो हे अर्जुन आर्त्तः आर्तिपरिगृहीतः तस्करव्याघ्ररोगादिना अभिभूतःआभिभवं आपन्नो जिज्ञासुर्भगवत्तत्त्वं ज्ञातुमिच्छति योऽर्थार्थी धनकामो ज्ञानी विष्णोस्तत्त्वविच्च हे भरतर्षभ ॥ १६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

केषां तर्हि तत्कृता सुकरोति तत्राह ये पुनरिति ते भजन्ते भगवन्तमिति शेषः ये त्वां भजन्ते ते किं सर्वे मायां तरन्ति नैवं प्रार्थना वैचित्र्यादित्याह चतुर्विधा इति

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते।
प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः॥ १७॥

शङ्करभाष्यम्।

तेषामिति तेषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी तत्त्ववित्तत्त्ववित्त्वान्नित्ययुक्तो भवत्येकभक्तिश्चान्यस्य भजनीयस्य दर्शनादतः स एकभक्तिर्विशिष्यते विशेषमाधिक्यमापद्यते अतिरिच्यत इत्यर्थः प्रियो हि यस्मादहमात्मा ज्ञानिनोऽतस्तस्याहमत्यर्थं प्रियः प्रसिद्धं हि लोके आत्मा प्रियो भवति इति तस्मात् ज्ञानिन आत्मत्वाद्वासुदेवः प्रियो भवतीत्यर्थः स च ज्ञानी मम वासुदेवस्यात्मैवेति ममात्यर्थं प्रियः॥ १७॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

चतुर्विधानां तेषां सुकृतिनां भगवदभिमुखानां तुल्यत्वमाशंक्याह तेषामिति तस्य विशिष्यमाणत्वे हेतुमाह प्रियो हीति नित्ययुक्तत्वं भगवत्यात्मनि सदा समाहितचेतस्त्वं असारे संसारे भगवानेव सारः सोऽहमस्मीत्येकस्मिन्नद्वितीये स्वस्मादत्यन्तमभिन्ने भगवतिभक्तिः स्नेहविशेषोऽस्येत्येकभक्तिः तस्याधिक्ये हेतुं विवृणोति प्रियो हीत्यादिना भगवतो ज्ञानिनश्च परस्परं प्रेमास्पदत्वे प्रसिद्धिं प्रमाणयति प्रसिद्धं हीति आत्मनो ज्ञानिनं प्रतिप्रियत्वेऽपि भगवतो वासुदेवस्य कथं त प्रति प्रियत्वमित्याशंक्याह तस्मादिति अहज्ञानीनो निरुपाधिकप्रेमास्पदं परमपुरुषार्थत्वेनात्मत्वेन च गृहीतत्वादित्यर्थः ज्ञानिनोऽपि भगवन्तंप्रति प्रियत्वं प्रकटयति स चेति॥ १७॥

स्वामिकृतटीका।

तेषां मध्ये ज्ञानी श्रेष्ठ इत्याह तेषामिति तेषां मध्ये ज्ञानी विशिष्टः तत्र हेतवः नित्ययुक्तः सदा मन्निष्ठः एकस्मिन् मय्येव भक्तिर्यस्य सः ज्ञानीनो देहाद्यभिमानाभावेन चित्तविक्षेपाभावान्नित्ययुक्तत्वमेकान्तभक्तित्वञ्च सम्भवति नान्यस्य अतएव तस्याहमत्यन्तप्रियः स च मम तस्माद्वैतैर्नित्ययुक्तत्वादिभिश्चतुर्भ्यो भक्तिभिः स उत्तम इत्यर्थः॥ १७॥

नवलभाष्य।

तिनचार प्रकारके भक्तोंके मध्यमें तत्त्ववित् होनेसे ज्ञानी नित्ययुक्त है अर्थात् नित्यही मेरेमें समाहितचित्त एकाग्रचित्तहै और एकभक्तिहै क्योंकि दूसराकोई उसको भजन करनेके योग्यहै नहींहै इससे वह एकभक्तहै इसीसे सब भक्तोंमें अधिकहै अर्थात् श्रेष्ठहै और जिससे मैं ज्ञानीका आत्माहीं तिससे मैं ज्ञानीको अत्यन्त प्रियहीं और यह लोकमें भी प्रसिद्धहै कि अपना आत्मा सबको प्रियहोताहै तिससे आत्मा होनेसे वासुदेवभी ज्ञानीको प्रियहै और सो ज्ञानीभी मैं जो वासुदेव तिसका आत्माही है इससे मुझको अत्यन्त प्रियहै॥ १७॥

उदाराः स[illegible] ज्ञा[illegible] [illegible] मे मतम्।
आस्थितः [illegible]॥ १८॥

आपन्नस्तन्निवृत्तिमिच्छन्निति शेषः तत्त्वविदिति शब्दज्ञानवा...
र्थी मुमुक्षुरित्यर्थः ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

सुकृतिनस्तु मां भजन्त्येव ते च सुकृततारतम्येन चतुर्विधा इत्याह चतुर्विधा इ
पूर्वजन्मसु ये कृतपुण्यास्ते मां भजन्ति ते चतुर्विधाः आर्त्तो रोगाद्यभिभूतः स चे
पूर्वं कृतपुण्यस्तर्हि मां भजति अन्यथा क्षुद्रदेवताभजनेन संसरति एवमुत्तरत्र
द्रष्टव्यं जिज्ञासुरात्मज्ञानेच्छुः अर्थार्थी अत्र परत्र च भोगसाधनभूतार्थलिप्सुः ज्ञानी
चात्मवित् ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

और जे तो पुण्यकर्म करनेवाले मनुष्योंमें श्रेष्ठहैं ते तो सब त्यागके
मेराही भजन करतेहैं इस आशयसे कहते हैं (चतुर्विधेति) हे अर्जुन चा
प्रकारके सुकृती पुण्यात्मा पुरुषमेरा भजन करतेहैं अर्थात् जे परमेश्वर
भजन करते हैं तेसब पुण्यशीलही हैं परन्तु पुण्यके तारतम्यसे अर्थात् न्
नाधिक्यभावसे उनकाभजन चारप्रकारका होताहै तिनमेंएकतो जो किसी
दुःखकरके पीड़ित पुरुषहै वह परमेश्वरका भजन करताहै अर्थात् चोर और
व्याघ्रादिकों करके कहींघिरगयाहै अथवा कोई बड़ेभारी रोगादिपीड़ा करके
व्याकुल होरहाहै तबवह पुण्यात्माहै तोउससमयमें परमेश्वरहीका स्मरण
करताहै फिरउस क्लेशसे निवृत्त होजाताहै और उस क्लेशसे निवृत्त होने
अनन्तर बड़ाभारी पुण्यका सहायहुआ तो संसार बन्धनरूप जो बड़ाभारी
दुःखतिसकी निवृत्तिके लिये परमेश्वरके स्वरूपके जाननेकी इच्छा करके
वहभजन करताहै तो वह जिज्ञासुभक्त दूसरे प्रकारकाहुआ उसीको मुमुक्षु
भी कहतेहैं क्योंकि जिसकी संसारसे मुक्तहोनेकी इच्छाहोय उसको शास्त्र
में मुमुक्षुकहाहै और जो एकवार परमेश्वरके भजनसे कोई दुःखसे निवृत्त
हुआ इससे उसको विश्वास तो उत्पन्नहुआ परन्तु बड़ाभारी उत्कट पुण्य
नहीं है किंतु सांसारिक भोगोंकी प्राप्तिहोनेके योग्यही पुण्यहै और उसको
की भी वासना सांसारिकभोगोंसे निवृत्त नहींहुईहै तो वहधनपुत्रकलत्र
इत्यादि भोगकी प्राप्तिहोनेही की इच्छाकरके परमेश्वरका भजन करताहै
वह तीसरा अर्थार्थी सकामभक्तहुआ और जिसने अधिक पुण्यके प्रभाव
संसारसे निवृत्तहो केवल परमेश्वरके जाननेकी इच्छासे भजन किया
और वहफिर परमेश्वरकेप्रसादसे ज्ञानकोप्राप्तहोगया तोवहज्ञानीहोकर
परमेश्वरके परमानन्द स्वरूपको जानके उसस्वरूपानन्दमें मग्नहो फिर
मे जुदाहोनेकी कभी इच्छानहीं करताहुआ इसी भगवत्स्वरूपमें अ
अभेददृष्टि करके रमण करताहै तो वह चौथाज्ञानी भक्तकहाताहै इ
पुण्य समूहोंकी गणना करने को कोई समर्थ नहीं जिससे कृतकृत्य
को नाशहुआहै ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

बहूनामिति बहूनां जन्मनां ज्ञानार्थसंस्कारार्जनाश्रयाणां अन्ते समा ज्ञानी मां वासुदेवं प्रत्यगात्मानं प्रत्यक्षतः प्रतिपद्यते कथं वासुदेवः नं मां प्रतिपद्यते स महात्मा न तत्समोऽन्योऽस्त्यधिको वाऽतः सुदु त्युक्तं॥ १९॥

आनंदगिरिकृतटीका।

...र्थ्यं परिहरति ज्ञानीति ज्ञानार्थसंस्कारो वासना तत्तज्जन्म जनिता बुद्धिशुद्धिस्तदाश्रयाणां तद्बहूनामनन्तानां जन्मनामिति प्राक्तनेष्वपि जन्मसु सम्भावितमित्याशङ्क्याह प्राप्तेति ज्ञानवतो ...द्वार। विवृणोति कथमिति यथोक्तज्ञानस्य तद्वतश्च दुर्लभत्वं सूच महत्सर्वोत्कृष्टमात्मशब्दितं चित्तमस्येति महात्मत्वे फलितं हेतु त्र वाक्योपक्रमानुकूल्यं कथयति मनुष्याणामिति॥ १९॥

स्वामिकृतटीका।

भक्तोऽतिदुर्लभ इत्याह बहूनां जन्मनां किञ्चित् पुण्योपचयेन अन्ते नवान् मन् सर्वमिदं चराचरं वासुदेव इति सर्वात्मदृष्ट्या मां प्रपद्यते महात्मा अपरिच्छिन्नदृष्टिः सुदुर्लभः॥ १९॥

नवलभाष्य।

ज्ञानीकी स्तुति करतेहुये भगवान् कहते हैं (बहूनामिति) हे अर्जुन ... अन्त्यमें अर्थात् ज्ञानकेअर्थ संस्कारोंके अर्जनमें साधन भूतजे ः तिन्होंके अन्त्यमें जिसजन्ममें ज्ञानवान् होता है अर्थात् प्राप्त ...परिप जिसज... तिसीजन्ममें मैंजो वासुदेव प्रत्यगात्मा ...ने स्वरूपसे अभिन्न जो वासुदेव मैंहूं तिसको प्रत्यच प्राप्तहोता सब वासुदेवहीहै इसप्रकार सर्वात्मा जोमैंहूं तिसको जो प्राप्तहो- ...हात्मा हजारों मनुष्योंमें दुर्लभहै क्योंकि न उसके समान कोई उससे अधिक कोईहै इससे वह दुर्लभ है॥ १९॥

कामैस्तैस्तैर्हृतज्ञानाः प्रपद्यन्तेऽन्यदेवताः।
तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया॥ २०॥

शंकरभाष्यम्।

...व सर्वो वासुदेव इत्येवमप्रतिपत्तौ कारणमुच्यते कामैरिति कामैस्तैस्तैः पुत्रपशुस्वर्गादि ...हृतज्ञाना अपहृतविवेकविज्ञानाः प्रपद्यन्ते अन्यदेवताः प्राप्नुवन्ति वासुदेवादात्मनोऽन्या ...ं तं नियमं देवताराधने प्रसिद्धो यो यो नियमस्तं तमास्थायाश्रित्य प्रकृत्या संस्कारेण ...न्तरविशेषेण नियताः नियमिताः स्वया आत्मीयया॥ २०॥

...गिरिकृतटीका।

... यथोक्तज्ञानं नोदेतीत्या... न कश्चिन्न

शङ्करभाष्यम्।

न तर्हि आर्त्तादयस्त्रयो वासुदेवस्याऽप्रियाः नकिं तर्हि उदारा इति उदारा उत्कृष्टाः सर्व एवैते त्रयोऽपि मम प्रिया एवेत्यर्थः नहि कश्चिन्मद्भक्तो मम वासुदेवस्याप्रियो भवति ज्ञानी त्वत्यर्थं प्रियोभवतीति विशेषः तत् कस्मादित्याह ज्ञानीत्वात्मैव नान्यो मत्त इति मे मम निश्चयः आस्थित आरोढुं प्रवृत्तः स च ज्ञानीहि यस्मादहमेव भगवान् वासुदेवो नान्योऽस्मीत्येवं युक्तात्मा समाहितचित्तः सन् मामेव परं ब्रह्म गन्तव्यमनुत्तमां गतिं गन्तुं प्रवृत्त इत्यर्थः ॥ १८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ज्ञानी चेदत्यर्थमीश्वरस्य प्रियो भवति तर्हि विशेषणसामर्थ्यादितरेषामप्रियत्वमिति शङ्कते न तर्हीति तेषां भगवन्तं प्रतिप्रियतमत्वविवक्षितमित्याह नेति एवमिति विशेषणस्य तर्हि किं प्रयोजनमिति पृच्छति किं तर्हीति सर्वेषां भगवदभिमुखानामुत्कर्षेऽपि ज्ञानिनि तदतिरेकमंगीकृत्य विशेषणमित्याह उदारा इति किं तत्प्रमाणमित्याशंक्य ईश्वरज्ञानमित्याह मे मम मतमिति ज्ञानी त्वात्मैवेत्यत्र हेतुमाह सर्व इति सर्वशब्दस्य ज्ञानिव्यतिरिक्तविषयत्वमाह त्रयोऽपीति ज्ञानिव्यतिरिक्तानां भगवदभिमुखत्वेऽपि ज्ञानाभावापराधान्न भगवत्प्रीतिविषयतेत्याशङ्क्याह नहीति कस्तर्हि भवति सति विशेषस्तत्राह ज्ञानीत्विति तमेव विशेषं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति कस्मादित्यादिना सर्वमात्मानं पश्यतोऽपि अपक्षपातिनः तस्य तव कथं यथोक्तो निश्चयः स्यादित्याशंक्यास्थित इत्येतत् व्याकरोति आरोढुमिति आरोहेहेतुं सूचयति सच ज्ञानीति गन्तुं प्रवृत्तमेव स्फुटयति मामेवेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका।

तर्हि इतरे त्रयस्त्वद्भक्ताः किं संसरन्ति नहि नहीत्याह उदारा इति सर्वे उदारा महान्तः मोक्षभाज इवेत्यर्थः ज्ञानी तु पुनरात्मैवेति मे मतं निश्चयः यस्मात् स ज्ञानी युक्तात्मा मदेकचित्तः सन् न विद्यते उत्तमा यस्यास्तामनुत्तमां गतिंमामेवास्थित आश्रितवान् मद्व्यतिरिक्तमन्यत् फलं न मन्यत इत्यर्थः

नवलभाष्य।

न कहो और भक्तक्या आपको प्रियनहींहैं तिसपै कहतेहैं (उदाराः) हे अर्जुन सब भक्तमेरे उदारहीहैं अर्थात् मुझको प्रियहीहैं किसी रीति कोई भक्तमुझको प्रियनहोय सोनहींहै किंतु भक्तमुझको प्रियहैं तिनमें ज्ञानी तो अत्यन्तप्रियहै काहेसे जिससे ज्ञानीमेरा आत्माही है और मेरा ऐसानिश्चयहै जिसकारणसे सो ज्ञानी वासुदेव मैंहूं अन्य नहीं ऐसे युक्तात्मा समाहित चित्तहोके अर्थात् एकाग्रचित्तहोके मैं जो पाने होनेके योग्य जो गतितिसको प्राप्तहोनेको प्रवृत्तहुआ है ॥ १८ ॥

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते।
वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः॥ १९॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।
परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

...निमित्त त्वामेव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तमप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्र... इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वर मपि सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं पर... रूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्ययरहितमनुत्तमं निरातिशयं मदीयं भावमजान... न्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

...भजनस्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं... किनिमित्तमित्यादिना अप्रकाशं शरीरग्रहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीला... ग्रहावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कत्वं भगवति प्राप्तमित्याह... यं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विवृणोति... अनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरुपाधिकभावार्थं ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

...समाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा... भजन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अव्यक्तं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तिं मनुष्यमत्स्य... प्राप्तमल्पबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथं... त्तमं न विद्यते उत्तमो भावो यस्मात् तं मद्भावम् अतो जगद्रचणार्थं... नाविशुद्धोर्जितसत्त्वमूर्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देवता... ते मन्दमतयो मां नातीवाद्रियन्ते प्रत्युत चिप्रफलदं देवतान्तरमेव... रेणान्तवत् फलं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

... तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित्अर्जुनकहै ...गवान् कहतेहैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे...ते ऐसामानतेहैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रका-...देवके गृहजन्म पाइकेऐसेप्रकाशयुक्तहुयेहैं जैसेइतर...आदि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यहनहीं जानते...ऐश्वर्यादि युक्त ईश्वरही कृष्णरूप करके प्रकटहै...प्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि वशसे देह...तोभी मूढ़मनुष्य मुझको ऐसामानते हैं कि...हैं तैसेयह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें...यहनहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धबुद्ध...के प्रभाव करके नटवत्लीला विग्रह प्र...रूप अव्यय विकाररहित मेरे निर...ते हैं ॥ २४ ॥

कि अपनाको हितकरनेवाले जो कामहैं तिनको वहभक्त प्राप्तहोताहै सो यह अर्थ तो ठीकनहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होतेही नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।
देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा अविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवदिति अन्तवद्विनाशि तफलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् जयन्ति इति देवय ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि एवं समानेऽप्यायासे मामेव न प्रतिपद्यन्ते अनन्तफलाय अहो खलु कष्टं वर्तत इत्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रेक्षपूर्वकारीणि कामानां हि तत्त्वाभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनस्ते अविवेकिनस्ततश्चाविवेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशंकेत्याह अविवेकिन इति कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्वमाशंक्याह अतइति तेषामविवेकपूर्वकत्वमतः तुशब्दार्थः तुशब्दोऽवधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वे किमिति कामनिष्ठत्वं जन्तूनामित्याशंक्य अज्ञामान्द्यादित्याह अल्पेति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशंक्य भगवद्भक्तिरित्याह मद्भक्ता इति अक्षरार्थमुक्त्वा श्लोकस्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्तौ भगवत्प्राप्तौ चेति शेषः मामेवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत् फलायेति यत्नं तत्र परीत्ये कारणमविवेकातिरिक्तं नास्ति इत्यभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यद्यपि सर्वा अपि देवता ममैव तनवोऽतस्तदाराधनमपि यत्नतो मदाराधनमेव तत्तत्फलदातापि चाहमेव तथापि साक्षान्मद्भक्तानाञ्च तेषाञ्च फलवैषम्यं भवतीत्याह अन्तवदिति अल्पमेधसां परिच्छिन्नदृष्टीनां मया दत्तमपि तत्फलमन्तवन्नाशि भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजस्तेदेवानन्तवतो यान्ति मद्भक्तास्तु मामनाद्यनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे अन्तयुक्तहै साधन व्यापार जिन्होंका ऐसे भी ऐसे वेकामी पुरुषहैं अर्थात् जिस कर्मरूप साधनसे फलकी इच्छा करते हैं नाशवान्है इससे उन अल्पबुद्धि पुरुषोंको नाशवानही फल [illegible] देवताओंके यजन पूजन करनेवाले पुरुष देवताओंको प्राप्त [illegible] मेरे प्रेमभक्त मुझको भी प्राप्तहोते हैं यहां भगवान् यह [illegible] हैं तो भी मन्दबुद्धि पुरुष [illegible] है [illegible]

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो जो कामना करनेवाला पुरुषजिसजिस देवताकी मूर्त्ति कोभक्तहोकेउस देवताकी श्रद्धासे पूजनकरनेकी इच्छाकरताहै तिसातिसका-मनायुक्त पुरुषकी तिसातिस देवतामें वोही अचल नाम स्थिर जो श्रद्धा है तिसको मैं विधान करताहूं अर्थात् स्थिर करताहूं अर्थात् जिस श्रद्धासे प-हिले वह पूजक स्वभावहीसे जिसकिसी देवताके पूजनमें प्रवृत्तहुआ था उसी श्रद्धाको मैं अन्तर्यामि रूपकरके दृढ़ करदेताहूं कुछ अपनी तरफ़ से नयी श्रद्धाको उत्पन्न नहीं करताहूं ॥ २१ ॥

स तया श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।
लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान् ॥२२॥

शङ्करभाष्यम् ।

स तयेति स तया मद्विहितया श्रद्धया युक्तः सन् तस्या देवतायाः तन्वा आराधनमीहते चेष्टते लभते च ततः तस्या आराधिताया देवता तन्वाः कामानीप्सितान् मयैव परमेश्वरेण सर्वज्ञेन कर्मफलविभागज्ञतया विहितान्निर्मितान् तान् हि यस्मात्ते भगवता विहिताः कामा स्तस्मात्तानवश्यं लभन्ते इत्यर्थः हितानिति पदच्छेदे हितत्वं कामानामुपचरितं कल्प्यं नहि कामाऽहिताः कस्यचित् ॥ २२ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

आराधितदेवताप्रसादात् फलप्राप्तौ किमीश्वरेणेत्याशंक्य तस्य सर्वज्ञस्य सर्वकर्मफल विभागाभिज्ञस्य तद्देवताधिष्ठातृत्वात्तस्यैव फलदातृत्वमित्याह सर्वज्ञेनेति एको बहूनां योविदधाति कामानित्यादि श्रुतिमाश्रित्य हितानिति पदद्वयं व्याचष्टे यस्मादिति हि-तानीत्येकं पदमिति पक्षं प्रत्याह हितानिति मुख्यत्वासम्भवे किमित्यौपचारिकत्वमि-त्याशंक्याह नहीति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततश्च स तयेति स भक्तस्तया दृढया श्रद्धया तस्याः प्रतिमाया आराधनमीहते करोति ततश्च कामाः ये मत्कल्पितास्तांश्च ततो देवताविशेषाल्लभते किन्तु मयैव तत्तद्देवता न्तर्यामिना विहितान् निर्मितान् हि स्फुटमेतत् तत्तद्देवतानामपि मदधीनत्वात् मूर्तित्वादित्यर्थः ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरवह मझकरके विधान करीहुई जोश्रद्धा तिसकरके युक्तहोके तिस देवताकी मूर्त्तिके आराधनको करताहै फिर उसदेवतामें अन्तर्यामि रूपकर के प्रविष्ट मैंजो कर्मफलोंको विभाग करके देनेवाला सर्वज्ञ ईश्वर तिसकरके रचेहुये जे अभीष्ट कामतिनको उस आराधन करीहुई देवताकी मूर्त्तिसे प्राप्तहोताहै यह पुरुष क्योंकि जिसमें सत्यसंकल्प भगवानके रचेहुये वे प-दार्थ हैं इससे अवश्य उनको प्राप्तहोते हैं और जो कोई ऐसा अर्थ करते हैं

प्रोक्तं हृदि निधाय ज्ञानानुदये हेत्वन्तरमाह आत्मैवेति कामैर्नानाविधैरपहृतविवेकविज्ञानस्य देवतान्तरनिष्ठत्वमेव प्रत्यग्भूतपरदेवताप्रतिपत्यभावे कारणमित्याह कामैरिति देवतान्तरनिष्ठत्वे हेतुमाह तं तमिति प्रसिद्धो नियमो जपोपवासप्रदक्षिणनमस्कारादिः नियमविशेषाश्रयणे कारणमाह प्रकृत्येति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं कामिनोऽपि सन्तः कामप्राप्तये परमेश्वरमेव ये भजन्ति ते कामान् प्राप्य शनैर्मुच्यन्त इत्युक्तं ये त्वत्यन्तं राजसास्तामसाश्च कामाभिभूताः क्षुद्रदेवताः सेवन्ते ते संसरन्तीत्याह कामैरिति चतुर्भिः ये तु तैस्तैः पुत्रकीर्त्तिशत्रुजयादिविषयैः कामैरपहृतविवेकाः सन्तोऽन्याः क्षुद्रा भूतप्रेतयक्षादिदेवता भजन्ति किं कृत्वा तत्तद्देवताराधने यो यो नियम उपवासादिलक्षणस्तं तं नियमं स्वीकृत्य तत्रापि च स्वीयया प्रकृत्या पूर्वाभ्यासवासनया नियता वशीकृताः सन्तो देवताविशेषं भजन्ति ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

सबका आत्माही वासुदेवहै इसप्रकार ज्ञानके नहीं होनेमें कारण कहते हैं (कामैरिति) हे अर्जुन तौन तौन जे पुत्र पशुस्वर्गादि विषय कामना तिन्हों करके नष्टहुआहै विवेकज्ञान जिन पुरुषोंका ते अपने पूर्व जन्मोंके संस्कारों करके वशीभूतहुये तिसतिस देवताके आराधनका तौन तौन शास्त्रोक्त नियमको आश्रयण करके अर्थात् जिस देवताके आराधनका नाम पूजन करनेका जो नियम अर्थात् स्नान दानव्रत यजनादिकहाहै तिसको तिसी प्रकारसे करके अपना आत्मरूप जो वासुदेव तिससेअन्य जे इन्द्रादि देवताहैं तिनको प्राप्तहोते हैं ॥ २० ॥

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति।
तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम्॥२१॥

शङ्करभाष्यम्।

तेषाञ्च कामिनां यो य इति यो यः कामी यां यां देवता तनुं श्रद्धया संयुक्तो भक्तश्चार्चितुं पूजयितुमिच्छति तस्य तस्य कामिनोऽचलां स्थिरां श्रद्धां तामेव विदधामि स्थिरीकरोमि ययैव पूर्वं प्रवृत्तः स्वभावतो यो यो यां देवतातनुं श्रद्धया अर्चितुमिच्छतीति ॥२१॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तत्तद्देवताप्रसादात् कामिनामपि सर्वेश्वरे सर्वात्मके वासुदेवे क्रमेण भक्तिर्भवतीत्याशङ्क्याह तेषाञ्चेति स्वभावतो जन्मान्तरीयसंस्कारवशादित्यर्थः भावशुद्धिस्थिरया श्रद्धया संस्काराधीनया देवताविशेषमाराधयतोऽपि भगवदनुग्रहादेव फलमित्याह यो य यामिति ईहते निर्वर्तयतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका।

तेषां मध्ये यो य इति यो यो भक्तो यां यां तनुं देवतारूपां मदीयमूर्तिं श्रद्धया अर्चितुं इच्छति प्रवर्तते तस्य तस्य भक्तस्य तन्मूर्तिविषयां तामेव श्रद्धामहमन्तर्यामी विदधामि करोमि ॥ २१ ॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।
परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं निमित्त त्वामेव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तमप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्र
ाां गतं इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वर मपि सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं पर
मात्मस्वरूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्ययरहितमनुत्तमं निरतिशयं मदीयं भावमजान
मन्यन्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

भगवद्भजनस्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं
वेदयति किंनिमित्तमित्यादिना अप्रकाशं शरीरग्रहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीला
ग्रहपरिग्रहावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कत्वं भगवति प्राप्तमित्याह
त्येति कथं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विवृणोति
मिति परमनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरुपाधिकभावार्थं ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च समाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा
ामेव न भजन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अव्यक्तं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तिं मनुष्यमत्स्य
मादिभावं प्राप्तमल्पबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथं
म् अव्ययं नित्यं न विद्यते उत्तमो भावो यस्मात् तं मद्भावम् अतो जगद्रक्षणार्थं
लयाविष्कृतनानाविशुद्धोर्जितसत्त्वमूर्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देवता
रसमं पश्यन्तो मन्दमतयो मां नातीवाद्रियन्ते प्रत्युत क्षिप्रफलदं देवतान्तरमेव
जन्ते ते चोक्तप्रकारेणान्तवत् फलं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

कौन निमित्तसे तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित् अर्जुनकहै
स आकांक्षामें भगवान् कहतेहैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे
र्व अविवेकी पुरुष ते ऐसामानतेहैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रका-
ा रहितरहे जे अब वसुदेवके गृहजन्म पाइकेऐसेप्रकाशयुक्तहुयेहैं जैसेइतर
ोई राजकुमार संस्कारादि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यहनहीं जानते
 कि स्वाभाविक ज्ञान बलैश्वर्यादि युक्त ईश्वरहीं कृष्णरूप करके प्रकटहैं
यथाहीं तो मैं अव्यक्त अप्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि वशसे देह
ारणकर प्रकटनहीं होताहों तोभी मूढ़मनुष्य मुझको ऐसामानते हैं कि
से और जीवदेह धारण करते हैं तैसेयह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें
सकारीजीव उत्पन्नहुआहै और यहनहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धबुद्ध
रूप ईश्वरहीने अपनी योगमायाके प्रभाव करके नटवत्लीला विग्रह प्र
टकियाहै क्योंकि वे अविवेकी मूढ़पुरुष अव्यय विकाररहित मेरे निर
तशयप्रभावको नहीं जानतेहैं इससे ऐसा मानते हैं ॥ २२ ॥

कि अपनाको हितकरनेवाले जो कामहैं तिनको वहभक्त प्राप्तहोताहै सो यह अर्थ तो ठीकनहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होतेही नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम्।
देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा अविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवदिति अन्तवद्विनाशि तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् यजन्त इति देवयजः ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि एवं समानेऽप्यायासे मामेव न प्रतिपद्यन्ते अनन्तफलायाहो खलु कष्टं वर्तत इत्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रेक्षापूर्वकारिणां कामानां हि तत्त्वाभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनस्ते अविवेकिनस्ततश्चाविवेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशंकेत्याह अविवेकिन इति कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्वमाशंक्याह अतइति तेषामविवेकपूर्वकत्वमतः शब्दार्थः तुशब्दोऽवधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वं किमिति कामिनिष्ठत्व वस्तूनामित्याशंक्य सामान्यादित्याह अपीति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशंक्य भगवद्भक्तिरित्याह मद्भक्ता इति अक्षरार्थमुक्त्वा श्लोकस्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्तौ भगवत्प्राप्तौ चेति शेषः मामेवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत् फलायेति यत्नश्च तत्र परोक्ष्ये कारणमविवेकातिरिक्तं नास्ति इत्यभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं यद्यपि सर्वा अपि देवता ममैव तनवस्तदाराधनमपि वस्तुतो मदाराधनमेव तत्फलदाताऽपि चाहमेव तथापि साक्षान्मद्भक्तानां च तेषां च फलवैषम्यं भवतीत्याह अन्तवदिति अल्पमेधसां परिच्छिन्नदृष्टीनां मया दत्तमपि तत्फलमन्तवन्नाशि भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजस्ते देवानन्तवतो यान्ति मद्भक्तास्तु मामनाद्यनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिनके अन्तवन्तहैं साधन व्यापार जिन्होंका ऐसे और ऐसे कामी पुरुषहैं अर्थात् जिन कर्मरूप साधनसे फलकी इच्छा करते हैं वह नाशवानहैं इससे उन अल्पबुद्धि पुरुषोंको नाशवानही फलहोताहै इसप्रकार देवताओंके यजन पूजन करनेवाले पुरुष देवताओंही को प्राप्तहोते हैं और हे कौन्तेय मेरे भक्त भी मानकोही प्राप्तहोते हैं यहां भगवान् यह सूचना करते हैं कि यत्न दोनोंका समानहीहै तो भी मन्दबुद्धि पुरुष नाशवान् फलके लिये यत्न करते हैं और मुझको न जानते हैं और अनन्त फलके लिये यत्न नहीं करते हैं यह बड़े कष्टकी बातहै इसप्रकार दयादिखाते हैं ॥ २३ ॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः।
परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किं निमित्त त्वामेव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तमप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्रकाशं गतं इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वर मपि सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं परमात्मास्वरूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्ययरहितमनुत्तमं निरतिशयं मदीयं भावमजानन्तो मन्यन्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भगवद्भजनस्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं निवेदयति किंनिमित्तमित्यादिना अप्रकाशं शरीरग्रहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीलाविग्रहपरिग्रहावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कत्वं भगवति प्राप्तमित्याह नित्येति कथं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विवृणोति परमिति परमनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरुपाधिकभावार्थं ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु च समाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा त्वामेव न भजन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अव्यक्तं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तिं मनुष्यमत्स्यकूर्मादिभावं प्राप्तमल्पबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथंभूतम् अव्ययं नित्यं न विद्यते उत्तमो भावो यस्मात् तं मद्भावम् अतो जगद्रक्षणार्थं लीलयाविष्कृतनानाविशुद्धोर्जितसत्त्वमूर्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देवतान्तरसमं पश्यन्तो मन्दमतयो मां नातीवाद्रियन्ते प्रत्युत क्षिप्रफलदं देवतान्तरमेव भजन्ते ते चोक्तप्रकारेणान्तवत् फलं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य।

कौन निमित्तसे तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित् अर्जुनकहै इस आकांक्षामें भगवान् कहतेहैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे मूर्ख अविवेकी पुरुष ते ऐसामानतेहैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रकाश रहितरहे जे अब वसुदेवके गृहजन्म पाइकेऐसेप्रकाशयुक्तहुयेहैं जैसेइतर कोई राजकुमार संस्कारादि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यहनहीं जानते हैं कि स्वाभाविक ज्ञान बलेश्वर्यादि युक्त ईश्वरही कृष्णरूप करके प्रकटहै अथवाहौं तो मैं अव्यक्त अप्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि वशसे देह धारणकर प्रकटनहीं होताहौं तोभी मूढ़मनुष्य मुझको ऐसामानते हैं कि जैसे और जीवदेह धारण करतेहैं तैसेयह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें संस्कारीजीव उत्पन्नहुआहै और यहनहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धबुद्धस्वरूप ईश्वरहीने अपनी योगमायाके प्रभाव करके नटवत्लीला विग्रह प्रकटकियाहै क्योंकि वे अविवेकी मूढ़पुरुष अव्यय विकाररहित मेरे निरतिशयप्रभावको नहीं जानतेहैं इससे ऐसा मानते हैं ॥ २४ ॥

कि अपनाको हितकरनेवाले जो कामहैं तिनको वहभक्त प्राप्तहोता है सो यह अर्थ तो ठीकनहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होतेही नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम्।
देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३॥

शङ्करभाष्यम्।

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा अविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवदिति अन्तवद्विनाशि तफलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् जयन्ति इति देवयजः ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि एवं समानेऽप्यायासे मामेव न प्रतिपद्यन्ते अनन्तफलायाहो खलु कष्टं वर्तत इत्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

प्रेक्षपूर्वकारिणि कामानां हि तत्त्वाभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनस्तेऽविवेकिनस्ततश्चाविवेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशंकेत्याह अविवेकिन इति कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्त्वमाशंक्याह अतइति तेषामविवेकपूर्वकत्वमतः तुशब्दार्थः तुशब्दोऽवधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वे किमिति कामनिष्ठत्वं जन्तूनामित्याशंक्य प्रज्ञामान्द्यादित्याह अल्पेति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशंक्य भगवद्भक्तिरित्याह मद्भक्ता इति अक्षरार्थमुक्त्वा श्लोकस्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्तौ भगवत्प्राप्तौ चेति शेषः मामेवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत् फलायेति वक्तव्यं उक्तवैपरीत्ये कारणमविवेकातिरिक्तं नास्ति इत्यभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं यद्यपि सर्वा अपि देवता ममैव तनवोऽतस्तदाराधनमपि वस्तुतो मदाराधनमेव तत्तत्फलदातापि चाहमेव तथापि साक्षान्मद्भक्तानाञ्च तेषाञ्च फलवैषम्यं भवतीत्याह अन्तवदिति अल्पमेधसां परिच्छिन्नदृष्टीनां मया दत्तमपि तत्फलमन्तवत् विनाशि भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजस्ते देवानन्तवतो यान्ति मद्भक्तास्तु मामनाद्यनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे अन्तयुक्तहै साधन व्यापार जिन्होंका ऐसे अविवेकी वेकामी पुरुषहैं अर्थात् जिस कर्मरूप साधनसे फलकी इच्छा करतेहैं वह नाशवान्है इससे उन अल्पबुद्धि पुरुषोंको नाशवान्ही फलहोता है इसप्रकार देवताओंके यजन पूजन करनेवाले पुरुष देवलोकों को प्राप्तहोते हैं और जे मेरेभक्तहैं ते मुझको भी प्राप्तहोते हैं यहां भगवान् यह सूचन करतेहैं कि श्रमतो दोनोंको बराबरहीहै तो भी मन्दबुद्धि पुरुष नाशवान फलकेलिये यत्नकरते हैं और मुझको न जानते हैं और अनन्त फलकेलिये न मेराभजन करते हैं यहबड़े कष्टकी वार्ताहै इसप्रकार दयादिखाते हैं ॥२३॥

स्य मायाविना ज्ञानं प्रतिबध्नाति यथान्यस्यापि मायाविनो मायाज्ञानं तद्वत् यत एवमतः वे
दामीति अहन्तु वेदजाने समतीतानि समतिक्रान्तानि भूतानि तथा वर्तमानानि चार्जुन भवि
णि च भूतानि वेदाहं मान्तु वेद न कश्चन मद्भक्तं मच्छरणमेकं मुक्त्वामत्तत्त्ववेदनाभाव
न मां भजते ॥ २६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

मायया भगवानावृतश्चेत्तस्यापि लोकस्येव ज्ञानप्रतिबन्धः स्यादित्याशङ्क्याह यथे
नहीयं माया मायाविनो विज्ञानं प्रतिबध्नाति मायात्वात् लौकिकमायावत् अथ
नेश्वरो मायाप्रतिबद्धज्ञानोमायावित्वात् लौकिकमायाविवदित्यर्थः भगवतो म
प्रतिबद्धज्ञानत्वाभावेन सर्वज्ञत्वमप्रतिबद्धं सिद्धमित्याह यत इति लोकस्य माया
बद्धविज्ञानत्वादेव भगवदाभिमुख्यशून्यत्वमित्याह मांत्विति कालत्रयपरिच्छिन्नसम
वस्तुपरिज्ञाने प्रतिबन्धो नेश्वरस्यास्तीति द्योतनार्थस्तुशब्दः मां त्विति लोकस्य
वत्तत्त्वज्ञाने प्रतिबन्धं द्योतयति तर्हि त्वद्भक्तिर्विफलेत्याशङ्क्याह मद्भक्तमि
तर्हि सर्वोऽपि त्वद्भक्तिद्वारा त्वां ज्ञास्यति नेत्याह मतत्त्वेति विवेकवती मद्भ
नतु विवेकशून्यसर्वस्यापीत्यर्थः ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

मदीयमं स्वरूपमजानन्त इत्युक्तं तदेव स्वस्य सर्वात्मत्वमनावृतज्ञानशक्ति
दर्शयन्नन्येषामज्ञानमेवाह वेदाहमिति समतीतानि विनष्टानि वर्तमानानि च भावि
च त्रिकालवर्तीनि भूतानि स्थावरजङ्गमानि सर्वाण्यहं वेद जानामि मायाश्रयत्वान
तस्याः स्वाश्रयव्यामोहकत्वाभावात् मान्तु कोऽपि न वेत्ति मन्मायामोहितत्वात् प्रसि
द्धि लोके मायायाः स्वाश्रयाधीनत्वमन्यमोहकत्वञ्चेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिसयोगमाया करके आच्छादित छिपाहुआ जोमैंहूं ति
सको यह मूढ़लोक नहीं जानताहै सो वह मेरी योगमाया में जो माया
ईश्वर तिसके ज्ञानको नहीं ढकसक्तीहै जैसे लोकमें मायावी पुरुषकी मा
या और पुरुषोंकेज्ञानको आच्छादन करकेमोहित करतीहै तैसेउसमाया
पुरुषके ज्ञानको नहीं आच्छादित करती है तैसे ईश्वरके ज्ञानकोभी ईश्व
कीमाया नहीं प्रतिबन्धयुक्त करसक्तीहै जिससे ऐसाहै इससे हे अर्जुन
भूतप्राणी उत्पन्न होगयेहैं और जे होरहेहैं और जे आगे उत्पन्न होनेवा
हैं तिनको सबकोमैं जानताहूं और मुझको तो कोईनहीं जानताहै तिस
मेरेही एकशरण ऐसा जो मेराभक्त तिसको छोड़के मेरे स्वरूपको कोईन
जानताहै इससे मेराभजन नहीं करता किन्तु कामवशहोके और और
देवताओंको भजता है ॥ २६ ॥

इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन भारत।
सर्वभूतानि सम्मोहं सर्गे यान्ति परन्तप ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

येन पुनः [illegible] प्रतिबन्धेन [illegible] न [illegible]

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।
मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥२५

शङ्करभाष्यम् ।

तदज्ञानं किं निमित्तं इत्युच्यते नाहमिति नाहं प्रकाशः सर्वस्य लोकस्य केषांचिदेव म
द्भक्तानां प्रकाशोऽहमित्यभिप्रायः योगमायासमावृतो योगो गुणानां युक्तिर्घटनं सैव माया यो
गमाया तया योगमायया समावृतः संछन्न इत्यर्थः अतएव मूढो लोकोऽयं नाभिजानाति मा
मजमव्ययं ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अविवेकरूपमज्ञानं भगवद्विषयप्रतिबन्धकमुक्तं तन्निमित्तमपि निमित्तं प्रश्नपूर्वकमनू
ज्ञानमुपन्यस्यति तदज्ञानमित्यादिना त्रिभिर्गुणमयैरित्यत्रौपाधिकरूपस्याप्रतिपत्तौ कारण
मुक्तमत्र तु सोपाधिकस्यापीति विशेषं गृहीत्वा व्याचष्टे नाहमिति तर्हि भगवद्भक्ति
रनुपयुक्तेत्याशंक्याह केषांचिदिति सर्वस्य लोकस्य न प्रकाशोऽहमित्यत्र हेतुमाह
योगेति अनाद्यनिर्वाच्यज्ञानाच्छन्नत्वादेव मद्विषये लोकस्य मौढ्यं ततश्च मदीयस्वरूप
विवेकाभावान्मद्विमुखत्वादित्यमित्याह अत एवेति ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तेषां स्वाज्ञाने हेतुमाह नाहमिति सर्वस्य लोकस्य नाहं प्रकाशः प्रकटो न भवामि
किन्तु मद्भक्तानामेव यतो योगमायया समावृतः योगयुक्तिर्मदीयः कोऽप्यचिन्त्यः
प्रज्ञाविलासः स एव माया अघटमानघटनापटीयस्त्वात् तया संछन्न अतएव मत्स्व
रूपज्ञाने मूढःसन्नयं लोकोऽजमव्ययञ्च मां न जानातीति ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

अवमूढ़ पुरुषोंके अज्ञानमें कारण कहते हैं कि (नाहमिति)और हेअर्जुन मैं अपने स्वाभाविक ज्ञानवल ऐश्वर्यादि रूपकरके सबको प्रकाशित नहीं होताहूं अर्थात् सबकोई मेरेयथार्थ स्वरूपको नहींजानसक्ते किंतुकोई एकान्त भक्तोंहीको में प्रकाशमान अर्थात् प्रकट होताहूं इससे वेई मुझको जानसक्ते हैं सबकोई नहीं क्योंकि जिससे मेरी अवटन घटना पटीयसी जो मेरी योगमाया तिसकरकेमैंआच्छादितहों अर्थात्जैसेतृणहैऔरवज्रहोजाय और वज्रतृण होजाय यह किसीके मनमें घटित नहींहोता नाम नहींआता है तिसके करनेमें वड़ी चतुर ऐसी जो मेरी योगमाया युक्ति विशेष रूपमाया तिसकरके ढकाहुआ हैं इसीसे यहमूढ़ मनुष्यलोक जन्मनाशादि विकार रहित सबसे पर जो मैंहूं तिसको नहीं जानता है ॥ २५ ॥

वेदाहं समतीतानि वर्त्तमानानि चार्जुन ।
भविष्याणि च भूतानि मान्तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यया योगमायया समावृतं मां लोको नाभिजानातिनासौ योगमाया मदीया सती ममेश्वर

और इनदोनोंके हेतु इनमें प्रकट होनेवाले और अपने अपने अवसरमें सब प्राणियोंमें संबन्ध करनेवाले इच्छाद्वेषही द्वन्द्वशब्द करके ग्रहणकिये जातेहैं तहां इच्छा और द्वेषजे दोनों सुखदुःख और इनके कारणोंके प्राप्ति में जब अपने स्वरूपको प्रकट करतेहैं अर्थात् जिस समयमें किसीपुरुषको सुख प्राप्तहुआ वा दुःख प्राप्तहुआ अथवा सुखका कारणमित्र धनादिकसे मिलापहुआ और दुःखका कारण दुष्ट समागमादिक तिसकी प्राप्तिहुई तो उस पुरुषको सुखमें और सुखके कारणमें इच्छा प्रकटहोतीहै अर्थात् ऐसी उत्कट इच्छाहोती है जिससे यहसदा मुझको सुख ऐसाही रहै ऐसी चाह होतीहै और दुःखमें और दुःखके कारणमें द्वेष प्रकटहोताहै सो वहभीऐसा उत्कट बढ़ताहै जिससे अहर्निश संतप्त रहताहै फिर इसप्रकार वृद्धिकोप्राप्त हुये जे रागद्वेषते उस पुरुषकी बुद्धिको अपने वशमें करके परमार्थ आत्म-तत्त्व विषयक ज्ञानकी उत्पत्तिमें प्रतिबन्ध कारण जो मोह तिसको उत्पन्न करतेहैं और फिर इच्छाद्वेष रूपदोष करके वशहुआहै चित्त जिसका ऐसे पुरुषको व्यवहारके पदार्थोंका भी यथार्थ ठीक ठीक ज्ञाननहीं उत्पन्न होता तो इच्छाद्वेषादि दोषकरके व्याप्तहुई बुद्धि जिसकी ऐसेमूढ़ पुरुषको बहुतहै प्रतिबन्ध जिसमें ऐसा प्रत्यगात्म अपना स्वरूपभूत परमात्म तत्त्वका ज्ञाननहीं होताहै इसका कहनाही क्याहै इससे हे अर्जुन इसप्रकार इच्छा द्वेषसे उत्पन्नहुआ जो द्वन्द्वमोह तिसकरके उत्पत्ति कालहीमें सबप्राणी मूढ़ताको प्राप्तहोतेहैं अर्थात् मोहवशहुएही सबप्राणी उत्पन्नहोते हैं इससे मेरे स्वरूपका यथार्थ ज्ञान नहींहोता यह अभिप्रायहै ॥ २७ ॥

येषामन्तगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।
ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवमतस्तेन द्वन्द्वमोहेन प्रतिबद्धप्रज्ञानानि सर्व्वभूतानि संमोहितानि मामात्मभूतं न जानन्ति अत एवात्मभावेन मान्तु न भजन्ते के पुनरनेन द्वन्द्वमोहेन निर्म्मुक्ताः सन्तः त्वां विदित्वा यथाशास्त्रमात्मभावेन भजन्त इत्यपेक्षितमर्थं दर्शयितुमुच्यते येषामिति येषान्तु पुनरन्तगतं समाप्तप्रायं क्षीणं पापं जनानां पुण्यकर्म्मणां पुण्यं कर्म येषां सत्त्वशुद्धिकारणं विद्यते ते पुण्यकर्म्माणस्तेषां पुण्यकर्म्मणां ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता यथोक्तेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ता भजन्ते मां परमात्मानं दृढव्रता एवमेव परमार्थतत्त्वं नान्यथेत्येवं सर्व्वपरित्यागव्रतेन निश्चितविज्ञाना दृढव्रता उच्यन्ते ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

जायमानभूतानां मोहपरतन्त्रत्वे फलितमाह यत इति भगवत्तत्त्ववेदनाभावे तद्विषयं भजनं कथमित्याह अत एवेति यदि सर्वाणि भूतानि द्वन्द्वमोहनिबद्धानि तर्हि न कश्चिदपि भगवन्तं भजेदित्याशङ्क्याह के पुनरिति तर्हि कस्य भगवद्भजनं तदाह येषामिति तत्र द्वन्द्वमोहेन मोहितानामपि पुण्यकर्मणां भगवद्भजनसंभवं दर्शयति येषाम्

इत्यपेक्षायामिदमाह इच्छेति इच्छाद्वेषसमुत्थेन इच्छा च द्वेषश्च इच्छाद्वेषौ ताभ्यां समुत्तिष्ठतीति इच्छाद्वेषसमुत्थेन केनेति विशेषापेक्षायामिदमाह द्वन्द्वमोहेनेति द्वन्द्वनिमित्तो मोहो द्वन्द्वमोहस्तावेव इच्छाद्वेषौ शीतोष्णवत् परस्परविरुद्धौ सुखदुःखतद्धेतुविषयौ यथाकालं सर्वभूतैः सम्बध्यमानौ द्वन्द्वशब्देनाभिधीयेते तत्र यदा इच्छाद्वेषौ सुखदुःखतद्धेतुसम्प्राप्त्या लब्धात्मकौ भवतस्तदा तौ सर्वभूतानां प्रज्ञायाः स्ववशापादनद्वारेण परमार्थात्मतत्त्वविषयज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकारणं मोहं जनयतः नहीच्छाद्वेषदोषवशीकृतचित्तस्य यथा भूतार्थविषयज्ञानमुत्पद्यते बहिरपि किमु वक्तव्यं ताभ्यामाविष्टबुद्धेः संमूढस्य प्रत्यगात्मनि बहुप्रतिबन्धे ज्ञानं नोत्पद्यत इत्यतस्तेनेच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन भारत भरतान्वय सर्व्वभूतानि संमोहितानि सन्ति संमोहं संमूढतां सर्गे जन्मनि उत्पत्तिकाले इत्येतत् यान्ति गच्छन्ति हे परन्तप मोहवशान्येव सर्वभूतानि जायमानानि जायन्त इत्यभिप्रायः ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवत्तत्त्वविज्ञानप्रतिबन्धकं मूलाज्ञानातिरिक्तप्रश्नद्वारेणोदाहरति केनेत्यादिना पुनःशब्दात् प्रतिबन्धकं मूलाज्ञानातिरिक्तप्रश्नद्वारेणोदाहरति केनेत्यादिना पुनःशब्दात् प्रतिबन्धकान्तरविवक्षा गम्यते अपरोक्षमवान्तरप्रतिबन्धकमिदमागृह्यते विशेषमाकांक्षापूर्वकं निक्षिपति केनेति विशेषापेक्षायामिति द्वन्द्वशब्देन गृहीतयोरपि इच्छाद्वेषयो ग्रहणं द्वन्द्वशब्दार्थोपलक्षणार्थमित्याह तावेति तयोरपर्यायमेकत्रानुपपत्तिं गृहीत्वा विशिनष्टि यथाकालमिति नच तयोरनधिकरणं किञ्चिदपि भूतं संसारमण्डले सम्भवतीत्याह सर्वभूतैरिति तथापि कथं तयोर्मोहहेतुत्वमित्याशङ्क्याह तत्रेति तयोराश्रयः सप्तम्यर्थः उक्तमेवार्थं कैमुतिकन्यायेन प्रपञ्चयति नहीति पूर्व्वभागानुवादपूर्वकमुत्तरभागेन फलितमाह अतइति प्रत्यगात्मन्यहङ्कारादिप्रतिबन्धप्रभावतो ज्ञानोत्पत्त्यसम्भवोऽतःशब्दार्थः कुलप्रयुक्तमहिम्ना स्वरूपशक्त्या च युक्तस्यैव यथोक्तप्रतिबन्धप्रतिविधानसामर्थ्यमिति द्योतनार्थं भारत परन्तपेति सम्बोधनद्वयतत्त्वज्ञानप्रतिबन्धं प्रकृतमवान्तरकारणमुपसंहरति मोहेति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं मायाविषयत्वेन जीवानां परमेश्वराज्ञानमुक्तं तस्यैवाज्ञानस्य दृढत्वे कारणमाह इच्छेति सृज्यत इति सर्गः सर्गे स्थूलदेहोत्पत्तौ सत्यां तदनुकूले इच्छा तत्प्रतिकूले च द्वेषस्ताभ्यां समुत्थः समुद्भूतो यः शीतोष्णसुखदुःखादिद्वन्द्वनिमित्तो मोहो विवेकभ्रंशस्तेन सर्वाणि भूतानि सम्मोहं यान्ति अहमेव सुखी दुःखी चेति गाढतराभिनिवेशं प्राप्नुवन्ति अतस्तानि मज्ज्ञानाभावान्मां न भजन्तीति भावः ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

फिर कौनके तत्त्वज्ञानके प्रतिबन्ध करके प्रतिबन्धको प्राप्त उत्पन्नहुये वे प्राणी ते तुमको नहीं जानते हैं इस आकांक्षामें भगवान् कहते हैं कि (इच्छेति) हेभारत हेभरत वंशोद्भव और हे परन्तप हे शत्रुओंको संताप कारक अर्जुन इच्छा और द्वेष इनसे उत्पन्नहुआ जो द्वन्द्वनिमित्तक मोह तिस करके सबप्राणी उत्पत्ति समयमेंही मोहको प्राप्तहोते हैं अर्थात् शीत उष्ण सुखदुःख इच्छाद्वेष इनको आदिलेके परस्पर विरुद्ध दो दो पदार्थ द्वन्द्व कहाते हैं तो यहां शीतउष्णके सदृश परस्पर विरोधयुक्त और सुख और दुःख

मध्यमाधिकारिणं प्रत्याह मामिति परमेश्वराश्रयणं नाम विषयविमुखत्वेन भगवदेकनिष्ठत्वमित्याह मत्समाहितेति प्रयतनं भगवन्निष्ठासिद्ध्यर्थं बहिरङ्गानां यज्ञादीनामन्तरंगानाञ्च श्रवणादीनामनुष्ठानं प्रागुक्तं जगदुपादानं परंब्रह्म कथं ब्रह्म विदुरित्यपेक्षायां समस्ताध्यात्मवस्तुत्वेन सकलकर्मत्वेन च तद्विदुरित्याह कृत्स्न मिति ॥ २९ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवञ्च मां भजन्तस्ते सर्वं विज्ञेयं विज्ञाय कृतार्था भवन्तीत्याह जरेति जरामरणयोर्निरसनार्थं मामाश्रित्य ये प्रयतन्ते ते तत् परं ब्रह्म विदुः कृत्स्नमध्यात्मञ्च विदुः येन तत्प्राप्यं तं देहादिव्यतिरिक्तं शुद्धमात्मानञ्च जानन्तीत्यर्थः तत्साधनभूतमखिलं सरहस्यं कर्म च जानन्ति इत्यर्थः ॥ २९ ॥

नवलभाष्य।

ते पुरुष किसवास्ते मेराभजन करतेहैं इस आकांक्षामे कहतेहैं कि (जरेति) हे अर्जुन जरा जो वृद्धावस्था और मरण+इनके जे क्लेश तिनको दूर करनेके लिये मैंजो परमेश्वर तिसका आश्रय करके अर्थात् मेरेविषे एकाग्रचित्तहोके जे यत्नकरतेहैं तेपरब्रह्मको जानतेहैं औरसंपूर्णजोअध्यात्मविषयकज्ञान अर्थात् अपना आत्माका जो कुछसत्य ज्ञानादिरूपपरमार्थ स्वरूप तिसको जानते हैं और संपूर्ण कर्म्मको जानते हैं अर्थात् जैसाकुछ कर्म्मका स्वरूपहै तिसको भी जानते हैं ॥ २९ ॥

साधि भूताधिदैवं मां साधियज्ञञ्च ये विदुः।
प्रयाणकालेऽपि चमां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

इति श्रीभगवद्गीयां योगशास्त्रे कृष्णार्जुनसंवादे विज्ञानयोगो नाम सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

साधीति साधिभूताधिदैवं अधिभूतं चाधिदैवञ्च अधिभूताधिदैवं तेन सह अधिभूताधिदैवेन वर्त्तते इति साधिभूताधिदैवं मां ये विदुः साधियज्ञञ्च सह अधियज्ञेन साधियज्ञं ये विदुः प्रयाणकाले मरणकालेऽपि च ते मां विदुः युक्तचेतसः समाहितचित्ता इति ॥ ३० ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

+जरामरण कहनेका आशय यहहै कि जरामरण दुःखकी निवृत्ति तौभव योगियों को योगाभ्यास से हुआही करती है अर्थात् यह योग स्वभाव सिद्धहै इससे प्राधान्य करके भगवान् ने इनहीं दुःखोंको कहा और वास्तव में तो परमेश्वरका आश्रयकरके योगसे सकल दुःखकी निवृत्ति होतीहै जैसा छठेअध्याय में कहिचुके हैं उसका नहीं विस्मरण करना ॥

नर्थकमापद्येतेति शङ्कते के पुनरिति अनेकेषु जन्मसु सुकृतवशादपाकृतदुरितानां द्वन्द्वप्रयुक्तमोहविरहिणां ब्रह्मचर्य्यादिनियमवतां भगवद्भजनाधिकारित्वान्न शास्त्रविरोधोऽस्तीति परिहरति उच्यत इति तुशब्दद्योत्यमर्थमाह पुनरिति मुक्तिरर्थात्त्वसिद्ध्यर्थं समाप्तप्रायमित्युक्तं प्रकृतोपयोगं पुण्यस्य कर्मणो दर्शयितुं विशिनष्टि सत्त्वेति उभयविधशुद्धे द्वन्द्वनिमित्तमोहनिवृत्तफलमाह ते द्वन्द्वेति मोहनिवृत्तेर्भगवन्निष्ठापर्यन्तत्वमाह भजन्त इति तेषां नानापरिग्रहवतां भगवद्भजनप्रतिहतिमाशङ्क्याह दृढेति ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका।

कुतस्तर्हि केचन त्वां भजन्तो दृश्यन्ते तत्राह येषामिति येषान्तु पुण्याचरणशीलानां सर्वप्रतिबन्धकं पापमन्तगतं नष्टं ते द्वन्द्वनिमित्तेन मोहेन विनिर्मुक्ताः दृढव्रताः एकान्तिनः सन्तो मां भजन्ति ॥ २८ ॥

नवलभाष्य।

जिससे ऐसा सिद्धांतहै इससे तिस द्वन्द्वमोह करके प्रतिबन्धको प्राप्तहो रहाहै ज्ञानजिन्होंका ऐसे जे भूत प्राणी ते मोहको प्राप्तहुये आत्मभूत जो मैंहूं तिसको नहीं जानते हैं इसीसे आत्मभाव करके मेराभजन नहीं करते हैं कौन फिर इसद्वन्द्व मोहको छूटके तुमको जानके शास्त्रके अनुरोधसे अर्थात् जैसे शास्त्रमेंकहाहै तैसे आत्मभाव करके भजन करतेहैं इस आकांक्षामें कहते हैं कि (येषामिति) हे अर्जुन जिन पुण्यकर्म करनेवाले पुरुषोंका अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धि करनेवालाहै पुण्यकर्म जिन्होंका ऐसेजिनपुरुषोंका पापक्षीण होगयाहै ते पूर्वोक्त अर्थात् पाहिले श्लोकमें कहा जो द्वन्द्वमोह तिससे छूटेहुये दृढ़व्रत होकर मैं जो परमात्मा तिसको भजते हैं और इसीप्रकार परमार्थ तत्त्वहै अन्यथानहींहै इसप्रकार सबका परित्यागरूपव्रत करके निश्चितहुआहै विज्ञान जिन्होंका ऐसे जे पुरुषहैं ते यहां दृढ़व्रत कहेजाते हैं ॥ २८ ॥

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्तिये ।
ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाखिलम् ॥२९॥

शंकरभाष्यम्।

ते किमर्थं भजन्त इत्युच्यते जरेति जरामरणमोक्षाय जरामरणयोर्मोक्षार्थं मां परमेश्वरमाश्रित्य मत्समाहितचित्ताः सन्तो यतन्ति प्रयतन्ते ये ते यद्ब्रह्म परं तद्विदुः कृत्स्नं समस्तमध्यात्मं प्रत्यगात्मविषयं वस्तु तद्विदुः कर्म्म चाखिलं समस्तं विदुः ॥ २९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यथोक्तानामधिकारिणां भगवद्भजनफलं प्रश्नद्वारा दर्शयति ते किमर्थमिति जरामरणादिलक्षणो यो बन्धस्तद्विश्लेषार्थं भगवद्भजनमित्यर्थः सम्प्रति मुमुक्षुत्वमुक्त्वा मध्यमानुग्रहार्थं धेयत्वमाह मामाश्रित्येति जरादि संसारनिवृत्त्यर्थं निर्गुणं ब्रह्म मामुत्तमाधिकारिणो ज्ञानतीत्युक्तं मामेव ये प्रपद्यन्त इत्यादाविवत्याह

शङ्करभाष्यम्।

प्रश्नानां यथाक्रमं निर्णयाय अक्षरमिति अक्षरं न क्षरतीति परमात्मा एतस्य वा अ शासने गार्गीति श्रुतेः ओंकारस्य चोमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति परेण विशेषणात्तद्ग्रहणं पर निरतिशये ब्रह्मण्यक्षरे उपपन्नतरं विशेषणं तस्यैव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं प्रत्यगात्म भावो इति स्वोभावः स्वभावोऽध्यात्मं उच्यते आत्मानं देहमधिकृत्य प्रत्यगात्मतया मार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते अध्यात्मशब्देनाभिधीयते भूतभावोद्भव नां भावो भूतभावस्तस्योद्भवो भूतभावोद्भवस्तं करोतीति भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तु त्यर्थः विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुरोडाशादेः स्वस्य द्रव्यस्य वितरणं एष विसर्गलक्षणो यज्ञः कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इत्यर्थः इत्येतस्माद्बीजभूताद् ग स्थावरजङ्गमानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

प्रश्नसप्तकस्य प्रतिवचनं भागवतमवतारयति एषामिति क्रमेण कृतानां व प्रतिवचने प्रष्टुरभीष्टं प्रतिपत्तिसौकर्यञ्च सिध्यतीति बुद्ध्यमानो वि ममिति तत्र प्रश्नत्रयं निर्णेतुं भगवद्वचनमुदाहरति अक्षरमिति किं नस्य प्रति वचनमक्षरं ब्रह्मपरममिति तत्राक्षरशब्दस्य निरुपाधिके नाशित्वव्याप्तिमत्त्वसम्बन्धात् प्रवृत्तिं व्युत्पादयति अक्षरमित्यादिना स्य यथोक्ते परमात्मनि वृद्धप्रयोगमन्तरेण व्युत्पत्त्या प्रवृत्तिराश्रीयते सम्भवादित्याशङ्क्य द्यावापृथिव्यादि विधरणं कुशप्रशासनस्य नवात तथाविध प्रशासनकर्तृत्वेन भूतमक्षर ब्रह्मैवेत्याह एतस्येति न्यायादोंकारे वर्णसमुदायात्मन्यक्षरशब्दस्य रूढ्या प्रवृत्तिराश्रयितु क्षरस्येति प्रतिवचनोपक्रमे प्रक्रान्तमोङ्काराख्यमक्षरमेवोत्तरत्र वि शङ्क्य परमविशेषणविरोधात् न तस्य प्रक्रमः सम्भवतीत्याह यात्ममिति प्रश्नस्योत्तरं स्वभावोऽध्यात्ममित्यादि तद्व्याचष्टे : स्वभावः श्रोत्रादिकरणग्रामः स चात्मनि देहेऽहंप्रत्ययवेद्य. व्यावर्त्य स्वभावपदं गृह्णाति स्वो भावइति एवं विग्रहपरिग्रहे त्यध्यायमर्थो निष्पन्नो भवतीत्यनुवादपूर्वकं कथयति स्वभाव कं न विस्मर्तव्यमिति विशिनष्टि परमार्थेति परमेव हि ब्रह्म ावमनुभवति तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति श्रुतेरित्यर्थः ते भूतेति भूतान्येव भावस्तेषामुद्भवः समुत्पत्तिस्तां करो विधान्तरेण व्युत्पादयति भूतानामिति भाव. मद्भावा कर इति वक्ष्यति वैदिकं कर्मात्रोक्तविशेषणं कर्मशब्दित वेशदयति विसर्ग इत्यादिना कथं पुनर्यागस्य यज्ञस्य त्वेन तदुद्भवकरत्वमित्याशङ्क्याग्नौ प्रास्ताहुतिरित्या त ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

न क्षरतीति विनि न क्षरति न क्षरतीत्यक्षरं नन् [illegible] तद् ब्रह्म [illegible]

आनंदगिरिकृतटीका।

न केवलं भगवन्निष्ठानां सर्वाध्यात्मककर्मात्मकब्रह्मवित्वमेव किन्त्वधिभूतादिमहि तद्वेदित्वमपि सिध्यतीत्याह साधिभूतेति अध्यात्मं कर्माधिभूतमधिदैवमधियज्ञश्चेति पञ्चकं कर्म तद्ब्रह्म ये विदुस्तेषां यथोक्तज्ञानवतां समाहितचेतसामापदवस्थायामपि भगवतत्त्वज्ञानमप्रतिहतं तिष्ठतीत्याह प्रयाणेति अपिचेति निपाताभ्यां तस्यामवस्था यां करणग्रामस्य व्यग्रतया ज्ञानसम्भवेपि मयि समाहितचित्तानामुक्तज्ञानवतां भगवत् तत्वज्ञानमयत्नलभ्यमिति द्योत्यते तदनेन सप्तमेनोत्तममधिकारिणं प्रतिज्ञेयं निरू यता तदर्थमेव सर्वात्मकत्वादिकमुपदिशता प्रकृतिद्वयद्वारेण सर्वकारणत्वादिति च बा ता तत्पदवाच्यं तल्लक्ष्यञ्चोपेक्षितं ॥ ३० ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका।

नचैवं भूतानां योगभ्रंशशङ्कापीत्याह साधिभूतेति अधिभूतादिशब्दानामर्थ श्रीभग वानेनोत्तराध्याये व्याख्यास्यति रधिभूतेनाधिदैवेन च सह अधियज्ञेन च सह मां ये ज्ञा नन्ति जानन्ति नतु तदापि व्याकुलीभूय मां निस्मरन्ति अतो मद्भक्तानां न योगभ्रंश शंकेति भावः ॥ कृष्णाभक्त्यैव यत्नेन ब्रह्मज्ञानमवाप्यते। इति विज्ञानयोगाख्ये सप्तमे सम्प्रकाशितम् ॥ ३० ॥

इति श्रीधरस्वामिकृत टीकायां सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन अधिभूत और अधिदैव करके सहित जो मैंहूं तिसको जे जानते हैं और अधियज्ञ करके सहित जो मैं तिसको जे यथावत् जानते हैं तेमरण समयमें भी समाहित चित्तहोके मुझको जानते हैं अर्थात् उन योगियोंका मरण कालमें व्याकुल चित्त नहींहोता किंतु समाधिस्थित चित्त रहताहै इससे वे उस समयमें भी मुझको जानते हैं ॥ ३० ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्यस्यसर्वाममुमादनाविज्ञान तरयविवेकामृताख्येनवलभाष्येसप्तमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एषां प्रश्नानां यथाक्रमं निर्णयाय अक्षरमिति अक्षरं न क्षरतीति परमात्मा एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गर्गीति श्रुतेः ओंकारस्य चोमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति परेण विशेषणात्तद्ग्रहणं परमिति च निरतिशये ब्रह्मण्यक्षरे उपपन्नतरं विशेषणं तस्यैव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं प्रत्यगात्मभावः स्वभावो इति स्वोभावः स्वभावोऽध्यात्मं उच्यते आत्मानं देहमधिकृत्य प्रत्यगात्मतया प्रवृत्तं परमार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते अध्यात्मशब्देनाभिधीयते भूतभावोद्भवकरः भूतानां भावो भूतभावस्तस्योद्भवो भूतभावोद्भवस्तं करोतीति भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तूत्पत्तिकर इत्यर्थः विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुरोडाशादेः स्वस्य द्रव्यस्य वितरणं परित्यागः स एष विसर्गलक्षणो यज्ञः कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इत्यर्थः इत्येतस्माद्बीजभूतात् वृष्ट्यादिक्रमेण स्थावरजङ्गमानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

व्याख्यातप्रश्नसप्तकस्य प्रतिवचनं भागवतमवतारयति एषामिति क्रमेण कृतानां प्रश्नानां क्रमेणैव प्रतिवचने प्रष्टुरभीष्टं प्रतिपत्तिसौकर्यञ्च सिध्यतीति बुद्ध्यमानो विशिनष्टि यथाक्रममिति तत्र प्रश्नत्रयं निर्णेतुं भगवद्वचनमुदाहरति अक्षरमिति किं तद्ब्रह्मेति प्रश्नस्य प्रति वचनमक्षरं ब्रह्मपरममिति तत्राक्षरशब्दस्य निरुपाधिके परस्मिन्नात्मन्यविनाशित्वव्याप्तिमत्त्वसम्बन्धात् प्रवृत्तिं व्युत्पादयति अक्षरमित्यादिना कथं पुनरक्षर शब्दस्य यथोक्ते परमात्मनि वृद्धप्रयोगमन्तरेण व्युत्पत्त्या प्रवृत्तिराश्रीयते व्युत्पत्तेरर्थान्तरेऽपि सम्भवादित्याशङ्क्य द्यावापृथिव्यादि विषयनिरंकुशप्रशासनस्य परस्मादन्यस्मिन्नसम्भवात्तथाविध प्रशासनकर्तृत्वेन श्रुतमक्षर ब्रह्मैवेत्याह एतस्येति रूढिर्योगमपहरतीति न्यायादोंकारे वर्णसमुदायात्मन्यक्षरशब्दस्य रूढ्या प्रवृत्तिराश्रयितुमुचितेत्याशङ्क्याह ओंकारस्येति प्रतिवचनोपक्रमे प्रक्रान्तमोङ्काराख्यमक्षरमेवोत्तरत्र विशेषितं भविष्यतीत्याशङ्क्य परमविशेषणविरोधात् न तस्य प्रक्रमः सम्भवतीत्याह परममिति चेति किमध्यात्ममिति प्रश्नस्योत्तरं स्वभावोऽध्यात्ममित्यादि तद्व्याचष्टे तस्यैवेति स्वकीयो भावः स्वभावः श्रोत्रादिकरणग्रामः स चात्मनि देहेऽहंप्रत्ययवेद्ये वर्तत इति कमुं प्रतिभासं व्यावर्त्य स्वभावपदं गृह्णाति स्वो भावइति एव विग्रहपरिग्रहे स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते इत्यस्यायमर्थो निष्पन्नो भवतीत्यनुवादपूर्वकं कथयति स्वभाव इति तस्यैव परस्येत्यादिनोक्तं न विस्तरेणेति विशिनष्टि परमार्थेति परमेव हि ब्रह्म देहादौ प्रविश्य प्रत्यगात्मभावमनुभवति तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति श्रुतेरित्यर्थः किं कर्मेति प्रश्नस्योत्तरमुपादत्ते भूतेति भूतान्येव भावस्तेषामुद्भवः समुत्पत्तिस्तां करोतीति व्युत्पत्तिं सिद्धवत्कृत्य विधान्तरेण व्युत्पादयति भूतानामिति भावः सद्भावो वस्तुभावोऽनएव भूतवस्तूत्पत्तिकर इति वक्ष्यति वैदिकं कर्मोक्तविशेषणं कर्मशब्दितमिति विसर्गशब्दार्थं दर्शयन् विशदयति विसर्ग इत्यादिना कथं पुनर्यथोक्तस्य यज्ञस्य सर्वेषु भूतेषु सृष्टिस्थितिप्रलयहेतुत्वेन तदुद्भवकरत्वमित्याशङ्क्याग्नौ प्रास्ताहुतिरित्यादि स्मृतिमनुसृत्याह एतस्माद्बीति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

प्रश्नक्रमेणोत्तरं श्रीभगवानुवाच अक्षरमिति त्रिभिः न क्षरति न चलतीत्यक्षरं ननु केचिदोऽक्षरमित्याह परमं यदक्षरं जगतां मूलकारणं तद् ब्रह्म एतद्धै तदक्षरं गार्गि

से ऋतुसमयमें अनेक प्राणियोंकी गर्भ स्थितिहोती है तिससे फिर अनेक प्राणी उत्पन्नहोते हैं ॥ ३ ॥

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम्।
अधियज्ञोऽहमेवात्र देहे देहभृतांवर ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अधिभूतमिति अधिभूतं प्राणिजातमधिकृत्य भवतीति कोसौ क्षरः क्षरतीति क्षरो विनाशी भावो यत् किञ्च जनिमद्वस्त्वित्यर्थः पुरुषः पूर्णमनेन सर्वमिति पुरि शयनाद्वा पुरुषः आदित्यान्तर्गतो हिरण्यगर्भः सर्वप्राणिकरणानामनुग्राहकः सोऽधिदैवतं अधियज्ञः सर्व्वयज्ञाभिमानिनी देवता विष्ण्वाख्या यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः स हि विष्णुरहमेवात्रास्मिन् देहेयो यज्ञस्तस्याऽहमधियज्ञः यज्ञो हि देहनिर्व्वर्त्तत्वेन देहसमावायीति देहाधिकरणो भवति देहभृतांवर ॥ ४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

सम्प्रति प्रश्नत्रयस्योत्तरमाह अधिभूतमिति अधिभूतञ्च किं प्रोक्तमित्यस्य प्रतिवचनमधिभूतं क्षरो भाव इति तत्राधिभूतपदमनूद्य वाच्यमर्थं कथयति अधिभूतमित्यादिना तस्य निर्देशमन्तरेण निर्ज्ञातुमशक्यत्वात् प्रश्नद्वारा तन्निर्दिशति कोऽसाविति कार्य्यमात्रमत्र संगृहीतमिति वक्तुमुक्तमेव व्यनक्ति यत् किञ्चिदिति अधिदैवं किमिति प्रश्ने पुरुषश्चेत्यादि प्रतिवचनं तत्र पुरुषशब्दमनूद्य मुख्यमर्थं तस्योपन्यस्यति पुरुष इति तस्यैव सम्भावितमर्थान्तरमाह पुरि शयनाद्वेति वैराजं देहमासाद्यमादित्यमण्डलादिषु दैवत्येषु योऽन्तरवस्थितो लिङ्गात्मा व्यष्टिकरणानुग्राहकोऽत्र पुरुषशब्दार्थः स चाधिदैवतमिति स्फुटयति आदित्येति अधियज्ञः कथमित्यादिप्रश्नपरिहरन्नधियज्ञशब्दार्थमाह अधियज्ञ इति कथमुक्तायां देवतायामधियज्ञशब्दः स्यादित्याशङ्क्य श्रुतिमनुसरन्नाह यज्ञोवेद इति परैव देवताधियज्ञशब्देनोच्यते सा च ब्रह्मणः सकाशादत्यन्ताभेदेन प्रतिपत्तव्येत्याह स हि विष्णुरिति शास्त्रीयव्यवहारभूमिरत्रेत्युक्ता देहसामानाधिकरण्याद्वात्रेत्यस्यव्याख्यानम् अस्मिन्निति किमधियज्ञो बहिरन्तर्वा देहादिति सन्देहो माभूदित्याह देह इति ननु यज्ञस्य देहाधिकरणत्वाभावात् कथं तथाविधयज्ञानि देवतात्वं भगवतो विवक्ष्यते तत्राह यज्ञो हीति एतेन तस्य बुद्ध्यादिव्यतिरिक्तत्वमुक्तमवधेयं नहि परा देवता दर्शितरीत्यादियज्ञशब्दिता बुद्ध्यादिष्वन्तर्भावमनुभावयितुमलं देहान् बिभ्रतीति देहभृतः सर्वे प्राणिनस्तेषामेव वरः श्रेष्ठः युक्तं हि भगवता साक्षादेव प्रतिक्षणं संवादं विदधानस्यार्जुनस्य सर्वेभ्यः श्रैष्ठ्यम् ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च अधिभूतमिति क्षरो विनश्वरो भावः देहादिपदार्थः भूतं प्राणिमात्रमधिकृत्य भवतीत्यधिभूतमुच्यते पुरुषो वैराजः सूर्यमण्डलवर्त्ती स्वांशभूतसर्वदेवतानामधिपतिरधिदैवतमुच्यते अधिदैवतमधिष्ठात्री देवता स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्रे समवर्तत इति श्रुतेः अत्रास्मिन् देहेऽन्तर्यामित्वेन स्थितोऽहमेवाधियज्ञो यज्ञाद्यधिष्ठात्री देवता यज्ञादिकर्म्मप्रवर्त्तकस्तत्फलदाता च कथमिन्द्रियत्वमनेनैवोक्तं ब्रह्मणस्त्वन्तर्यामित्वेऽननादिभिर्गुणैर्नैवबद्धत्वेन देहान्तर्वर्तित्वस्य ... तथा च श्रुतिः द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते तयोरन्यः पिप्पलं स्वा

ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः स्वस्यैव ब्रह्मण एवांशतया जीवरूपेण भवनं स्वभावः स एवात्मानं देहमधिकृत्य भोक्तृत्वेन वर्तमानोऽध्यात्मशब्देनोच्यत इत्यर्थः भूतानां जरायुजादीनां भावः सत्ता उत्पत्तिः उद्भवश्च आदित्याज्जायते वृष्टिरिति क्रमेण पुष्टरूपत्वेन भवनमुद्भवः तौ भूतभावोद्भवौ करोति योविसर्गो देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागरूपो यज्ञः सर्वकर्म्मणामुपलक्षणमेतत् स च कर्मशब्दवाच्यः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य।

अवइन प्रश्नोंका क्रमपूर्वक अर्थात् जिसक्रमसे अर्जुनने प्रश्नकिये हैं उसीक्रमसे निर्णयके अर्थ भगवान् उत्तर देतेहुये कहतेहैं (अक्षरमिति) हे अर्जुन जो कभी नहीं नाशको प्राप्तहोय ऐसा अक्षरनाम करके प्रसिद्ध जो परमात्मा उसको परब्रह्म कहतेहैं अब अक्षरनाम ब्रह्मकाहै इसमें बृहदारण्यकी श्रुतिभी प्रमाणहै कि (एतस्यवाअक्षरस्यप्रशासनेगार्गिसूर्याचन्द्रमसौविधृतौतिष्ठतइत्यादि) अर्थ याग्यवल्क्यऋषि अपनी स्त्रीसे कहतेहैं कि हेगार्गि इस अक्षर परमात्माकी आज्ञामें वशीभूतहुये सूर्य्य और चन्द्रमा जे स्थितहोरहे हैं अर्थात् उस परमात्माके भयसे नित्यपरिभ्रमणरूप उसकी आज्ञाको कियाही करते हैं तौ यहां श्रुतिमें अक्षरनाम ब्रह्महीका शासन सो युक्तहीहै क्योंकि शिक्षाकरना चेतनही में बनसकाहै जड़ जो प्रकृति तिसमें नहीं संभवहोता तौ जो प्रकृतिहीमें शासन करना नहीं संभवहुआ तौ उसप्रकृति करके मोहित जे ब्रह्मादि तृणपर्यन्त जीव उनमें कैसे संभव होताहै इससे परमात्मा ही सबका शिक्षा करनेवालाहै उसीको ब्रह्म कहते हैं और (ओमित्येकाक्षरंब्रह्म) इसश्लोकमें ब्रह्मकरके ओंकारको विशेष्य कियाहै इससे वहां अक्षर शब्दकरके वर्णका ग्रहणहोताहै और यहां तौ परमशब्द ब्रह्मका विशेषणहै इसकारणसे अक्षर शब्दकरके परम अर्थात् निरतिशय जो ब्रह्म परमात्मा तिसीका ग्रहणहै नहींकहीं परमात्मासे उत्कृष्ट वर्णरूप ओंकार संभव होसक्ताहै किंतु परमात्माका वाचक ओंकारहै इसमें ब्रह्मशब्द करके कहाजाताहै और(उसीपरब्रह्मका देहदेह प्रतिप्रत्यगात्मरूप करके अर्थात् जीवरूप करके जो होना सो स्वभावशब्द वाच्य अध्यात्म कहाताहै)अर्थात् आत्मा जो देह तिसको अधिकार करके प्रत्यगात्मरूप करके जीवरूपसे प्रवृत्तहुआ और अन्त्यमें ब्रह्मरूपही जो होय ऐसा जो वस्तुस्वभाव अर्थात् परमार्थ सत्य आत्मरूप वस्तुस्वभाव सोअध्यात्मनाम करके यहां कहाजाताहै)और हे अर्जुनभूत जे मनुष्यादि देहतिनको वृद्धि आदिकरके उत्पत्तिका करनेवाला जोयज्ञ सो कर्मकहाताहै अर्थात् पंचाग्नि जो यज्ञादिकर्म तिनमें श्रद्धादिक्रम करके स्थावर जंगमप्राणी उत्पन्नहोते हैं सो क्रमयहै कि जबमन्त्रों करके संस्कृत अग्निमें हविद्रव्यकी आहुति दीजातीहै तो वह आहुति सूर्यको प्राप्तहोतीहै फिर सूर्यकी किरणों करके [illegible] करके उसकी वृष्टि करताहै फिर उस वृष्टिसे अन्न उपजताहै फिर [illegible] फिर उस अन्नके भोजन करनेसे वीर्य उत्पन्नहोताहै फिर उसमें

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च पूर्वश्लोकोक्त कार्यानुग्रायी भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभजते मयीति नहि चित्तसमर्पणान्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति मन्वानो विशिनष्टि चितेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिर्योगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासाख्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टोऽभ्यासयोगः सप्तम्यापि परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्य विशिनष्टि योगिन इति तच्चेतो विषयान्तरं परामृशेन्न तर्हि परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययातेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेणपरमपुरुषनिष्ठ नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्थत्वमनतिशयानन्दत्वं तच्चप्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिवीति.तत्र विशेषतोऽभिव्यक्तिरेव भवनं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति ध्याकरोति ध्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तेनैकाग्रेण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमेरे विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार प्रवाह जैसेघृत दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय तैसे निरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटेनहीं और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका प्रत्यय न होनेपावै जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उससमयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति अन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावै अर्थात् आत्माकारही चित्तकी वृत्तिरहै इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयकि जिस समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमित्रादिका ध्यान हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे वशमें है ही यहभी ध्यानहोनेदेव फिरहम चित्तको खींचलेवैंगे सो यह विश्वास न करै इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात् किसी विषयमें नहीं जानेपावै तो ऐसेचित्त करके ध्यान करताहुआ जो योगी सो सूर्य्य मण्डलके अन्तर्गत जो दिव्यपुरुष तिसको प्राप्तहोताहै॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

दूतश्च पूर्वश्लोकोक्त कार्यानुष्ठायी भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्या
तं विभजते मयीति नहि चित्तसमर्पणान्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति म
न्वानो विशिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जा
यमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिर्योगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासा
रयेन योगिन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टोऽभ्यासयोगः सम्यगपि
परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्य विशिनष्टि योगिन इति तच्चेतो विषया
न्तरं परामृशेन्न तर्हि परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं
विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययातेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेणपरमपुरु
षनिष्ठे नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्थत्वमनतिशयानन्दत्वं
तच्चप्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दि
वीति तत्र विशेषतोऽभिव्यक्तिरेव भवनं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति
तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति व्याकरो
ति ध्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः
सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तेनैकाग्रेण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं
शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव
यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमेरे
विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार
प्रवाह जैसेघृत दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय
तैसे तिरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटेनहीं
और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका
प्रत्यय न होनेपावे जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उसस-
मयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति
अन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावे अर्थात् आत्माकारही
चित्तकी वृत्तिरहे इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयकि जिस
समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमिलादिका ध्यान
हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे वशमें है ही
यहभी ध्यानहोनेदेउ फिरहम चित्तको खींचलेवेंगे सो यह विश्वास न करे
इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात्
किसी विषयमें नहीं जानेपावे तो ऐसेचित्त करके ध्यान करताहुआ जो
योगी सो सूर्य मण्डलके अन्तर्गत जो दिव्यपुरुष तिसको प्राप्तहोताहै॥८

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च पूर्वश्लोकोक्तकार्यानुयायी भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभजते मयीति नहि चित्तसमर्पणमन्यविषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति मत्वानो विशिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिर्योगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासाख्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टोऽभ्यासयोगः सप्तम्यापि परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्य विशिनष्टि योगिन इति तच्चेतो विषयान्तरं परामृश्येव तर्हि परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययातेन तात्पर्याद्परामृष्टार्थान्तरेणपरमपुरुषानिष्टे नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यद्परामृष्टाखिलानर्थत्वमनतिशयानन्दत्वं तच्चप्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चाभावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिवीति तत्र विशेषतोऽभिव्यक्तिरेव भवनं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति ध्याकरोति ध्यायन्निति ॥ ८॥

स्वामिकृतटीका।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तेनैकाग्रेण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव यातीति॥ ८॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमेरे विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार प्रवाह जैसेघृत दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय तैसे तिरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटेनहीं और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका प्रत्यय न होनेपावे जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उससमयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति अन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावे अर्थात् आत्माकारही चित्तकी वृत्तिरहै इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयकि जिस समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमित्रादिका ध्यान हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे वशमें है ही यहभी ध्यानहोनेदेउ फिरहम चित्तको खींचलेवेंगे तो यह विश्वास न करै इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात् [illegible] विषयमें नहीं जानेपावे तो ऐसेचित्त करके ध्यान करताहुआ जो [illegible] तिसको प्राप्तहोताहै॥ ८॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च पूर्वश्लोकोक्त कार्यानुष्ठायी भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभजते मयीति नहि चित्तसमर्पणान्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति मन्वानो विशिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिर्योगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासा ख्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तच्चेति तृतीयया परामृष्टोऽभ्यासयोगः सप्तम्यापि परामृ[illegible] विशिनष्टि योगिन इति तच्चेतो विषयान्तरं [illegible] यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययात्तेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेणापरमपुरुषनिष्ठं नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्थत्वमनतिशयानन्दत्वं तत्प्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिवीति तत्र विशेषतोऽभिव्यक्तिरेव भवनं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति व्याकरोति ध्यायन्निति ॥ ८॥

स्वामिकृतटीका।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तेनैकाग्रेण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव यातीति॥ ८॥

नवलभाष्य।

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्यधातारमचिन्त्यारूपमादित्यवर्णंतमसःपरस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम्।

किंविशिष्टञ्च पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनुशासितारं सर्वस्य जगतः प्रशासितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्तयेत् यः कश्चित् सर्वस्य कर्म्मफलजातस्य धातारं विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य दातारमचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमपि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्यचिन्त्यरूपस्तम् आदित्यवर्णमादित्यस्येव नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्यतमादित्यवर्णं तमसः परस्तादज्ञानलक्षणान्मोहान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्धः॥ ९॥

आनंदगिरिकृतटीका।

किं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनुकृष्यते तत्र ध्यानद्वाराप्राप्यस्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यत इति क्रान्तदर्शित्वमतीतादेरशेषस्य वस्तुनो दर्शनशालित्वं तेन निष्पन्नमर्थमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादिमतः स सर्वस्य कारणत्वादनादिमित्यर्थः सूक्ष्ममाकाशादि ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्वादित्यर्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्ध इति योजना ननु विशिष्टजात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तन फलवद्भवति नत्वस्मदादीनामित्याशङ्क्याह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं ध्रुवमिति श्रुतिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतोऽस्ति अरूपवदेवहीति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्येति मूलकारणादज्ञानात् तत्कार्य्याच्च पुरस्तादुपरिष्टाद्व्यवस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्कार्य्यास्पृष्टमित्याह तमस इति॥ ९॥

स्वामिकृतटीका।

पुनरप्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिनष्टि कविमिति द्वाभ्यां कविं सर्वज्ञं सर्वविद्यानिर्मातारं पुराणमनादिसिद्धम् अनुशासितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसमतिसूक्ष्मं आकाशकालादिभ्योऽप्यतिसूक्ष्मतरं सर्वस्य धातारं पोषकम् अपरिमितमहिमत्वादचिन्त्यरूपं मलीमसयोर्मनोबुद्ध्योरगोचरम् आदित्यवत् स्वरूपप्रकाशात्मको वर्णः स्वरूपं यस्य तं तमसः प्रकृतेः परस्ताद्वर्त्तमानं वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादिति श्रुतेः॥ ९॥

नवलभाष्य।

अबकैसे पुरुषको योगी प्राप्तहोताहै इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कविमिति) हेअर्जुन कैसावह पुरुषहै जो कविहै क्रान्तदर्शी है अर्थात् जो पदार्थ अतीतहै पहिले व्यतीत होगयाहै और अगाड़ी होनेवालाहै और होरहाहै तिनसबोंका देखनेवालाहै अर्थात् सर्वज्ञहै और पुराणहै अर्थात् चिरन्तनहै पहिलेही सिद्धहै और अनुशासिताहै सबजगत्‌की शिक्षाकरनेवालाहै और अणु जो सूक्ष्म तिससे भी अत्यन्त सूक्ष्महै और जो सब प्राणियोंको कर्म्म

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूपमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम्।

विशिष्टञ्च पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनु
तारं सर्वस्य जगतः प्रशासितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्त,
: कश्चित् सर्वस्य कर्मफलजातस्य धातारं विधातारं विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य
मचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमपि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्यचिन्त्यरूप
आदित्यवर्णमादित्यस्येव नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्य तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादज्ञान
न्मोहान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्धः ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

कं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनु
ं तत्र ध्यानद्वाराप्राप्यस्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यत इति क्रान्तदर्शित्व
नादेरशेषस्य वस्तुनो दर्शनशालित्वं तेन निष्पन्नमर्थमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादि
स सर्वस्य कारणत्वादनादिमित्यर्थः सूक्ष्ममाकाशादि ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्वा
र्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्ध इति
ना ननु विशिष्टजात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तन फलवद्भवति नत्वस्मदादीनामि
ङ्क्याह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं ध्रुव
: श्रुतिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतोऽस्ति
वदेवहीति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्य
ूनकारणादज्ञानात् तत्कार्याच्च पुरस्तादुपरिष्टाद् व्यवस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्का
स्पृष्टमित्याह तमस इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका।

पुनरप्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिनष्टि कविमिति द्वाभ्यां कविं सर्वज्ञं सर्वविद्यानिर्मा
पुराणमनादिसिद्धम् अनुशासितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसमतिसूक्ष्म
काशकालादिभ्योऽप्यतिसूक्ष्मतरं सर्वस्य धातारं पोषकम् अपरिमितमहिमत्वादनि
रूपं मनोमनयोर्मनोबुद्ध्योरगोचरम् आदित्यवत् स्वरूपप्रकाशात्मको वर्णः स्वरूपं
तं तमसः प्रकृतेः परस्ताद्वर्तमानं वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः पर
दिति श्रुतेः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य।

अबकैसे पुरुषको योगी प्राप्तहोताहै इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कवि-
ति) हेअर्जुन कैसावह पुरुषहै जो कविहै क्रान्तदर्शीहै अर्थात् जो पदार्थ
तीनोंहैं पहिले व्यतीत होगयाहै और अगाड़ी होनेवालाहै और होरहाहै
नसबोंका देखनेवालाहै अर्थात् सर्वज्ञहै और पुराणहै अर्थात् चिरन्तनहै
हिलेही सिद्धहै और अनुशासिताहै सबजगत्को शिक्षाकरनेवालाहै और
जो सूक्ष्म तिससे भी अत्यन्त सूक्ष्महै और जो सब प्राणियोंका कर्म

फलोंका न्यारान्यारा करके देनेवालाहै और जिसकारूप कोई नियत चिन्तन करनेमें नहीं आसक्ताहै इससे वह अचिन्त्यरूपहै और आदित्य जो सूर्य तिसकी तरहनित्य चैतन्य प्रकाशहै वर्णजिसका एसाहै और अज्ञान लक्षण जो मोहान्धकार तिससेपरे है ऐसे पुरुषको जो स्मरण करताहै सो योगी उसको प्राप्तहोता है ॥ ९ ॥

प्रयाण काले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेनचैव ।
भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्यसम्यक् सतं परं पुरुषमुपैति दिव्यं॥१०॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च प्रयाणकाल इति प्रयाणकाले मरणकाले मनसाऽचलेन चलनवर्जितेन भक्त्या युक्तो भजनं भक्तिः तया युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं तेन समाधिजसंस्कारप्रचयजनितं स्वचित्तस्थैर्यलक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः पूर्वं हृदयपुण्डरीके वशीकृत्य तत ऊर्ध्वगामिन्यानाड्या भूमिजयक्रमेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य स्थापयित्वा सम्यगप्रमत्तः सन् विद्वान् योगी कविं पुराणमित्यादिलक्षणं तं परं पुरुषमुपैति प्रतिपद्यते दिव्यं द्योतनात्मकं १० ।

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च भगवदनुस्मरणं सफलत्वादनुष्ठेयमित्याह किञ्चेति [illegible]
तिरेकोऽभ्यर्थ्यते तत्राह प्रयाणकाल इति कथं तदनुस्मरणं [illegible]
र्गं प्रत्याह मनसेति योऽनुस्मरेत् स किमुपैति तत्राह स [illegible]

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्यधातारमचिन्त्यरूपमादित्यवर्णंतमसःपरस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम्।

किंविशिष्टञ्च पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनुशासितारं सर्वस्य जगतः प्रशासितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्तयेत् यः कश्चित् सर्वस्य कर्म्मफलजातस्य धातारं विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य दातारमचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमपि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्यचिन्त्यरूपस्तम् आदित्यवर्णमादित्यस्येव नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्यतमादित्यवर्णं तमसः परस्तादज्ञानलक्षणान्मोहान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्धः ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

किं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनुकृष्यते तत्र ध्यानद्वाराप्यस्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यत इति क्रान्तदर्शित्वमतीतादेरशेषस्य वस्तुनो दर्शनशालित्वं तेन निष्पन्नमर्थमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादिमतः स सर्वस्य कारणत्वादनादिमित्यर्थः सूक्ष्ममाकाशादि ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्वादित्यर्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वेणैव सम्बन्ध इति योजना ननु विशिष्टजात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तन फलवद्भवति नत्वस्मदादीनामित्याशङ्क्याह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं ध्रुवमिति श्रुतिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतोऽस्ति अरूपवदेव हीति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्येति मूलकारणादज्ञानात् तत्कार्याच्च पुरस्तादुपरिष्टाद् व्यवस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्कार्यास्पृष्टमित्याह तमस इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका।

पुनरप्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिनष्टि कविमिति द्वाभ्यां कविं सर्वज्ञं सर्वविद्यानिर्मातारं पुराणमनादिसिद्धम् अनुशासितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसमतिसूक्ष्मम् आकाशकालादिभ्योऽप्यतिसूक्ष्मतरं सर्वस्य धातारं पोषकम् अपरिमितमहिमत्वादचिन्त्यरूपं मनोमयोर्मनोबुद्ध्योरगोचरत् आदित्यवत् स्वरूपप्रकाशात्मको वर्णः स्वरूपं यस्य तं तमसः प्रकृतेः परस्ताद्वर्तमानं वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादिति श्रुतेः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य।

अर्थकमे पुरुषको योगी प्राप्तहोताहै इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कविमिति) हेअर्जुन कैसावह पुरुषहै जो कविहै क्रान्तदर्शी है अर्थात् जो पदार्थ भलीनहै पहिले व्यतीत होगयाहै और अगाड़ी होनेवालाहै और होताहै तिनसबोंका देखनेवालाहै अर्थात् सर्वज्ञहै और पुराणहै अर्थात् चिन्तनहै पहिलेही सिद्धहै और अनुशासिताहै सबजगत्‌की शिक्षाकरनेवालाहै और अणु जो सूक्ष्म तिससे भी अत्यन्त सूक्ष्महै और जो सब प्राणियोंको कर्म

फलोंका न्यारान्यारा करके देनेवालाहै और जिसकारूप कोई नियत चिन्तन करनेमें नहीं आसक्ताहै इससे वह अचिन्त्यरूपहै और आदित्य जो सूर्य्य तिसकी तरहनित्य चैतन्य प्रकाशहै वर्णजिसका ऐसाहै और अज्ञान लक्षण जो मोहान्धकार तिससेपरे है ऐसे पुरुषको जो स्मरण करताहै सो योगी उसको प्राप्तहोता है ॥ ९ ॥

प्रयाण काले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेनचैव।
भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्यसम्यक् सतं परं पुरुषमुपैति दिव्यं॥१०॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च प्रयाणकाल इति प्रयाणकाले मरणकाले मनसाचलेन प्रचलनवर्जितेन भक्त्या युक्तो भजनं भक्तिः तया युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं तेन समाधिजसंस्कार प्रचयजनितं स्वचित्तस्थैर्य्यलक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः पूर्वं हृदयपुण्डरीके वशीकृत्य तत ऊर्ध्वगामिन्यानाड्या भूमिजयक्रमेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य स्थापयित्वा सम्यगप्रमत्तः सन् स विद्वान् योगी कविं पुराणमित्यादिलक्षणं तं परं पुरुषमुपैति प्रतिपद्यते दिव्यं द्योतनात्मकं १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च भगवदनुस्मरणं सफलत्वादनुष्ठेयमित्याह किञ्चेति कदा तदनुस्मरणे प्रयत्नातिरेकोऽभ्यर्थ्यते तत्राह प्रयाणकाल इति कथं तदनुस्मरणमित्यपेक्षायां कल्पान्तरमपेक्ष्य मरणं प्रत्याह मनसेति योऽनुस्मरेत् स किमुपैति तत्राह स तमिति मरणकाले क्रमेण वागादिष्वप्युपरतेष्वपि प्राचीनाभ्यासप्रसादासादित बुद्धिविभवो भगवन्तमनुस्मरन् यथास्मृतमेव देहाभिमानविगमानन्तरमुपागच्छतीत्यर्थः भगवदनुस्मरणस्य साधनं मनसैवानुद्रष्टव्यमिति श्रुति परिगृह्णाति मनसेति तस्य चञ्चलत्वान्न स्थैर्यमीश्वरे सिध्यति तत् कथं तेन तदनुस्मरणमित्याशङ्क्याह अचलेनेति ईश्वरानुस्मरणे प्रयत्नेन प्रवर्तितं विषयविमुखं तस्मिन्नेव तदनुस्मरणयोग्ये पीनः पुन्येन प्रवृत्त्या निश्चलीकृतं ततश्चलनविकलं तेनेति यावत् तदनुस्मरणेनेति सम्प्रत्यनुस्मरणाधिकारिणं विशिनष्टि भक्त्येति परमेश्वरे परेण प्रेम्णा स्मर्तव्य इत्यर्थः विषयान्तरविमुखः स्मर्तव्य इत्यर्थः योगबलमेव स्फोरयति समाधिजेति योग. समा.

[illegible]

स्वामिकृतटीका ।

स प्रपञ्च प्रकृतिं भित्त्वा यस्तिष्ठति एवंभूतं पुरुषम् अन्तकाले भक्तियुक्तो निश्चलेन विक्षेपरहितेन मनसा योऽनुस्मरेत् मनोनैश्चल्य हेतुः योगबलेन सम्यक् सुषुम्णा मार्गेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य इति सतं परं पुरुषं परात्मस्वरूपं दिव्यं द्योतनात्मकंप्राप्नोति॥१०॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन प्रयाण कालमें अर्थात् मरण समयमें अचल स्थिर जो मनहै तिसकरके और भक्तिकरके और समाधिसे उत्पन्न जे अनेक संस्कार तिन्हों सेहुआ जो चित्तका स्थैर्य्य सो हुआ योगबल तिसकरके युक्त जो योगी सो प्रथम हृदय कमलमें वशकिया जो चित्त तिसकरके हृदयसे दक्षिण उत्तर के तरफ निकलीहुई जे इड़ा और पिंगलादोनाड़ी तिनको रोककरके अर्थात् जिससे उननाड़ियोंकेद्वारा प्राणवायु न जानेपावे इससे उनदोनों नाड़ियों-को रोकके हृदयके अग्रभागसे ऊपरके मार्गकरके चलनेवाली जो सुषुम्ना-नाड़ी तिसकरके हृदयस्थ प्राणको ल्याकरके फिर भूमिकाओंके जीतनेके क्रम करके अर्थात् जबवहांसे ऊपरको प्राणके लैचलनेवाला योगीबीचमें मार्गों के जीतनेके क्रमसे अथवा भूम्यादिक जे पंचमहाभूत तिनका जीतना जो वशकरना अर्थात् पृथिव्यादि महाभूतोंके व्यापारको अपने आधीन करके फिर इनके गन्धादि सूक्ष्मरूपोंके उल्लंघनकी सामर्थ्यको प्राप्तहोके कण्ठमें लटकताहुआ स्तनके सदृश जो मांसखण्ड तिसजगहपर प्राणवायुको ल्या-कर फिर उसमार्ग करके भृकुटीके मध्यमें अर्थात् भौंहोंके बीचमें प्राणवायु को स्थापन करके फिर वहां अच्छीतरह सावधानहोके इसप्रकार बुद्धिमान् योगी ब्रह्मरन्ध्रकेद्वारा निकल करके पूर्वोक्त कविपुराण इत्यादि विशेषणों रकके युक्त जो दिव्यपुरुष नारायण तिसको प्राप्तहोता है ॥ १० ॥

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विसन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।
यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्य्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये॥११॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगमार्गानुगमनेनैव ब्रह्मविद्या मन्तरेणापि ब्रह्माप्यत इत्येवं मास इदमुच्यते पुनरपि वक्ष्य-माणेनोपायेन प्रतिपित्सितस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषणविशेष्यस्याभिधानं करोति भग-वान् यदक्षरमिति यदक्षरं नक्षरतीति अक्षरं अविनाशि वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति तद्वा एतद क्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः सर्वविशेषनिवर्त्तकत्वेनाभिवदन्त्यस्थूलमनण्वित्यादि विशन्ति प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनप्राप्तौ सत्यां यद्यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो वीतरागा विगतो रागो येभ्यस्ते वीतरागाः यथाक्षरमिच्छन्तो ज्ञातुमिति वाक्यशेषः ब्रह्मचर्यं गुरौ चरन्तीति तत्ते पदं यदक्षराख्यं ब्रह्मख्यं पदं पदनीयं ते तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि स योह तद्भगवान् मनुष्येषु प्राणायामोङ्कारमभिध्यायीत कतमं वा वसते न लोकं जयतीति तस्मै सहोवाच एतद्वै सत्यकामपरञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कार इत्युपक्रम्य यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति चोपक्रम्य

स्वामिकृतटीका।

स प्रपञ्च प्रकृतिं भित्त्वा यस्तिष्ठति एवंभूतं पुरुषम् अन्तकाले भक्तियुक्तो निश्चलं विक्षेपरहितेन मनसा योऽनुस्मरेत् मनोनैश्चल्ये हेतुः योगबलेन सम्यक् सुषुम्णा मार्गे भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य इति सतं परं पुरुषं परात्मस्वरूपं दिव्यं द्योतनात्मकं प्राप्नोति॥१०॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन प्रयाण कालमें अर्थात् मरण समयमें अचल स्थिर जोमन तिसकरके और भक्तिकरके और समाधिसे उत्पन्न जे अनेक संस्कार तिन्हें सेहुआ जो चित्तका स्थैर्य्य सो हुआ योगबल तिसकरके युक्त जो योगी सो प्रथम हृदय कमलमें वशकिया जो चित्त तिसकरके हृदयसे दक्षिण उत्तर के तरफ निकलीहुई जे इड़ा और पिंगलादोनाड़ी तिनको रोककरके अर्थात् जिससे उननाड़ियोंकेद्वारा प्राणवायु न जानेपावै इससे उनदोनों नाड़ियों-को रोकके हृदयके अग्रभागसे ऊपरके मार्गकरके चलनेवाली जो सुषुम्नाना-ड़ी तिसकरके हृदयस्थ प्राणको ल्याकरके फिर भूमिकाओंके जीतनेके क्रम करके अर्थात् जबवहांसे ऊपरको प्राणके लैचलनेवाला योगीबीचमें मार्गों के जीतनेके क्रमसे अथवा भूम्यादिक जे पंचमहाभूत तिनका जीतना जो वशकरना अर्थात् पृथिव्यादि महाभूतोंके व्यापारको अपने आधीन करके फिर इनके गन्धादि सूक्ष्मरूपोंके उल्लंघनकी सामर्थ्यको प्राप्तहोके कण्ठमें लटकताहुआ स्तनके सदृश जो मांसखण्ड तिसजगहपर प्राणवायुको ल्या-कर फिर उसमार्ग करके भृकुटीके मध्यमें अर्थात् भौंहोंके बीचमें प्राणवायु को स्थापन करके फिर वहां अच्छीतरह सावधानहोके इसप्रकार बुद्धिमान् योगी ब्रह्मरन्ध्रकेद्वारा निकल करके पूर्वोक्त कविपुराण इत्यादि विशेषणों रकके युक्त जो दिव्यपुरुष नारायण तिसको प्राप्तहोता है॥ १०॥

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः।
यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्य्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये॥११॥

शङ्करभाष्यम्।

योगमार्गानुगमनेनैव ब्रह्मविद्या मन्तरेणापि ब्रह्माप्यत इत्येवं प्राप्त इदमुच्यते पुनरपि वक्ष्य-माणेनोपायेन प्रतिपित्सितस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषणविशेष्यस्याभिधानं करोति भग-वान् यदक्षरमिति यदक्षरं नक्षरतीति अक्षरं अविनाशि वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति तद्वा एतद क्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः सर्वविशेषनिवर्त्तकत्वेनाभिवदन्त्यस्थूलमनण्वित्यादि विशन्ति प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनप्राप्तौ सत्यां यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो वीतरागा विगतो रागो येभ्यस्ते वीतरागाः यच्चाक्षरमिच्छन्तो ज्ञातुमिति वाक्यशेषः ब्रह्मचर्य गुरौ चरन्ति तत्ते पदं यदक्षराख्यं ब्रह्मख्यं पदं पदनीयं ते तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि स यो ह तद्भगवान् मनुष्येषु प्राणायामोङ्कारमभिध्यायीत कतमं वा वसते न लोकं जयतीति तस्मै सहोवाच एतद्वै सत्यकामपरञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कार इत्युपक्रम्य यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते अस्वच्छेन वेदव्यं शरवत्तन्मयो भवेदित्यादिना वचनेन अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति चोपक्रम्य

वचनैः) अब इनश्रुतियों का अर्थ कहते हैं तहां जो प्रथम अथर्व वेद
प्रश्न उपनिषद में पंचम प्रश्नमें सत्यकाम पिप्पलाद ऋषिसे पूछता है
कि हेभगवन् मनुष्यों के मध्यमें जो पुरुष मरणकालपर्यंत ओंकारकाध्यान
करता है सो उसध्यान करके कौनलोकको जीतताहै अर्थात् बहुतसे पुण्य
लोकहैं तिनमें कौनसे लोकको वह ओंकारकाध्यान करनेवाला पुरुष प्रा-
प्तहोताहै तौ उससत्य कामसे पिप्पलादऋषि कहतेहुये कि हे सत्यकाम
एक परब्रह्म जोकि निर्गुणब्रह्महै और एकअपर ब्रह्म जिसको सगुण कहते
हैं सो दोनों ब्रह्म ओंकारशब्द करके कहेजातेहैं तहां जितने सबलोक और
देवता इनमें किसीपदार्थकी इच्छाकरके ओंकारमें सगुणरूपका ध्यानकरके
उपासनाकरै तो उसलोकको प्राप्तहोताहै और जो तीनोंमात्रा जिसमें ऐसे
ओंकारकरके सबसेपरे जो पुरुष परमात्मा तिसकाध्यानकरताहै तो उसको
प्राप्तहोताहै और मुण्डकउपनिषदकीश्रुतिमें ऐसाकहाहै कि ओंकार तोधनु-
षहै और अपना जीवात्माही बाणहै और परब्रह्म जो है सो लक्ष्यहै अर्थात्
निशानाहै सो सावधानहोके अर्थात् एकाग्रचित्तसे ओंकारकी उपासनाकी
द्वारा अपने आत्माको परमात्मामेंमिलाकरके अर्थात्एकरूपकेध्यानकरनेसे
तन्मयताको प्राप्तहोय॥ और यजुर्वेदके कठउपनिषदकीश्रुतिमें ऐसा कहाहै
कि जब नचिकेतानामऋषिके पुत्रने धर्मराजसे प्रश्नकिया कि जो वस्तु धर्म
और अधर्मसेपरे है उसवस्तुका उपदेश कृपाकरके मुझकोकरिये तौ धर्मराज
ने यहकहा कि हे ऋषिपुत्र सबवेद जिसपदको वर्णनकरते हैं और सब तप
जिसको प्रतिपादनकरते हैं अर्थात् सब तप जिसकेलिये कियेजाते हैं और
जिस ब्रह्मतत्त्वकी इच्छाकरके ब्रह्मचारीलोग बहुतवर्षोंके तपको करते हैं
तिसपदको मैं संक्षेपसे तेरेअर्थ कहताहूं तो वह ओम् इसपदकरके कहाजा-
ताहै इनको आदिलेके श्रुतियोंके वचनके प्रमाणकरके और प्रतिमाकेसदृश
प्रतीकरूप करके अर्थात् जैसे प्रतिमा विष्णु आदि देवताओं के पूजनका
अवलम्बहै कि विनाप्रतिमाके विष्णुआदि देवोंकापूजन नहीं बनसका तैसे
ओंकार भी परब्रह्मकेध्यानका एकअवलम्बहै क्योंकि विना ओंकारके परब्रह्म
का भी ध्यानादिक नहीं सम्भवहोताहै इससे ओंकारद्वारा मन्दबुद्धी और
मध्यबुद्धियोंको जैसे ध्यानादिकरके योग्यहोय इसकेलिये ओंकारकी उपास-
ना वेदोंमेंकही है सो कालान्तरमें मुक्तिरूप फलकी करनेवाली है वोही उ-
पासना इसगीताशास्त्रमें भी अधिकारकीगई है सो (कविंपुराणं और यदक्षरं
वेदविदोवदन्ति) इत्यादि श्लोकों करके भगवान्ने स्थापन किया [illegible]
जतायाहुआ जो परब्रह्म तिसका पूर्वोक्तप्रकारके अर्थात् [illegible]
तिसीप्रकारकरके जाननेकाउपाय भूत जो ओंकार [illegible]
त कालान्तर में मुक्तिफल के करनेवाली उपासना [illegible]
जिसकी अन्तःकरणकीशुद्धि [illegible] ओंकारकी उपासना [illegible]
आत्म साक्षात्कार नहींहुआ उसको ओंकारकी [illegible]

लनेवाली जो सुषुम्नानाड़ी तिसकेद्वारा ब्रह्माण्डमें प्राणोंको धारणकरके योग धारणा करनेको योगी प्रवृत्तहोय ॥ १२ ॥

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन्।
यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३॥

शङ्करभाष्यम्।

तत्रैव च धारयन् ओमिति ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणोऽभिधानभूतमोङ्कारं व्याहरन्नुच्चरं स्तदर्थभूतं मामीश्वरमनुस्मरन्ननुचिन्तयन् यः प्रयाति म्रियते स त्यजन् परित्यजन् देहं शरीरं त्यजन् देहमिति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणमात्मनो न स्वरूपनाशेनेत्यर्थः स एवं त्यज न् प्रयाति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिं ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

यथोक्तयोगधारणार्थं प्रवृत्तो मूर्द्धनि प्राणमाधाय धारयन् हि किं कुर्यादित्याशङ्कान न्तरश्लोकमवतारयति तत्रैवेति एकञ्च तदक्षरं चेति एकाक्षरमोमित्येवं रूपं तत्कथं ब्रह्मण इति यः प्रयातीति मरणमुक्त्वा त्यजन् देहमिति ब्रुवता पुनरुक्तिराश्रितास्या दित्याशङ्क्य विशेषणार्थं विवृणोति देहेति एवमोंकारमुच्चारयन्नर्थं चाभिध्यायन् ध्याननिष्ठः सपुमानित्यर्थः परमामिति गतिविशेषणं क्रममुक्तिविवक्षया द्रष्टव्यं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ओमिति ओमित्येकं यदक्षरं तदेव ब्रह्मवाचकत्वात् ब्रह्मप्रतिमादिवत् ब्रह्मप्रतीका वद्वा ब्रह्मतद्व्याहरन्नुच्चारयन् तद्वाच्यञ्च मामनुस्मरन्नेव देहं त्यजन् यः प्रकर्षेण याति अर्चिरादिमार्गेण स परमां श्रेष्ठां मद्गतिं प्राप्नोति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य।

फिर उससमयमें मनको एकाग्र करताहुआ जोयोगी सो ओम् यहएकाक्षर ब्रह्मके नामको उच्चारणकरता मैं जो ईश्वर तिसको स्मरण करताहुआ देहको त्यागकरताहै सो परमगतिको प्राप्तहोताहै अर्थात् प्रकृष्ट जो गति मोक्षरूपा तिसको प्राप्तहोताहै ॥ १३ ॥

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः।
तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च अनन्येति अनन्यचेता नान्यविषये चेतो यस्य सोऽयमनन्यचेता योगी सततं सर्वदा यो मां परमेश्वरं स्मरति नित्यशः सततमिति नैरन्तर्यमुच्यते नित्यश इति दीर्घकालत्वमुच्यते न षण्मासं संवत्सरं वा किं तर्हि यावज्जीवं नैरन्तर्येण यो मां स्मरतीत्यर्थः तस्य योगिनोऽहं सुलभः सुखेन लभ्यः पार्थ नित्ययुक्तस्य सदा समाहितस्य योगिनः यत एवमतोऽनन्यचेताः सन् मयि सदा समाहितो भवेत् ॥ १४ ॥

तीय चित्त वृत्ति प्रत्यय प्रवाहसे आत्माकारवृत्तिसे आत्मसाक्षात्कार होतेही मुक्तिफल प्राप्तहोताहै इससे कालान्तरकहा तौ यहां उपासनाद्वारा ब्रह्मविद्याहीसे मुक्तिहोती है केवल योगमार्गहीकरके नहीं यह सिद्धान्त भगवान् के कथनसे सिद्धहुआ ॥ ११ ॥

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।
मूर्ध्न्याधायात्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

प्रसक्तानुप्रसक्तञ्च यत् किञ्चिदित्येवमर्थ उत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते सर्वेति सर्वद्वाराणि सर्वाणि च तानि द्वाराणि च सर्वद्वाराणि उपलब्धौ तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं कृत्वा मनो हृदि हृदयपुण्डरीके निरुध्य निरोधं कृत्वा निःप्रचारतामापाद्य तत्र वशीकृतेन मनसा हृदयादूर्ध्वगामिन्या नाड्या ऊर्ध्वमारुह्य मूर्द्धमारुह्य मूर्द्धन्याधायात्मनः प्राणस्थितः प्रवृत्तो- योगधारणां धारयितुम् ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि कथमनन्यचेताः सततमित्यादि वक्ते तत्राह प्रसक्तेति ओंकारोपासनं प्रसक्तं तदनन्तरं तत्फलमनुप्रसक्तं तद्द्वारा चापुनरावृत्त्यादि वक्तव्यकोटिनिविष्टमित्यर्थः उक्तोऽर्थसमनन्तरग्रन्थमुत्थापयति इत्येवमर्थ इति श्रोत्रादीनां कुतद्वारत्वं तत्राह उपलब्धाविति तेषां संयमनं विषयेषु प्रवृत्तानां दोषदर्शनद्वारा तेभ्यो वैमुख्यापादनं कोऽयं मनसो हृदये निरोधस्तत्राह निःप्रचारमिति मनसो विषयाकारवृत्तिं निरुध्य हृदि वशीकृतस्य कार्यं दर्शयति तत्रेति ऊर्ध्वमित्यत्रापि हृदयादिति सम्बध्यते सर्वाण्युपलब्धिद्वाराणि श्रोत्रादीनि संनिरुध्य वायुमपि सर्वेभ्यो निगृह्य हृदयमानीय ततो निर्गतया सुषुम्नया कण्ठभ्रूमध्यललाटक्रमेण प्राणं मूर्द्धन्याधाय योगधारणामारूढो ब्रह्म व्याहरन् माञ्च तदर्थमनुस्मरन् परमां गतिं यातीति सम्बन्धः ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रतिज्ञातमुपायं साङ्गमाह सर्वेति द्वाभ्यां सर्वाणीन्द्रियद्वाराणि संयम्य प्रत्याहृत्य चक्षुरादिभिर्बाह्यविषयग्रहणमकुर्वन्नित्यर्थः मनश्च हृदि निरुध्य बाह्यविषयस्मरणमप्यकुर्वन्नित्यर्थः मूर्ध्नि भ्रुवोर्मध्ये प्राणमाधाय योगस्य धारणां स्थैर्यमास्थित आश्रितवान् सन् ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहां इसप्रकार ओंकारकी उपासना प्रसक्तभई फिर तिसकाफल भी प्रसंगको प्राप्तहुआ तिसकेद्वारा अपुनरावृत्तिरूप फल कहनाचाहिये इसकेलिये भगवान् उत्तरग्रन्थका आरम्भकरते हैं (सर्वेति) हे अर्जुन पवन के निकलनेके जितनेद्वारहैं तिनको योगी रोकके अथवा मनके बाहरजाने के जे श्रोत्रादि इन्द्रियरूपद्वारहैं तिनका संयमकरके अर्थात् विषयोंसे रोक करके और मनको हृदयकमलमें रोककरके अर्थात् कहीं न जानेपावे इस प्रकार स्थिरकरके फिर वह वशकिया जो मन तिसकरके हृदयसे ऊपर च-

नेवाली जो सुषुम्नानाड़ी तिसकेद्वारा ब्रह्माण्डमें प्राणोंको
ग धारणा करनेको योगी प्रवृत्तहोय ॥ १२ ॥

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।
यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्रैव च धारयन् ओमिति ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणोऽभिधानभूतमोङ्कारं व्याहरन्नुच्चरं
तदर्थभूतं मामीश्वरमनुस्मरन्ननुचिन्तयन् यः प्रयाति म्रियते स त्यजन् परित्यजन् देहं शरीरं
त्यजन् देहमिति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणमात्मनो न स्वरूपनाशेनेत्यर्थः स एवं त्यज
न् प्रयाति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिं ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यथोक्तयोगधारणार्थं प्रवृत्तो मूर्द्धनि प्राणमाधाय धारयन् हि किं कुर्यादित्याशङ्क्यान
न्तरश्लोकमवतारयति तत्रैवेति एकञ्च तदक्षरं चेति एकाक्षरमोमित्येवं रूपं तत्कथं
प्रण इति यः प्रयातीति मरणमुक्त्वा त्यजन् देहमिति ब्रुवता पुनरुक्तिराशिङ्कतास्या
त्याशङ्क्य विशेषणार्थं विवृणोति देहेति एवमोंकारमुच्चारयन्नर्थं चाभिध्यायन् ध्याननिष्ठः
मुमानित्यर्थः परमामिति गतिविशेषणं क्रममुक्तिविवक्षया द्रष्टव्यं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ओमिति ओमित्येकं यदक्षरं तदेव ब्रह्मवाचकत्वात् ब्रह्मप्रतिमादिवत् ब्रह्मप्रतीका
त्वा ब्रह्मतद्व्याहरन्नुच्चारयन् तद्वाच्यञ्च मामनुस्मरन्नेव देहं त्यजन् यः प्रकर्षेण याति
अर्चिरादिमार्गेण स परमां श्रेष्ठां मद्गतिं प्राप्नोति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

फिर उससमयमें मनको एकाग्र करताहुआ जोयोगी सो ओम् पदरूपा-
क्षर ब्रह्मके नामको उच्चारणकरता मैं जो ईश्वर तिसका स्मरण करताहुआ
देहको त्यागकरताहै सो परमगतिको प्राप्तहोताहै अर्थात् प्रकृष्ट जो गति
मोक्षरूपा तिसको प्राप्तहोताहै ॥ १३ ॥

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।
तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च अनन्येति अनन्यचेता नान्यविषये [illegible]
यो मां परमेश्वरं स्मरति नित्यशः [illegible]
षण्मासं संवत्सरं वा किं तर्हि यावज्जीवं [illegible]
सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य [illegible]
समाहितो भवेत् ॥ १४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु वायुनिरोधविधुराणां उदीरितया रीत्या स्वेच्छाप्रयुक्तोत्क्रमणासम्भवाद्दुर्लभ परमा गतिरापतेदिति तत्राह किञ्चेति इतश्च भगवदनुस्मरणे प्रयतितव्यमित्यर्थः सतत नित्यश इति विशेषणयोरपुनरुक्तत्वमाह सततमित्यादिना उक्तमेवापौनरुक्त्यं व्यक्तीकरोति नेत्यादिना जितासुरिच्छया देहं त्यजति तदितरस्तु कर्मक्षयेणैवेति विशेषं विवक्षन्नाह यत इति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवञ्चान्तकाले धारणया मत्प्राप्तिर्नित्याभ्यासवशत एव भवति नान्यस्येति पूर्वोक्तमेवानुस्मारयति अनन्येति नास्त्यन्यस्मिन् चेतो यस्य तथाभूतः सन् यो मां सततं निरन्तरं नित्यशः प्रतिदिनं स्मरति तस्य नित्ययुक्तस्य समाहितस्याहं सुखेन लभ्योऽस्मि नान्यस्येति ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जोपुरुष अनन्यचित्तहोके अर्थात् सबविषयोंसे चित्तकोहटाकेनिरन्तर मेरा स्मरणकरता है अर्त्थात् जबतकजीवे तबतक निरन्तर मेरा स्मरणकरताहै कुछवर्षछःमहीने घड़ीदोघड़ी स्मरणकरै सो नहीं किन्तु सब कालमें नित्य जो स्मरणकरताहै तिस नित्ययुक्त पुरुषको हे अर्जुन मैं सुलभहौं अर्त्थात् सुखकरके प्राप्तहोनेको योग्यहौं क्योंकि जब सबकालमें मेरा स्मरणकरेगा तौ अन्तकालमें भी मेराहीस्मरणहोगा तौ उससमय मेरे स्मरणहोनेमें मेरीप्राप्ति भी सुलभही है जिससे ऐसाहै इससे अनन्यचित्तहोके पुरुष परमेश्वरमें समाहित चित्तहोय ॥ १४ ॥

> मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम्।
> नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमांगताः ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तव सौलभ्येन किं स्यादित्युच्यते शृणु तन्मम सौलभ्येन यद्भवति मामुपेत्येति मामुपेत्य मामीश्वरमुपेत्य मद्भावमापाद्य पुनरुत्पत्तिं न प्राप्नुवन्ति किंविशिष्टं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्ति तद्विशेषणमाह दुःखालयं दुःखानामाध्यात्मिकादीनामालयमाश्रयं आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानि तं दुःखालयं जन्म न केवलं दुःखालयमशाश्वतमनवस्थितस्वरूपञ्च नाप्नुवन्तीदृशं पुनर्जन्म महात्मानो यतयः संसिद्धिं मोक्षाख्यां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अनन्यचेतस्त्वं समाहितचेतस्त्वं प्रतीतदस्य सौलभ्यमेवमित्युच्यते किं त्वां प्राप्तास्त्वय्येव तिष्ठन्ति किंवा पुनरावर्तन्ते चन्द्रलोकादिवेति सन्देहात् पृच्छति तवेति तत्रोत्तरत्वेन श्लोकं दर्शयति उच्यत इति ईश्वरोपगमनं न सामीप्यमात्रमिति व्याचष्टे मद्भावमिति पुनर्जन्मनोऽनिष्टत्वं प्रकटयति किमित्यादिना महात्मत्वं प्रकृष्टसत्त्ववैशिष्ट्यं सत् प्रत्यस्तमितेश्वरे समुत्पन्नात्मदर्शनो भूत्वेति शेषः ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

...वं त्वं सुलभोऽसि ततः किमत आह मामिति उक्तलक्षणमहात्मानो मद्भक्ता ...प्य पुनर्दुःखाश्रयमनित्यञ्च जन्म न प्राप्नुवन्तियतस्ते परमां सिद्धिं मोक्षमेव प्राप्ताः ...त्मनो दुःखानाञ्चालयं स्थानं मामुपेत्य न प्राप्नुवन्तीति वा ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

फिर आपकी सुलभतामें क्या होताहै इसआकांक्षामें कहते हैं कि (मा-मिति).हे अर्ज्जुन मैं जो ईश्वर तिसकोप्राप्तहोके अर्थात् मेरेभावको प्रा-प्तहोके तौफिर दुःखोंकाआलय मन्दिर अर्थात् दुःखही जिसमें वासकरते हैं और अनित्य ऐसा जोजन्म तिसको वे महात्मालोग नहींप्राप्तहोतेहैं जिस से मोक्षरूपा उत्कृष्ट सिद्धिकोप्राप्तहुये हैं इससे ॥ १५ ॥

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुन ।
मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनर्मां न प्राप्नुवन्ति ते पुनरावर्त्तन्ते के पुनस्त्वत्तोऽन्यत् प्राप्ताः पुनरावर्त्तन्त इत्युच्यते आब्रह्मेति आब्रह्मभुवनाद्भवन्ति यस्मिन् भूतानीति भुवनं ब्रह्मभुवनं ब्रह्मलोक इत्यर्थः आब्रह्म भुवनात् सह ब्रह्मभुवनेन लोकाः सर्वे पुनरावर्त्तिनःपुनरावर्त्तनस्वभावाः हे अर्जुन मामेकमुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिर्न विद्यते ॥ १६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमुपगतानामपुनरावृत्तौ ततो विमुखानामनुवर्त्तातत्त्वमित्यत्रां पुनरावृत्तिरित्युक्तां समानेव सिद्धेत्याह ये पुनरिति अपामसोमममृता अभूमेति श्रुते स्वर्गादिगतानामपि समानेव कल्पितश्चेत्या मावृत्तिरिति चाशंकते के पुनरिति अर्थवादश्रुतौ कर्मिणाममृतत्वस्यापेक्षिकत्वात्प्रापित्वा परिहरति उच्यत इति एतेन भूरादिलोकचतुष्टय प्राप्तानां पुनरावृत्तावपि जनादि... ...च प्राप्तानामपुनरावृत्तिरिति विभागोक्तिरप्रामाणिकत्यादिव ... ... प्राप्त अर्थ प्राप्तानामपि पुनरावृत्तिः शंकते नेत्याह मामिति यावत् ... नां निवृत्ताऽविद्यानां पुनरावृत्तिरप्रमाणिकेत्यर्थः ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं सर्वेष्वपि लोकेषु पुनरावृत्तिं दर्शयन् निर्धारयति आब्रह्मभुवनादिति ब्रह्मणो भुवनं वासस्थानं ब्रह्मलोकस्तमभिव्याप्य सर्वे लोका पुनरावर्त्तिनो ... ... विनाशित्वात् तत्प्राप्तानामनुत्पन्नज्ञानानामवश्य भावि पुनर्जन्म ... ... उपासनाभिर्ब्रह्मलोकं प्राप्तास्तेषामेव ... ... याश्च ब्रह्मणा सह ते सर्वसम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे ... ... परस्यान्ते ब्रह्मणः परमायुषोऽन्ते कृतात्मानो ... ... येषां न मोक्ष इति परिनिष्ठितः मामुपेत्य ... ...

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जे फिर मुझको नहींप्राप्तहोते हैं ते तौ फिर संसारमें ...

आनंदगिरिकृतटीका।

ननु वायुनिरोधविधुराणां उदीरितया रीत्या स्वेच्छाप्रयुक्तोत्क्रमणासम्भवाद्दुर्लभा परमा गतिरापतेदिति तत्राह किञ्चेति इतश्च भगवदनुस्मरणे प्रयतितव्यमित्यर्थः सततं नित्यश इति विशेषणयोरपुनरुक्तत्वमाह सततमित्यादिना उक्तमेवापौनरुक्तं व्यक्तीकरोति नेत्यादिना जितासुरिच्छया देहं त्यजति तदितरस्तु कर्म्मक्षयेणैवेति विशेषं विवक्षन्नाह यत इति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

एवञ्चान्तकाले धारणया मत्प्राप्तिर्नित्याभ्यासवशत एव भवति नान्यस्येति पूर्वोक्तमेवानुस्मारयति अनन्येति नास्त्यन्यस्मिन् चेतो यस्य तथाभूतः सन् यो मां सततं निरन्तरं नित्यशः प्रतिदिनं स्मरति तस्य नित्ययुक्तस्य समाहितस्याहं सुखेन लभ्योऽस्मि नान्यस्येति ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जोपुरुष अनन्यचित्तहोके अर्थात् सबविषयोंसे चित्तकोहटाकेनिरन्तर मेरा स्मरणकरता है अर्त्थात् जबतकजीवे तबतक निरन्तर मेरा स्मरणकरताहै कुछवर्षछःमहीने घड़ीदोघड़ी स्मरणकरै सो नहीं किन्तु सब कालमें नित्य जो स्मरणकरताहै तिस नित्ययुक्त पुरुषको हे अर्जुन मैं सुलभहौं अर्त्थात् सुखकरके प्राप्तहोनेको योग्यहौं क्योंकि जब सबकालमें मेरा स्मरणकरेगा तौ अन्तकालमें भी मेराहीस्मरणहोगा तौ उससमय मेरे स्मरणहोनेमें मेरीप्राप्ति भी सुलभही है जिससे ऐसाहै इससे अनन्य चित्तहोके पुरुष परमेश्वरमें समाहित चित्तहोय ॥ १४ ॥

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम्।
नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमांगताः ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तव सौलभ्येन किं स्यादित्युच्यते शृणु तन्मम सौलभ्येन यद्भवति मामुपेत्येति मामुपेत्य मामीश्वरमुपेत्य मद्भावमापाद्य पुनरुत्पत्तिं न प्राप्नुवन्ति किंविशिष्टं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्ति तद्विशेषणमाह दुःखालयं दुःखानामाध्यात्मिकादीनामालयमाश्रयं आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानि तं दुःखालयं जन्म न केवलं दुःखालयमशाश्वतमनवस्थितस्वरूपञ्च नाप्नुवन्तीदृशं पुनर्जन्म महात्मानो यतयः संसिद्धिं मोक्षाख्यां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अनन्यचेतसं समाहितचेतसं प्रतीश्वरस्य सौलभ्यमेवमित्युच्यते किं त्वां प्राप्तास्त्वय्येवावतिष्ठन्ते किंवा पुनरावर्तन्ते चन्द्रलोकादिवेति सन्देहात् पृच्छति तवेति तत्रोत्तरश्लोकेन निश्चयं दर्शयति उच्यत इति ईश्वरोपगमं न सामीप्यमात्रमिति व्याचष्टे मद्भावमिति पुनर्जन्मनोऽनिष्टत्वं प्रश्नद्वारा स्पष्टयति किमित्यादिना महात्मत्वं प्रकृष्टसत्त्ववैशिष्ट्यं यत् यस्मिन्नेवेश्वरे समुत्पन्नसम्यग्दर्शनो भूत्वेति शेषः ॥ १५ ॥

ाप्तहैं अर्थात् सबलोक कालकेआधीनहोरहे हैं सो जैसे कालकेआधीन हैं
इसप्रकारको दिखातेहुये कहतेहैं कि (सहस्रेति) हे अर्ज्जुन हजारयुग हैं
पर्यन्तसमाप्तिजिसकी अर्थात् सतयुग त्रेता द्वापर कलियुग ऐसीहजारचौ-
कड़ी जिसमें व्यतीतहोयं उसकालको ब्रह्माकाएकदिनकहतेहैं और ऐसी
ही अर्थात् ब्रह्माके दिनके बराबरही हजारयुगकी ब्रह्माकी रात्रिको कालकी
गतिके जाननेवाले मनुष्य जानतेहैं ॥ १७ ॥

अव्यक्ताद् व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे।
रात्र्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८॥

शङ्करभाष्यम्।

यत एवं कालपरिच्छिन्नास्तेऽतः पुनरावर्त्तिनो लोकाः प्रजापतेरहनि यद्भवति रात्रौ च
तदुच्यते अव्यक्तेति अव्यक्तादव्यक्तं प्रजापतेः स्वापावस्था तस्मादव्यक्ताद् व्यक्तयो व्यज्यन्त
इति व्यक्तयः स्थावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजाः प्रभवन्त्यभिव्यज्यन्ते अह्न आगमोऽहरागम
स्तस्मिन्नहरागमे काले ब्रह्मणः प्रबोधकाले तथा रात्र्यागमे ब्रह्मणः स्वापकाले प्रलीयन्ते सर्वा
व्यक्तयस्तत्रैव पूर्व्वोक्तेऽव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अक्षरार्थमुक्त्वा तात्पर्य्यार्थमाह यत इति यत् प्रजापतेरहस्तद् युगसहस्रपरिमितं या
च तस्य रात्रिः सापि तथेति कालविदामभिप्रायमनुश्रित्य ब्राह्मस्याहोरात्रस्य कालपरि
मायां दर्शयित्वा तत्रैव विभज्य कार्य्य कथयति प्रजापतेरिति अव्यक्तमव्याकृतमितिमद्धां
वारयति अव्यक्तमित्यादिना जातिप्रतियोगिभूता व्यक्तीर्व्यावर्तयति स्थावरेति अमदुत्प
[illegible]क्तिं प्रत्यादिशति अभिव्यज्यन्ते इति पूर्वोक्तमव्यक्तसंज्ञकं स्वापावस्थं ब्रह्म प्रजाप
[illegible]द्धितं तस्मिन्निति यावत् ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततः किमत आह अव्यक्तादित्यादिकार्यस्याव्ययरूपं कारणात्मकं तस्मादव्यक्तात् का
[illegible]रूपात् व्यज्यन्त इति व्यक्तयश्चराचराणि भूतानि प्रादुर्भवन्ति कदा अहरागमे ब्रह्म
[illegible] दिवसस्योपक्रमे तथा रात्रेरागमे ब्रह्मशयने तस्मिन्नेवाव्यक्तसंज्ञके कारणरूपे प्रलयं
[illegible]न्ति यद्वा तेऽहोरात्रविद इत्येतन्न विधीयते किन्तु ते प्रसिद्धा अहोरात्रविदो जना ब्र
[illegible]णो यदहर्विदुस्तस्याह्न आगमेऽव्यक्तादव्यक्तयः प्रभवन्ति याञ्च रात्रिं विदुस्तस्या रा-
त्रेरागमे प्रलीयन्त इति द्वयोरन्वयः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जिससे इसप्रकारकरके कालकीगतिकरके सबलोकव्याप्त
हैं इससे सबलोक पुनरावर्ती हैं अर्थात् आते भी फिर जाते भी हैं अब ब्र-
ह्माकेदिनमें जो होताहै और रात्रिमें जो होताहै तिसकोकहते हैं कि (अव्य-
क्तेति) हे अर्जुन ब्रह्माकेदिनकेप्रारम्भमें अर्थात् जिससमयमें ब्रह्माजगते हैं
उससमय में अव्यक्त जो ब्रह्माकी स्वापावस्था अर्थात् निद्रावस्था तिससे
सब व्यक्तियां जे स्थावरजंगमप्रजाते सबउत्पन्नहोती हैं और जब ब्रह्माकी

रणहीकोप्राप्तहोते हैं कौन फिर ऐसे हैं जे तुमसेअन्यको प्राप्तहोके संसारमें फिर लौटआतेहैं इसआकांक्षामें कहतेहैं आब्रह्मेति हे अर्जुन ब्रह्मलोकपर्यन्त अर्थात् ब्रह्मलोक सहित जितने लोकहैं ते सब पुनरावर्त्ती हैं अर्थात् उनलोकोंको प्राप्तहोके मनुष्य फिर संसारमें लौटआता है और मैं जो एक हौं तिसकोप्राप्तहोके तौ हे अर्ज्जुन फिर जन्मनहींहोताहै अर्थात् मुक्तिही को प्राप्तहोताहै ॥ १६ ॥

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्यद् ब्रह्मणो विदुः ।
रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ब्रह्मलोकसहिता लोकाः कस्मात् पुनरावर्त्तिनः कालपरिच्छिन्नत्वात् कथं सहस्रेति सहस्रयुगपर्य्यंतं सहस्राणि युगानि पर्य्यन्तपर्य्यवसानं यस्याह्नस्तदहः सहस्रयुगपर्य्यन्त ब्रह्मणः प्रजापतेः विराजो विदुः रात्रिमपि युगसहस्रामहःपरिमाणामेव के विदुरित्याह तेऽहोरात्रविदः कालसंख्याविदोजना इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यस्य स्वाभाविकी संशयप्रयुक्ता च शुद्धिस्तस्यैवोक्तेऽर्थे बुद्धिरुदेतीति मत्वा संबुद्धिद्वयं ब्रह्मलोकसहितानां पुनरावृत्तौ हेतुं प्रश्नद्वारा दर्शयति ब्रह्मेति उक्तमेव हेतुमाकांक्षापूर्वकमुत्तरश्लोकेन साधयति कथमित्यादिना यथोक्ताहोरात्रावयवमासर्त्वयनसंवत्सरावयवं शतसंख्यायुरवच्छिन्नत्वात् प्रजापतेस्तदन्तर्वर्त्तिनामपि लोकानां यथायोग्यकालपरिच्छिन्नत्वेन पुनरावृत्तिरित्यभिप्रेत्य व्याचष्टे सहस्रेत्यादिना ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु च तपस्विनो दानशीलावीतरागास्तितिक्षवः त्रैलोक्यस्योपरिस्थानं लभन्ते शोकवर्जितं इत्यादिपुराणवाक्यैस्त्रिलोक्याः सकाशान्महर्लोकादीनामुत्कृष्टत्वं गम्यते विनाशित्वं च सर्वेषामवैशिष्ट्ये कथमसौ विशेषः स्यादित्याशङ्क्य बहुकल्पकालावस्थायित्वनिमित्तोऽसौ विशेष इत्याशयेन स्वमानेन शतवर्षायुषो ब्रह्मणोऽहन्यहनि त्रिलोक्या उत्पत्तिर्निशि निशि च प्रलयो भवतीति दर्शयिष्यन् ब्रह्मणोऽहोरात्रयोः प्रमाणमाह सहस्रेति सहस्रं युगानि पर्यन्तोऽवसानं यस्य तद् ब्रह्मणो यदहस्तद्ये विदुः युगसहस्रमन्तो यस्यास्तां रात्रिञ्च योगबलेन ये विदुस्त एव सर्वज्ञा जना अहोरात्रविदः येषान्तु केवलं चन्द्रादित्यगत्यैव ज्ञानं ते तथाहोरात्रविदो न भवन्ति अल्पदर्शित्वात् युगशब्देनात्र चतुर्युगमभिप्रेतं चतुर्युगसहस्रन्तु ब्रह्मणो दिनमुच्यत इति विष्णुपुराणोक्तेः ब्रह्मण इति च महर्लोकादिवासिनामुपलक्षणार्थं तत्रायं कालगणनाप्रकारः मनुष्याणां यद्वर्षं तद्देवानामहोरात्रं तादृशैरहोरात्रैः पक्षमासादिकल्पनया द्वादशभिर्वर्षसहस्रैश्चतुर्युगं भवति चतुर्युगसहस्रन्तु ब्रह्मणो दिनं तावत्प्रमाणैव रात्रिस्तादृशैरचाहोरात्रैः पक्षमासादिक्रमेण वर्षशतं ब्रह्मणः परमायुरिति ॥ १७ ॥

नवलभाष्य।

ब्रह्मलोकसहित सबलोक काहेसे पुनरावर्त्तीहैं जिससे कालकीगतिकरके

...करताहै यहसिद्धान्तहै तिसीको संसारमें वैराग्यके अर्थ भगवान्कहते (भूतग्रामइति) हे अर्जुन कर्म्मोंकेआधीन जो यह प्राणियोंका समूह ...उत्पन्नहोके लीनहोताहै अर्थात् जो पूर्व्वकल्पमें प्राणियोंकासमूहरहा ...ोई इसकल्पमें पहिलेकर्म्मोंकेआधीन सबस्थावरजङ्गम प्राणियोंकासमूह ब्रह्माके दिनमें उत्पन्नहोके फिर रात्रिके आगम में लीन होताहै और जब फिर ब्रह्माके दिवसका प्रारम्भ होताहै तौ अवश अस्वतन्त्र हुआ उत्पन्न होताहै ॥ १९ ॥

परस्तस्मात्तु भावोऽन्यो व्यक्तोऽव्यक्तात् सनातनः ।
यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

शाङ्करभाष्यम् ।

यदुपन्यस्तमक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो निर्दिष्ट ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्यादि अथेदानीमक्षरस्यैव स्वरूपनिर्दिदिक्षयेदमुच्यते पर इति अनेन योगमार्गेणेदं गन्तव्यमिति परस्तस्मादिति परो व्यतिरिक्तो भिन्नः कुतस्तस्मात् पूर्व्वोक्तादव्यक्तात् तुशब्दोऽव्यक्ताक्षरस्य विवक्षितस्य व्यक्ता वैलक्षण्यविशेषणार्थः भावोऽक्षराख्यं परं ब्रह्म व्यतिरिक्तत्वे सत्यपि सालक्षण्यप्रसङ्गोऽस्तीति तद्विनिवृत्त्यर्थमाह अन्य इति अन्यो विलक्षणः सचाव्यक्तोऽनिन्द्रियगोचरः परस्तस्मादित्युक्तः कस्मात् पुनः परः पूर्व्वोक्ताद्भूतग्रामबीजभूतादविद्यालक्षणादव्यक्तादन्यो विलक्षणो भाव इत्यभिप्रायः सनातनश्चिरन्तनो यः स भावः सर्व्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अक्षरं ब्रह्म परममित्युपक्रम्य तदनुपयुक्त किमिदमन्यदुक्तमित्याशङ्क्य गूनमनूद्यान न्तरग्रन्थसङ्गतिमाह यदुपन्यस्तमिति अक्षरस्वरूपे निर्दिदिक्षिते तस्मिन् पूर्वोक्तयोगमा गेस्य कथमुपयोगः स्यादित्याशङ्क्य तत्प्राप्त्युपायत्वेनेत्याह अनेनेति गन्तव्यमिति योग मार्गोक्तिरुपयुक्तेति द्योपः पूर्वोक्तादव्यक्तादिति सम्बन्धः परशब्दस्य व्यतिरिक्तविषयत्वे [illegible] शब्देन वैलक्षण्यमुक्त्वा पुनरन्यशब्दप्रयोगात् पौनरुक्त्यमित्याशङ्क्याह [illegible] इति तु नाद्योक्तिं वैलक्षण्यमन्यशब्देन प्रकटितं [illegible] मालक्ष्यति ततश्चाव्यक्ताद्भिन्नत्वेऽपि ब्रह्मणस्तेन [illegible] मित्यर्थः यद्वा परशब्दस्य प्रकृष्टवाचिनो भावविशेषणार्थं [illegible] पृथ्यः अनादिभावस्याक्षरस्याविनाशित्वमर्थसिद्धं [illegible] नश्यद्विकारजातं पुरुपान्तं विनश्यति न तु विनाश [illegible]

स्वामिकृतटीका ।

लोकानां अनित्यत्वं प्रपञ्च्य परमेश्वरस्वरूप [illegible] तस्माच्चराचरकारणभूतादव्यक्तात् परस्तस्मादि [illegible] गोचरो भावः सनातनोऽनादिः स तु सर्वेषु [illegible] विनश्यति ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

जिस अक्षरका प्रकरण पहिले [illegible] और [illegible] ओमित्येकाक्षरं यहकहाथा अब इसतनन्तरमें [illegible]

रात्रिका आगमहोताहै अर्थात् प्रारम्भहोताहै तो उसीब्रह्मकी निद्रावस्थामे सब प्रजा लीन होजाती हैं ॥ १८ ॥

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते।
राज्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

शंकरभाष्यम्।

अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशदोषपरिहारार्थं बन्धमोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्यप्रदर्शनार्थं अविद्यादि क्लेशमूलकर्माशयवशाद्यावशीभूतग्रामो भूत्वा प्रलीयतइत्यतः संसारे वैराग्यप्रदर्शनार्थञ्चेदमाह भूतग्राम इति भूतग्रामो भूतसमुदायः स्थावरजङ्गमलक्षणो यः पूर्व्वस्मिन् कल्पे आसीत् स एवायं नान्यो भूत्वा पुनः अहरागमे प्रलीयते पुनः पुनः राज्यागमेऽहः क्षयेऽवशोऽस्वतन्त्र एव पार्थ प्रभवति जायते स एव अहरागमे ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु प्रबोधकाले ब्रह्मणो यो भूतग्रामो भूत्वा तस्यैव स्वापकाले विलीयते तस्मादन्यो भूयोभूयो ब्रह्मणोऽहरागमे भूत्वा पुनररात्र्यागमे परवशो विनश्यति तदेवं प्रत्यवान्तर कल्पं भूतग्रामविभागो भवेदित्याशङ्कानन्तरश्लोकतात्पर्य्यमाह अकृतेति प्रतिकल्पं प्राणिनिकायस्य भिन्नत्वे सति अकृताभ्यागमादिदोषप्रसंगात् तत्परिहारार्थं भूतग्रामस्य प्रतिकल्पमैक्यमास्थेयमित्यर्थः यदि स्थावरजंगमलक्षणप्राणिनिकायस्य प्रतिकल्पमन्यथात्वं तदेकस्य बन्धमोक्षान्वयिनो भावात् काण्डद्वयात्मनो बन्धमोक्षार्थस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिरफला प्रसज्येत् अतस्तत्साफल्यार्थमपि प्रतिकल्पं प्राणिवर्गस्य नवीनत्वानुपपत्तिरित्याह बन्धेति कथं पुनर्भूतसमुदायोऽस्वतन्त्रः सन्नवशीभूत्वा प्रविलीयते तत्राह अविद्येति आदिशब्देनास्मितारागद्वेषाभिनिवेशा गृह्यन्ते यथोक्तं क्लेशपञ्चकं मूलम्प्रतिलभ्य कल्पं प्रतिलभ्य धर्म्माधर्म्मात्मकंकर्म्मराशिरुद्भवति तद्वशादेवास्वतन्त्राभूतसमुदायो जन्मविनाशावनुभवतीत्यर्थः प्राणिनिकायस्य जन्मनाशाभ्यासोक्तेरर्थसिद्धमर्थमाह इत्यत इति संसारे विपरिवर्त्तमानानां प्राणिनामस्वातन्त्र्यादवशानामेव जन्ममरणप्रबन्धसम्बाधत् अलमनेन संसारेणेति वैतृष्ण्यं तस्मिन् प्रदर्शनीयं तदर्थञ्चेदम्भूतानामहोरात्रमावृत्तिवचनमित्यर्थः समनन्तरवाक्यमिदमापरामृश्यते रात्र्यागमे लयमनुभवतोऽहरागमेच प्रभवं प्रतिपद्यमानस्य प्राणिवर्गस्य तुल्यं पारवश्यमित्याशयवानाह अवशइति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका।

तत्र च कृतनाशाकृताभ्यागमशङ्कां वारयन् वैराग्यार्थं सृष्टिप्रलयप्रवाहस्य विच्छेदं दर्शयति भूतग्राम इति भूतानां चराचरप्राणिनां ग्रामः समूहो यः प्रागासीत् स एवायमहरागमे भूत्वा भूत्वा रात्र्यागमे प्रलीयते प्रलीय पुनरप्यहरागमेऽवशः कर्म्मादिपरतन्त्रः सन् प्रभवति नान्य इत्यर्थः ॥ १९ ॥

नवलभाष्य।

अब नहीं करेहुयेकी जिससेप्राप्ति न होय और करेहुयेकानाश न होय इसदोषके दूरकरनेकेलिये बन्धमोक्षशास्त्रकी प्रवृत्तिकासाफल्य दिखानेके लिये अविद्यादिक्लेशोंका मूलकारणभूत जो कर्म्माशय अर्थात् कर्म्मवासना तिसकेवशसे पराधीन जो प्राणियोंकासमूह सो वारम्बारउत्पन्नहोके लीन

शङ्करभाष्यम्।

तल्लब्धेरुपाय उच्यते पुरुष इति पुरुषः पुरि शयनात् पूर्णत्वाद्वा सपरः पार्थ परो निरतिशयो यस्मात् पुरुषान्न परं किञ्चित् स भक्त्या लभ्यस्तु ज्ञानलक्षणयाऽनन्यया आत्मविषयया यस्य पुरुषस्यान्तःस्थानि मध्यस्थानि कार्य्यभूतानि कार्य्यं हि कारणस्यान्तर्वर्त्ति भवति येन पुरुषेण सर्वमिदं जगत्तत व्याप्तं आकाशेनेव घटादि ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु व्यक्तादतिरिक्तस्य तद्विलक्षणस्य परमपुरुषस्य प्राप्तौ कश्चिदसाधारणो हेतुरपि तथो यस्मिन् प्रेक्षापूर्वकारी यत्प्रेक्षया प्रवृत्तो निवृत्तोति तत्राह तल्लब्धेरिति परस्य पुरुषस्य सर्वकारणत्वं सर्वव्यापकत्वंच विशेषणद्वयमुदाहरति यस्येति निरतिशयत्वं विशदयति यस्मादिति तुशब्दोऽवधारणार्थः भक्तिर्भजनं सेवा प्रदक्षिण प्रणामादि लक्षणान्तां व्यावर्तयति ज्ञानेति उक्ताया भक्तेर्विषयतो वैशिष्ट्यमाह अनन्ययेति कोऽसौपुरुषो यद्विषया भक्तिस्तत्प्राप्तौ पर्य्याप्तेत्याशङ्क्योत्तरार्द्धं व्याचष्टे यस्येति कथं भूतानां तदवस्थत्वं तत्राह कार्य्यं हीति स पर्य्यगादिति श्रुतिमाश्रित्याह येनेति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

तत्प्राप्तौ च भक्तिरन्तरंगोपाय इत्युक्तमेवेत्याह पुरुष इति स चाह परः पुरुषोनन्यया न विद्यतेन्या शरणत्वेन यस्यास्तया एकान्तरभक्त्यैव लभ्यो नान्यथा परत्वमेवाह यस्य कारणभूतस्यान्तरमध्ये भूतानि येन च कारणभूतेनेदं सर्वं जगततं व्याप्तम् ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

अब उसकी प्राप्तिका उपाय कहते हैं कि (पुरुषइति) हेपार्थ हे अर्जुन देहरूपपुर में शयनकरने से अथवा सर्वत्र परिपूर्ण होने से पुरुषरूप और सबसे उत्कृष्ट होने से पर अर्थात् निरतिशय जिससे अधिक कोईनहोय उसको निरतिशय कहते हैं क्योंकि श्रुतिमें ऐसा कहाहै कि पुरुषसेपर कोई नहीं है ऐसा जो वह पर पुरुष परमात्मा सो हे अर्जुन अनन्य भक्तिकरिके अर्थात् भेदभाव रहित ज्ञानलक्षणा जो भक्तिहै तिसीकरके प्राप्त होनेके योग्यहै कैसा वहहै जिसके अन्तर्गत सब ब्रह्मादि स्थावरान्त भूत हैं क्योंकि कारण के अन्तर्गत कार्यकीसत्ता रहाही करती है और जिस पुरुषकरिके सबजगत् व्याप्तहोरहा है जैसे आकाश करके घटआदि पदार्थ व्याप्त हैं तैसे परमात्मा करके आकाशादिभी व्याप्त हैं ॥ २२ ॥

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिञ्चैव योगिनः।
प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

मद्भक्तानां प्रणवावेशितब्रह्मबुद्धीनां कालान्तरमुक्तिभाजां ब्रह्मप्रतिपत्तये [illegible] रवक्तव्य इति यत्र काल इत्यादि [illegible] [illegible] [illegible] ॥ यत्र काले प्रयाता इति [illegible]

यहकहाजाताहै कि (परइति) हे अर्जुन तिसपूर्व्वोक्त अव्यक्तसंज्ञक प्रकृति से परे अन्य उससेविलक्षण अर्थात् और तरहका क्योंकि प्रकृति तो जड़ है और यहचेतनहै इससे विलक्षण औरही अव्यक्त अर्थात् इन्द्रियादिकों के अगोचरनाम नहीं प्रत्यक्षहोनेवाला और तुशब्दसेमायाकार्य्य जो प्रपञ्च तिससे न्यारा और सनातन अर्थात् सबकालमें रहनेवाला ऐसापरमात्मा अक्षर ब्रह्मरूपभावहै जो ब्रह्मादि तृणपर्यन्त प्राणियोंकेनाशमें भी नाशको कभी प्राप्त नहीं होताहै अर्थात् सदा एकरसहीरहताहै ॥ २० ॥

अव्यक्तोऽक्षरइत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।
यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परम मम ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अव्यक्त इति योऽसावव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमेवाक्षरसंज्ञकमव्यक्तं भावं आहुः परमां प्रकृष्टां गतिं यं भावं प्राप्य गत्वा न निवर्त्तन्ते संसाराय तद्धामस्थानं परमं प्रकृष्टं मम विष्णोः परम पदमित्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यथोक्तेऽव्यक्ते भावे श्रुतिसम्मतिमाह अव्यक्त इति तस्य परमगतित्वं साधयति यः प्राप्येति योऽसावव्यक्तो भावोऽत्र दर्शितः स येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमित्यादिश्रुतावक्षर इत्यक्षरं भावं परमां गतिं पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरित्याद्याः श्रुतयो वदन्तीत्याह योऽसाविति परमपुरुषस्य परमगतित्वमुक्तं व्यनक्ति यं भावमिति तद्विष्णोः परमं पदमिति श्रुतिमत्र संवादयति तद्धामेति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अविनाशे प्रमाणं दर्शयन्नाह अव्यक्त इति यो भावोऽव्यक्तोऽतीन्द्रियः अक्षरः प्रवेशना शून्य इति तथा अक्षरात् सम्भवतीह विश्वमित्यादि श्रुतिष्वक्षर इत्युक्तः परमां गतिं गम्यं पुरुषार्थमाहुः पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरित्यादिश्रुतयः परमगति त्वमेवाह यं प्राप्य न पुनर्निवर्त्तन्त इति तच्च ममैव धाम स्वरूपं ममेत्युपचारे षष्ठी राहोः शिर इतिवत् अतोऽहमेव परमागतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

और जो अव्यक्त अक्षरनामकर के कहाहै नाम अविनाशी भाव कहाहै उसीको परमगति कहतेहैं अर्थात् हे अर्ज्जुन उसको ऋषिलोग उत्कृष्टगति कहतेहैं और फिर जिस ब्रह्मभावकोप्राप्तहोके जन्म मरणरूप संसारकोप्राप्त नहींहोतेहैं सो मैं जो विष्णुहों तिसका परम उत्कृष्टधामहै अर्थात् निवास स्थानहै ॥ २१ ॥

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।
यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

नर्जन्म आवृत्तिं तद्विपरीतान्चैव योगिन इति कार्मिणश्चोच्यन्ते कार्म्मिणस्तु गुणतः कर्म्मयोगे योगिनामिति विशेषणात् तत्र विभज्यन्ते योगिनः यत्र काले प्रयाता मृता योगिनोऽनावृ यान्ति यत्र काले च प्रयाता मृता आवृत्तिं यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु ज्ञानायत्ता परमपुरुषप्राप्तिरुक्ता नच ज्ञानं मार्गमपेक्ष्य फलाय कल्पते विदुषे गत्युत्क्रान्तिनिषेधश्रुतेः तथाच मार्गोक्तिरयुक्तेत्याशंक्य सगुणशरणानां तदुपदेशोऽत्येव नित्यभिप्रेत्याह प्रकृतानामिति वक्तव्य इति यत्र काल इत्याद्युच्यते इति सम्बन्धः चेद्वक्तव्यस्तर्हि किमित्यध्यात्मादिभावेन सविशेषं ब्रह्मध्यायतां फलाप्तये मूर्द्धन्यनाड़ी सम्बन्धे देवयाने पथ्युपन्यस्यत्वाय वक्तव्यं कालो निर्दिश्यते तत्राह विवक्षितेति सोऽन्थे मार्गस्तदुक्तिशेषत्वेन कालोक्तिरित्यर्थः पितृयानमार्गोपन्यासस्तर्हि किमिति क्रियते तत्रा आवृत्तिमिति मार्गान्तरस्यावृत्तिफलत्वादस्य चानावृत्तिफलत्वात् तदपेक्षया महीयान् मिति स्तुतिर्विवक्षितेति भावः योगिन इति ध्यायिनां कर्म्मिणाञ्च तन्त्रेणाभिधानमि त्याह योगिन इति कथं कर्मिषु योगिशब्दो वर्त्ततामित्याशंक्यानुष्ठान गुणयोगादित्याह कर्मिणस्त्विति गुणतो योगिन इति सम्बन्ध. तत्रैव वाक्योपक्रमस्यानुकूल्यमाह कर्म्म योगेनेति अवशिष्टान्यक्षराणि व्याचक्षाणो वाक्यार्थमाह यत्रेति योगिनोऽत्र विवक्षिताः ये आवृत्तावधिकृता योगिनः कर्मिण इति विभागः कालप्राधान्येन मार्गद्वयोपन्यासमुप क्रम्य तमेव प्रधानीकृत्य देवयानं पन्थानमवतारयति तं कालमिति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं परमेश्वरोपासकास्तत्पदं प्राप्य न निवर्त्तन्ते अन्ये त्वावर्त्तन्तइत्युक्तं तत्र केन मार्गेण गता नावर्त्तन्ते केन वा वर्त्तन्त इत्यपेक्षायामाह यत्रेति यत्र यस्मिन् काले प्रया ता योगिनोऽनावृत्तिं यान्ति यस्मिंश्च काले प्रयाता आवृत्तिं यान्ति तं कालं वक्ष्यामीत्य न्वयः अत्र च रश्म्यानुसारी अतश्चायनेऽपि दक्षिण इति सूचितन्यायेनोत्तरायणादिकाल विशेषमरणस्य त्वविवक्षितत्वात् कालशब्देन कालाभिमानिनोभिरातिवाहिकीभिर्देवता भिः प्राप्योमार्ग उपलक्ष्यते अतोऽयमर्थः यस्मिन् कालाभिमानिदेवतोपलक्षिते मार्गे प्र याता योगिन उपासकाः कर्मिणश्च यथोक्तमनावृत्तिभावत्वञ्च यान्ति तं कालाभिमा निदेवतोपलक्षितं मार्गं कथयिष्यामीति अग्निर्ज्योतिषोः कालाभिमानत्वाभावेऽपि भूय सामहरादिशब्दोक्तानां कालाभिमानिनां साहचर्यादाम्रवनमित्यादिवत् कालशब्देनोप लक्षणमविरुद्धं ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

अब प्रकरण में कहेहुये जे ओंकार की उपासना करनेवाले कालान्तरमें मुक्तिको प्राप्तहोनेवाले योगी तिनको उस ब्रह्मकी प्राप्तिकेलिये उत्तरमार्ग कहना चाहिये इससे अगाड़ीका श्लोक भगवान् कहते हैं न कहो फिर यत्र काले इसश्लोकमेंतो कालशब्दका उच्चारण किया है फिर मार्गका कथनकैसे सम्भव होताहै तिसपै कहते हैं कि यहां कालशब्द से लक्षणा करके मार्गही भगवान् को कहना अभीष्ट है जो और कर्मियों के दक्षिण मार्गका निरूपण इसप्रकरण में किया सो उत्तरमार्गकी स्तुतिके अर्थ है (यत्रेति) हे अर्जुन

दिना तत्रेति सप्तमी पूर्ववदेव सामीप्यार्था इष्टादीत्यादिशब्देन पूर्तदत्ते गृह्येते कृतात्य येऽनुशयवानिति न्यायं सूचयति तत्क्षयादिति आरोहावरोहयोरभ्यासवाचिना पुनः शब्देन संसारस्यानादित्वं सूच्यते ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका।

आवृत्तिमार्गमाह धूम इति धूमाभिमानिनी देवता रात्र्यादिशब्दैश्च पूर्ववदेव रात्रिकृष्णपक्षदक्षिणायनरूपषण्मासाभिमानिन्यस्तिस्रोदेवता उपलक्ष्यन्ते एताभिरुपलक्षितो यो मार्गस्तत्र प्रयातः कर्मयोगी चान्द्रमसं ज्योतिस्तदुपलक्षितं स्वर्गलोकं प्राप्य तत्रेष्टापूर्तकर्मफलं भुक्त्वा पुनरावर्तते तत्रापि श्रुतिः ते धूमम भिसम्भवन्ति धूमाद्रात्रिं रात्रेरपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणपक्षद्यान् षण्मासान् दक्षिणादित्य एति मासेभ्यः पितृलोकात् चन्द्रं ते प्राप्यान्नं भवन्तीत्यादि तदेवं निवृत्तिकर्मसहितोपासनया क्रममुक्तिः काम्यकर्मभिश्च स्वर्गभोगानन्तरमावृत्तिः निषिद्धकर्मभिस्तु नरकभोगानन्तरमावृत्तिः क्षुद्रकर्मणान्तु जन्तूनां अत्रैव पुनः पुनर्जन्मेति द्रष्टव्यं ॥ २५ ॥

नवलभाष्य।

धूमइति हे अर्जुन धूमशब्दकरके धूमाभिमानिनी देवता और रात्रिका अभिमानीदेवता और कृष्णपक्षका देवता और षण्मास दक्षिणायनाभिमानीदेवता इनदेवताओंके मार्गकरके कर्मयोगकरनेवालामनुष्य चन्द्रमा करके प्रकाशित स्वर्ग लोकको प्राप्तहोके कर्मभोगकी समाप्तिमें फिर मनुष्यलोक में आके जन्मादिकोंको प्राप्तहोताहै अर्थात् अग्निहोतादि कर्मकरनेवालेकी जब मृत्युहोतीहै तौ प्रथम उसको धूमाभिमानिनीदेवता अपनेलोकको ले जाताहै फिर रात्रिकादेवता अपनेलोकमें प्राप्तकरताहै फिर कृष्णपक्षकाअभिमानीदेवता अपने लोकमें प्राप्तकरताहै फिर षण्मास दक्षिणायनका देवता चन्द्रलोकमें प्राप्तकरताहै वहां पुण्यकर्मों के फलोंको भोगिके तिसके अन्त्यमें पुण्यशेषसे फिर वेदज्ञकर्मी ब्राह्मणादिकोंके गृहजन्मकोप्राप्तहो कर्म हीकोकरताहै इसप्रकार वारम्वार जन्ममरणको प्राप्तहोताहै ॥ २५ ॥

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते।
एकया यात्यनावृत्तिमन्ययाऽवर्त्तते पुनः॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

शुक्लेति शुक्लपक्षे शुक्ला च कृष्णा च शुक्लकृष्णे ज्ञानप्रकाशकत्वात् [illegible] कृष्णा एते शुक्लकृष्णे हि गती जगत् इत्यधिकृतानां ज्ञानकर्मणोर्न जगतः [illegible] सम्भवतः शाश्वते नित्ये संसारस्य नित्यत्वादिष्टं [illegible] शुक्लया [illegible] वृत्तिमन्ययेतरयाऽवर्त्तते पुनः भूयः ॥ २६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

रात्र्यादौ मृतानां ब्रह्मविदामब्रह्मविदां [illegible] निवृत्त्याह शुक्लेति ज्ञानप्रकाश[illegible]

नवलभाष्य।

अब उन्हीं देवताओंको कहते हैं (अग्निरिति) अग्नि और ज्योति शब्द करकेभी यहां कालाभिमानी देवताही का ग्रहण है अथवा अग्नि ज्योति शब्दोंकरके प्रसिद्ध जो अग्नि सूर्य्यादि देवता तिन्हीं का ग्रहण है बहुतसे कालवाचक देवताओं के संग इनको कहाहै इससे इनदोनोंकाभी कालशब्दसे भगवान्ने ग्रहणकिया जैसे लोकमें कहते हैं कि यह आम्रका वनहैतो उसवन में केवल आम्रही के वृक्ष नहींहोते हैं किन्तु और वृक्षभी होते हैं परन्तु आम्रों के वृक्ष बहुतहोते हैं इससे आम्रवन ऐसा व्यवहार होता है तैसे यहांभी कालशब्दही करके सबके ग्रहणमें दोषनहीं है और अहः शब्द से दिनका अभिमानी जो देवता अर्थात् दिनका स्वामी अपना को मानरहाहै ऐसा जो देवता तिसका ग्रहण है ऐसेही इस प्रकरणमें यहां अभिमानीपद लिखाजायगा वहां स्वामी ऐसा अर्थ जानना और शुक्ल शब्दकरके शुक्लपक्षाभिमानी देवता ग्रहण कियाजाता है ऐसेंही षण्मास उत्तरायण कालाभिमानी देवताका ग्रहण जानना तो हे अर्जुन प्रणोंको त्यागकरकेइनदेवताओं के मार्गकरके गयेजे ब्रह्मोपासक योगीजन ते क्रम*करके ब्रह्मको प्राप्तहोते हैं अर्थात् मुक्तिको प्राप्तहोते हैं और शीघ्र उसीसमय में मुक्तिकी प्राप्तितौ सम्यग्दर्शन ज्ञानमें स्थित जेज्ञानी तिन्हींकी कही क्योंकि ज्ञानीके प्राण निकलके कहीं बाहरलोक में नहीं जाते हैं किन्तु ब्रह्महीमें लीनहोते हैं ऐसा *श्रुतिमें कहाहै तिससे वेज्ञानी ब्रह्ममय ब्रह्मभूतही हैं॥ २४ ॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्ण षण्मासा दक्षिणायनम्।
तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्त्तते ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

धूम इति धूमो रात्रिः धूमाभिमानिनी रात्र्याभिमानिनी च देवता तथा कृष्णः कृष्णपक्ष देवता षण्मासा दक्षिणायनमिति च पूर्ववद्देवतैव तत्र चन्द्रमसि भवं चान्द्रमसं ज्योतिरुत्फलं इष्टादिकारी योगी कर्मी प्राप्य भुक्त्वा तत्क्षयादिह निवर्त्तते पुनः ॥ २५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

प्रकृतं देवयानं प्रस्थानं स्तोतुं पितृयानमुपन्यस्यति धूम इति तत्रापि मार्गचिह्नानि भोगभूमीश्च व्यवच्छिद्य आतिवाहिकदेवताविषयत्वं धूमादिपदानां विभजते धूमेत्या

---

*अर्थात् ओंकारमें ब्रह्मकाध्यान करनेवाला और अन्त्यसमयमें सुषुम्नानाड़ीके द्वारा ब्रह्मरन्ध्रको भेदनकर जिसने योगबल करके प्राणोंको निकाला है ऐसेयोगीको प्रथम अग्निदेवता अपने लोकको लेजाता है फिर वहां सज्योतिका अभिमानी देवता अपने लोकमें प्राप्तकरता है फिर दिनका देवता लेजाता है फिर शुक्लपक्ष का देवता फिर षण्मास उत्तरायण काल का देवता ब्रह्मलोक में योगीको प्राप्तकरता है फिर वहांकासुख भोग अपनी इच्छापूर्वक मुक्तिको प्राप्तहोता है इसप्रकार क्रममुक्ति वेद में कहीहै २४ ॥

*नतस्य प्राणा उत्क्रामन्ति अत्रैव समवलीयन्ते इति श्रुतेः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन इनदोनोंमार्गोंका जाननेवाला योगी कभी मोहकोप्राप्त नहींहोताहै अर्थात् योगी यहबातजानताहै कि इसमार्गकरके संसारकोप्राप्त होताहै और इसमार्गकरके मोक्षको प्राप्तहोताहै इसकारण से कोई योगी कभी मोहको प्राप्तनहींहोताहै तिससे हे अर्ज्जुन तू सबकालमें योगयुक्तहो अर्थात् समाहित समाधिस्थहै चित्त जिसका ऐसा रहाकर ॥ २७ ॥

वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव दानेषु यत् पुण्यफलं प्रदिष्टम् ।
अभ्येति तत् सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम्॥२८॥

इतिश्रीभगवद्गीतासु योगशास्त्रेषु श्रीकृष्णार्ऽजुनसंवादे तारकब्रह्मयोगो नाम अष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

शृणु योगस्य माहात्म्यं वेदेष्विति वेदेषु सम्यगधीतेषु यज्ञेषु च साद्गुण्येनानुष्ठितेषु तपःसु च सुतप्तेषु दानेषु च सम्यग्दत्तेषु यदेतेषु पुण्यफलं प्रदिष्टं शास्त्रेणात्येत्यतीत्य गच्छति तत् सर्वं फलजातमिदं विदित्वा सप्त प्रश्ननिर्णयद्वारेणोक्तं सम्यगवधार्य्यानुष्ठाय इह यथा योगी परं उत्कृष्टमैश्वरं स्थानमुपैति प्रतिपद्यते आद्यमादौभवं कारणं ब्रह्मेत्यर्थः ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये अष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

श्रद्धावृद्ध्यर्थं योगंस्तौति शृण्विति पवित्रपाणित्वप्राङ्मुखत्वादिसाद्गुण्यमध्ययनस्य सम्यक्त्वमंगोपांगोपेत्य मनुष्ठानस्यसाद्गुण्यं तपसां शास्त्रोक्तानां सुतप्तत्वं मनोबुद्ध्या[illegible] कारपूर्वकत्वं दानस्य च सम्यक्त्वं देशकालपात्रानुगुणत्वमिदं विदित्वेत्यत्रेदम[illegible]मेव स्फुटयति सप्तेति यद्यपि किं तद् ब्रह्मेत्यादावध्यधियज्ञः कथं कोऽत्रेत्यत्र प्रश्नद्वय प्रतिभासानुसारेण कैश्चिदुक्तं तथापि प्रतिवचनालोचनायां द्वित्वप्रतीत्यभावात् [illegible] विवक्षया च शब्दद्वयस्य प्रतिनियतत्वाच्च सप्तेति विभज्यते नवेदं [illegible] त्वनुष्ठानपर्यन्तमित्याह सम्यगिति प्रकृतो ध्याननिष्ठो योगीत्युच्यते [illegible] पदं तदेव तिष्ठत्यस्मिन्नयोपमिति स्थानं योगानुष्ठानादैश्वर[illegible] क्रमेण लब्धुं शक्यमिति भावः तदनेन सप्त प्रतिवचनेन [illegible] पदार्थो व्याख्यातः ॥ २८ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां [illegible] ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

अध्यायार्थमष्टप्रश्नार्थनिर्णयनफलमुपसंहरति वेदेषु [illegible]

देवयानाख्या गतिस्तदभावाज्ज्ञानप्रकाशकत्वाभावात् धूमाद्यप्रकाशोपलक्षितत्वाद्वि प्राप्यत्वाच्च कृष्णा पितृयानलक्षणा गतिः तयोर्गत्योः श्रुतिस्मृतिप्रसिध्ययोः द्विश जगच्छब्दस्य ज्ञानकर्म्माधिकृतविषयत्वेन सङ्कोचे हेतुमाह न जगत इति अन्यथा नकर्म्मोपदेशानर्थक्यादित्यर्थः तयोर्नित्यत्वे हेतुमाह संसारस्येति मार्गयोर्यावत्सं भावित्वे फलितमाह तत्रेति क्रममुक्तिरनावृत्तिः भूयो भोक्तव्यकर्मवशादित्यर्थः ॥ २६

स्वामिकृतटीका।

उक्तमार्गावुपसंहरति शुक्लेति शुक्लाऽर्चिरादिगतिः प्रकाशमयत्वात् कृष्णा धूमादि तिस्तमोमयत्वात् एते गती मार्गौ ज्ञानकर्म्माधिकारिणौ जगतः शाश्वते अनादी. सं संसारस्यानादित्वात् तयोरेकया शुक्लयाऽनावृत्तिं मोक्षं याति अन्यया कृष्णया तु पुन वर्त्तते ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

हे अर्ज्जुन इसप्रकार शुक्ल और कृष्ण ये दो गती जगत्को अभिमत और निरन्तरचलीआती हैं अर्थात् ज्ञानके प्रकाशसे शुक्लगती तौ प्रणवोप सक जे ज्ञानी अधिकारी हैं तिनकी है और कर्म्मके अधिकारी हैं तिनक कृष्णगतिहै कर्ममार्गको अविद्याकार्य्य होनेसे अप्रकाशरूपा कृष्णगति और जे कर्माधिकाररहितहैं तिनकी कृष्ण गति भी नहींहै अर्थात् स्वर्गलो कमें गतिनहींहै किन्तु इसीलोकमें जीवते मरतेहैं तिनमें एकशुक्लगतिकरके तौ मोक्षको प्राप्तहोताहै और दूसरी कर्मियोंकी कृष्णगति जो कही तिसक के संसारमें फिर लौटआताहै ॥ २६ ॥

नैते सृती पार्थ जानन् योगी मुह्यति कश्चन।
तस्मात् सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवाऽर्जुन॥२७॥

शङ्करभाष्यम्।

नैत इति नैते यथोक्ते सृती मार्गौ पार्थ जानन् संसारायैकाऽन्या मोक्षाय चेति योगी न मुह्यतिनकश्चन कश्चिदपि तस्मात् सर्व्वेषु कालेषु योगयुक्तः समाहितो भवाऽर्जुन ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

गतेरुपास्यत्वाय तद्विज्ञानं स्तौति नैत इति योगस्य मोहापोहकत्वे फलितमाह त स्मादिति ज्ञानप्रकारमनुवदति संसारायेति मोक्षाय क्रममुक्तयर्थमित्यर्थः योगी ध्यानि ष्ठो गतिमपि ध्यायन्नैव मुह्यति केवलं कर्म दक्षिणमार्गप्रापकं कर्तव्यत्वेन न प्रत्येती त्यर्थः योगस्यापुनरावृत्तिफलत्वे नित्यकर्तव्यत्वं सिद्धमित्युपसंहरति, तस्मादिति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

मार्गज्ञानफलं दर्शयन् भक्तियोगमुपसंहरति [illegible] मार्गौ [illegible]
पकौ जानन् कश्चिदपि योगी न मुह्यति सुख [illegible]
मेश्वरनिष्ठ एव भवतीत्यर्थः स्पष्टमन्यत् ॥ २७

श्रीमद्भगवद्गीतासटीक॥

नवमोऽध्यायः।

श्रीभगवानुवाच।

इदन्तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे।
ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभात्॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम्।

अष्टमे नाडीद्वारेण धारणायोगः सगुण उक्तस्तस्य च फलमग्न्यर्चिरादिक्रमेण कालान्तरे ब्रह्मप्राप्तिलक्षणमेवानावृत्तिरूपं निर्दिष्टं तत्रानेनैव प्रकारेण मोक्षप्राप्तिफलमधिगम्यते नान्यथेति तदाशङ्काव्यावित्त्सया भगवानुवाच इदमिति इदं ब्रह्मज्ञानं वक्ष्यमाणमुक्तञ्च पूर्वेष्वध्यायेषु तद्बुद्धौ सन्निधीकृत्येदमित्याह तुशब्दो विशेषनिर्द्धारणार्थः इदमेव तु सम्यग्ज्ञानं साक्षान्मोक्षप्राप्तिसाधनं वासुदेवः सर्वमित्यात्मैवेदं सर्वमेकमेवाद्वितीयमित्यादि श्रुतिस्मृतिभ्यो नान्यद्य येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्तेऽक्षय्यलोका भवन्तीत्यादि श्रुतिभ्यश्च ते तुभ्यं गुह्यतमं गोप्यतमं प्रवक्ष्यामि कथयिष्याम्यनसूयवे असूयारहिताय किंतज्ज्ञानं किंविशिष्टं विज्ञानसहितमनुभवयुक्तं यत् ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य मोक्ष्यसेऽशुभात् संसारबन्धनात्॥ १॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अतीतेनागामिनोध्यायस्यागतार्थत्वं वक्तुं वृत्तमनुद्रवति अष्टम इति नाड्या सुषुम्नाख्या धारणाख्येनाङ्गेन युक्तो योगः धारणायोगः सगुणः सर्वद्वारसंयमनादिगुणान्वितः स [illegible] हित इत्यर्थः तत्फलोक्त्यर्थमनन्तराध्यायारम्भमाशङ्क्याह तस्य चेति [illegible] दिनोपलक्षितेन क्रमवता देवयानेन यथेति यावत् ग्रामान्तरमेव यथा [illegible] मनेन मार्गेणेत्याशङ्क्याह कालान्तर इति [illegible] न तस्येत्यादिश्रुतिविरोधः स्यादित्याशयेन प्रकृते तत्रेति [illegible] निवृत्त्यर्थमनन्तराध्यायस्य प्रवृत्तिं दर्शयति तदा प्रकृतेति [illegible] लोचनया बुद्धिसन्निधानादिदं [illegible] ब्रह्मज्ञानं [illegible] कृताशानात् ज्ञानस्य [illegible] तुशब्द इत्याह [illegible] इदमेवेति [illegible] द्वैतज्ञानमपि क्वचित् मोक्षहेतुरित्याशङ्क्याह [illegible]

दिभिः तपःसु कायशोषणादिभिः दानेषु सत्पात्रेऽर्पणादिभिः यत्पुण्यफलमुपदिष्टं शास्त्रेषु तत्सर्वमभ्येति ततोऽपि श्रेष्ठं योगैश्वर्यं प्राप्नोति किं कृत्वा इदमष्टप्रश्नार्थनिर्णयेनोक्तं तत्त्वं विदित्वा ततश्च योगी ज्ञानी भूत्वा परमुत्कृष्टं आद्यं जगन्मूलभूतं स्थानं विष्णोः पदं प्राप्नोति ॥ २८ ॥

इति स्वामिकृतटीकायामष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और अब योगकेमाहात्म्यको श्रवणकर अर्थात् हे अर्जुन तू सुन इसआशयसेकहते हैं कि (वेदेष्विति) हे अर्जुन सम्यक्प्रकारसे पढ़हुये जे वेद तिन्होंकेविषे और अच्छीतरह साङ्गोपाङ्गसेकियेहुये जे यज्ञ तिन्होंमें और अच्छीतरहसे कियेहुये जे तप अर्थात् मन और इन्द्रिय इन्होंकोवशकरके किये जे तप तिन्होंमें और अच्छीतरह श्रद्धापूर्वक वेदवित् ब्राह्मणोंमेंदिये जे दान इनसबोंमेंशास्त्रकरके जो पुण्यफलकहागयाहै तिसको उल्लंघनकरके योगी परमउत्कृष्टस्थान जो ब्रह्म तिसकोप्राप्तहोताहै कौनसायोगीप्राप्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं कि (तत्सर्वमिदंविदित्वा) अर्थात् इसअध्याय में जैसे अर्ज्जुनकी किं तद्ब्रह्मइत्यादि साता प्रश्नोंका उत्तरकहाहै,तिसको अच्छीतरहसेजानके वैसेही अनुष्ठानकरनेवाला जो योगी सो सब उक्त वेदाध्ययनादि पुण्यफलोंको उल्लंघनकरके अर्थात् इनसबोंसेअधिक पुण्यफल रूप परमपदको प्राप्तहोताहै ॥ २८ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचिततत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येअष्टमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ८ ॥

ब्रह्ममें नहीं और स्वगतभेद जैसे अपने हस्तपादादि अवयवोंकाभेद सोभी ब्रह्ममें नहीं सम्भवहोता क्योंकि ब्रह्मका अवयवही कोईनहीं है जिससे भेद होय और जे द्वैतरूप प्रपञ्चसे विलक्षण आत्माकोदेखते हैं ते अन्यराजाके तुल्य अक्षयलोकको प्राप्तहोते हैं इसप्रकार श्रुतिस्मृतियोंकेदेखनेसे ब्रह्मरूप ही अपनाकोजानना सो सम्यग्दर्शन ज्ञानकहाताहै इसीज्ञानसे साक्षात्मोक्षकोप्राप्तहोताहै ऐसा जो यहअत्यन्तगुप्तज्ञान तिसको हे अर्जुन मैं तेरेअर्थ कहताहूं कदाचित् कोई आशंकाकरै कि ज्ञानगुप्त कैसे जो ज्ञान अनेक श्रुति स्मृतियों में प्रसिद्ध और भगवान्ने भी गीतामें बहुतबारकहा और अनेक वेदान्तीलोग ज्ञानहीका बहुत उपदेशकरते हैं और श्रोतालोग भी बहुत श्रवणकरते हैं तौ जो अत्यन्त प्रसिद्धवस्तु उसको भगवान्ने अत्यन्तगुप्त कौन आशयसेकहा तौ इसकाउत्तरयहहै कि ज्ञान अत्यन्त दुर्ज्ञेयहै यही इसकी गुप्तताहै विना भगवत्कृपा किसीको प्राप्तनहींहोता बहुतसे वेदान्ती लोग शास्त्रप्रक्रियासे निरूपण भी करतेहैं परन्तु फिर वे आपही मोहगर्त्तमें गोते खाते हैं जे धनपुत्रादिएषणाओंसे नहींनिवृत्तहोते कोई महात्मा परमहंस नारायण रूप विरले हैं जे इसअविद्याजालग्रस्त जीवोंका उद्धारकरते हैं इसआशयसे परमदयालु भगवान् ज्ञानको वारम्वार उपदेश करते हैं और अति गुप्त रहस्य इसज्ञानको कहतेहैं ॥ १ ॥

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम्।
प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तच्च स्तौति राजविद्येति राजविद्या विद्यानां राजा दीप्त्यतिशयवत्त्वात् दीप्यते हीयमतिशयेन ब्रह्मविद्या सर्वविद्यानां राजगुह्यं तथा गुह्यानां राजा पवित्रं पावनमिदमुत्तमं सर्वेषां पावनानां शुद्धिकारणमिदं ब्रह्मविज्ञानमुत्कृष्टतममनेकजन्मसहस्रसञ्चितमपि धर्माधर्मादि समूलं कर्म्मक्षणमात्राद्भस्मीकरोति यतोऽतः किं तस्य पावनत्वं वक्तव्यं किञ्च प्रत्यक्षावगमं प्रत्यक्षेण सुखादेरिवावगमो यस्य तत् प्रत्यक्षावगमं अनेकगुणवतोऽपि धर्मविरुद्धत्वं दृष्टं [illegible] ग इव न तथा आत्मज्ञानं धर्मविरोधि किन्तु धर्म्यं धर्मादनपेतं एवमपि स्यात् दुःसम्पाद्यत्वमित्यत आह सुसुखं कर्त्तुं यथा रत्नविवेकविज्ञानं तत्राल्पायासानां अन्येषां कर्म्मणां सुखसम्पाद्यानामल्पफलत्वं फलतः दुष्कराणाञ्च महाफलत्वं दृष्टमितीदन्तु सुखसम्पाद्यत्वात् फलक्षयाद्व्येतीति प्राप्ते तदाहाऽव्ययं नास्य फलतः कर्म्मवद्व्ययोऽस्तीति अव्ययं अतः श्रद्धेयमात्मज्ञानं ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तदाभिमुख्यसिद्धये तज्ज्ञानं स्तौति तदेवेति [illegible] हेतुमाह दीप्तीति कुतो ब्रह्मविद्यायाः विद्यान्तरेभ्यो [illegible] इति दृश्यते हि विद्वदन्येभ्यो लोके [illegible] कारणं ब्रह्मज्ञानमित्येतदुपपादयति [illegible] म्यमिदं ज्ञानं किन्तु [illegible]

त्यत्र श्रुतिमुदाहरति अथेति अविद्याप्रकरणोपक्रमार्थोऽथशब्दः अतो द्वैतादन्यथा भि-न्नत्वेनेत्यर्थः विदुस्तत्त्वमिति शेषः द्वैतस्य दुर्निरूपत्वेन कल्पितत्वात् तज्ज्ञानं रज्जुस-र्पादिज्ञानतुल्यत्वान्न क्षेमप्राप्तिहेतुरिति चकारार्थः असूया गुणेषु दोषाविष्करणं तद्रहि-ताय ज्ञानाधिकृताय इत्यर्थः ज्ञानं ब्रह्मचैतन्यं तद्विषयं वा प्रमाणज्ञानं तस्य तेनैव विशे-षितत्वानुपपत्तिमाशङ्क्य व्याकरोति अनुभवेति विज्ञानमनुभवः साक्षात्कारस्तेन सहित-मित्यर्थः उक्तज्ञानं प्राप्तस्य किं स्यादित्याशङ्क्याह यज्ज्ञानमिति ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका।

परेशः प्राप्यते शुद्धभक्त्येति स्थितिमष्टमे। नवमे तु तदैश्वर्य्यमत्याश्चर्यं प्रपञ्चयते॥ एवं तावत् सप्तमाष्टमयोः स्वीयपरमेश्वरतत्त्वं भक्त्यैव सुलभं नान्यथेत्युक्तमिदानीमचि-न्त्यं स्वकीयमैश्वर्यं भक्तेश्चासाधारणप्रभावं प्रपञ्चयिष्यन् श्रीभगवानुवाच इदमिति वि-शेषेण ज्ञायते अनेनेति विज्ञानमुपासनं तत्सहितं ज्ञानमीश्वरविषयमिदं तु तेऽनसूयवे पुनः पुनः स्वमाहात्म्यमेवोपदिशतीत्येवं परमकारुणिके मयि दोषदृष्टिरहिताय तुभ्यं व-क्ष्यामि तुशब्दोवैशिष्ट्ये तदेवाह गुह्यतममित्यादिना गुह्यं धर्मज्ञानं ततो देहादिव्यति-रिक्तात्मज्ञानं गुह्यतरं ततोऽपि परमात्मज्ञानमतिरहस्यत्वाद्गुह्यतमं तज्ज्ञात्वाऽशुभात् संसारबन्धान्मोक्ष्यसे सद्य एव मुक्तो भविष्यसि ॥ १ ॥

नवलभाष्य।

अष्टमाध्यायमें सुषुम्नानाड़ीकेद्वाराअंगीकरके सहित धारणायोगकहा तिस काफल अर्चिरादि मार्गकरके क्रमसेकालान्तरमें अर्थात् देरकरकेब्रह्मप्राप्ति लक्षण अर्थात् ब्रह्मप्राप्तिही है स्वरूपजिसका ऐसा मोक्षरूप फलकहा तहां इसीप्रकार करके मोक्ष प्राप्ति रूप फलप्राप्तहोताहै और प्रकारसे नहीं प्राप्त होताहै ऐसी कदाचित् अर्जुनके हृदयमें आशंकाहोय तिसआशंकाको दूर करनेकी इच्छाकरके श्रीभगवान् कहते हैं कि (इदमिति) हे अर्जुन यह जो आगे कहाजायगा और पीछेके अध्यायोंमें जोकहिआये विज्ञानसहित ब्रह्म ज्ञान अर्थात् अनुभवसहित ब्रह्मज्ञान तिसको मैं असूया दोषरहित जो तू तिसकेअर्थ कहताहूं और हे अर्जुन जिस ज्ञानकोजानके अर्थात् प्राप्तहोके अशुभ जो संसारबन्धन तिससे तू छूटजायगा अब यहां(इदन्तुतेगुह्यतमम्) इसमें तु शब्द जो भगवान्नेकहाहै सो विशेष अर्थके निश्चयकेलिये कहा है अर्थात् हे अर्जुन यह एक सम्यग्ज्ञान जो है सो साक्षात् मोक्ष प्राप्तिका साधनहै यह कौनसा सम्यग्ज्ञानहै जो कि श्रुति और स्मृतियोंमें प्रसिद्धहै जैसे (वासुदेवःसर्वमितिआत्मैवेदंसर्व्वम् एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिस्मृ-तिभ्यः नान्यदण्ययेन्यथातोविदुरन्यराजानस्तेऽक्षय्यलोकाभवन्तीत्यादिश्रुति-भ्यश्च) अर्थ सबजगत् वासुदेव जोपरमात्मा तिसीकास्वरूपहै और जोकुछ दिखाई पड़ताहै सो सब आत्माही है और एक अद्वितीयब्रह्म है अर्थात् सजातीय विजातीय स्वगत भेदकरकेरहित ब्रह्महै तहां सजातीयभेद जैसे ब्राह्मणोंमें परस्पर कुलकाभेद तैसे ब्रह्मका किसीसे भेदनहीं है क्योंकि ब्रह्म जातिरहितहै और विजातीय भेद जैसे ब्राह्मणका क्षत्रियादिकों से सो भी

क्या जौंहरीलोगोंको रत्नोंकेजाननेमें भारवाहक मनुष्यकेतुल्य कष्टहोता है किन्तु अभ्यासवशसे विद्याकी निपुणतासे देखतेही सत्य और झूंठापनेको जानसक्तेहैं तो भी लोकमें जे थोड़ेश्रमसे कर्म्महोतेहैं अर्थात् जे सुसाध्य कर्महोतेहैं तिनका थोड़ाहीफल देखनेमेंआताहै और जे कर्म कष्टसेहोते हैं अर्थात् बड़ेश्रमसेहोते हैं उनकाफल भी बड़ादेखाहै इससे सुखसाध्यहोनेसे ज्ञानफलसे न्यूनताको प्राप्तहोताहोगा अर्थात् फल इसका थोड़ाहोताहोगा ऐसा दोष प्राप्तहुआ तिसके निवारणकरनेकोकहा कि (अव्ययम्) यह ज्ञान कभी फलकेक्षयसे व्ययको प्राप्तनहींहोताहै अर्थात् कर्म्मकीतरह न्यूनताको प्राप्त नहींहोताहै इससे अव्ययहै इससे आत्मज्ञान श्रद्धाकरनेयोग्यहै २ ॥

अश्रद्दधानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परन्तप ।
अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ये पुनः अश्रद्दधाना इति अश्रद्दधानाः श्रद्धाविरहिताः आत्मज्ञानस्य धर्म्मस्यास्य स्वरूपे तत्फले च नास्तिकाः पापकारिणोऽसुराणामुपनिषदं देहमात्रात्मदर्शनमेव प्रतिपन्ना असन्तः पुरुषाः परन्तप अप्राप्य मां परमेश्वरं मत्प्राप्तौ नैवाशङ्केति मत्प्राप्तिमार्गसाधनभेदभक्तिमात्रमप्य प्राप्येत्यर्थः निवर्त्तन्ते निश्चयेन आवर्त्तन्ते क्व मृत्युसंसारवर्त्मनि मृत्युयुक्तं संसारस्तस्य वर्त्म नरकतिर्यगादिप्राप्तिमार्गस्तस्मिन्नेव वर्त्तन्त इत्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

आत्मज्ञानाख्ये धर्मे श्रद्धावतां तन्निष्ठानां परमपदप्राप्तिमुक्त्वा ततो विमुखानां संसारप्राप्तिमाह ये पुनरिति आत्मज्ञानतत्फलयोर्नास्तिकानेव विशिनष्टि पापेति उक्तानामासुरप्रकृतीनां भगवत्प्राप्तिसम्भावनाभावादप्राप्य मामित्यप्रसक्तप्रतिषेधः स्यादित्याशङ्क्याह मत्प्राप्ताविति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वेवमप्यतिसुकरत्वेन के नाम संसारिणः स्युस्तत्राह अश्रद्दधाना इति अस्य भक्तिसहितज्ञानलक्षणस्य धर्मस्येति कर्मणि षष्ठी इमं धर्ममश्रद्दधाना आस्तिक्येनानाद्रियमाणा उपायान्तरैर्मत्प्राप्तये कृतप्रयत्ना अपि मामप्राप्य मृत्युयुक्ते संसारवर्त्मनि निवर्तन्ते मृत्युव्याप्तसंसारमार्गे परिभ्रमन्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जे पुरुष आत्मज्ञानरूप जो स्वधर्म तिसमें श्रद्धाकरके रहितहैं अर्थात् जे पुरुष देहमात्रमें आत्मदृष्टिके करनेवाले अर्थात् देहात्म कोमानके आत्मज्ञानकेस्वरूपमें और फलमें नास्तिकताको प्राप्तहुयेहैं पुनः जे पापकारी असत्पुरुषते मेरी प्राप्तिके मार्गमें साधन जो भक्तिकहिये तिसको विनाहीप्राप्तहुये मृत्युयुक्त संसारकेमार्गमें अर्थात् नरकादिकोंकी प्राप्तिरूप मार्गमें निरन्तररहतेहैं ॥ २ ॥

यद्वावगम्यत इति अवगमःफलं प्रत्यक्षोऽवगमोऽन्योति दृष्टफलत्वं ज्ञानस्योच्यते धर्म्य मित्येतद्व्याकरोति अनपेतमिति धर्मस्येव तस्य क्लेशसाध्यत्वमाशङ्क्याहएवमपीति रत्नवि मयं विवेकज्ञानं सम्प्रयोगादुपदेशापेक्षादनायासेनदृष्टं तथेदं ब्रह्मज्ञानमित्याह यथेति अव्य यमिति विशेषणमाशङ्कापूर्वकं विवृणोति तत्रेत्यादिना व्यवहारभूमिः सप्तम्यर्थः ज्ञानस्या क्षयफलत्वे फलितमाह अत इति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च राजविद्येति इदं ज्ञानं राजविद्या विद्यानां राजा राजगुह्यं गुह्यानाञ्च राजा विद्यासु गोप्येषु चातिरहस्यं श्रेष्ठमित्यर्थः राजदन्तादित्वादुपसर्जनस्यापि परत्वं राज्ञां विद्या राज्ञां गुह्यमिति वा उत्तमं पवित्रमिदमत्यन्तपावनं ज्ञानिनां प्रत्यक्षावगमञ्च प्र त्यक्षः स्पष्टोऽवगमोऽवबोधो यस्य तत् प्रत्यक्षावगमं दृष्टफलं इत्यर्थः धर्म्यं धर्म्मादनपेतं वेदोक्तसर्वधर्मफलत्वात् कर्त्तुञ्च सुसुखं सुखेन कर्त्तुं शक्यमित्यर्थः अव्ययञ्चाक्षयफल त्वात् ॥ २ ॥

नवलभाष्य।

तिसज्ञानकी भगवान् स्तुतिकरतेहैं (राजविद्येति) हे अर्जुन यह ज्ञान प्रकाशके अधिकहोनेसे सबविद्याओंकाराजाहै इससे इसको राजविद्याकहते हैं क्योंकि सबलोकमेंप्रसिद्धहै कि सबविद्याओंके मध्यमें ब्रह्मविद्या अपनी दीप्तिकरके प्रकाशकरती है और जितने गुप्तपदार्थ हैं तिनका यह आत्म- ज्ञान राजाहै इससे राजगुह्यहै अर्थात् जो सबकेपास भी सबकालमें है परंतु इसको कोई जाननहीं सक्ता इससे यह अतिगुप्त है और यह उत्तम पवित्र है नामपावन है अर्थात् जितने पवित्रकरनेवाले शुद्धि करनेवाले पदार्थ हैं तिन्हीं के मध्यमें यह आत्मविज्ञान अत्यन्त उत्कृष्टहै नाम श्रेष्ठ है जिससे अनेक हजारों जन्मके सञ्चित कियेहुयेभी धर्म्म अधर्म्मादि कर्मोंको जड़ समेत क्षणमात्रमें भस्मकरदेता है इससे इसकी पवित्रता क्या कहनाचा- हिये और फिर यह ज्ञान कैसा है किजो प्रत्यक्षावगम है अर्थात् प्रत्यक्ष है सुखादिक के सदृश अवगम निश्चय जिसका ऐसा है जैसे अपने सुखको वा दुःखको सबकोई प्रत्यक्ष जानसक्ता है कि इसमें हमको सुखहै इसमें दुःखहै तो जिसआत्माको सुखका वा दुःखका किसीने निश्चय किया तो उसआत्माकाजाननाभी प्रत्यक्षही सम्भवहोताहै अर्थात् अपनेआपही जा- ननायनसक्ताहै औरकेजतानेसे ठीकठीक आत्मज्ञान नहींहोताहै और जो अपनाको भूलगयाहै उसको औरकेजतानेसेज्ञान भी होताहै तो भी ठीक ठीक जब आपही अपनाको जाने तब वह जाननेवाला कहाता है इससे आत्मज्ञान प्रत्यक्षावगमनहींहै यहसिद्धहुआ और लोकमें अनेकगुणयुक्तभी पुरुषहै परन्तु कोई धर्मविरोधी भी गुण दिखाईपड़ताही है तैसे यह ज्ञान नहींहै किन्तु धर्म्यहै अर्थात्धर्मयुक्तहै तौभी लोकमेंधर्मयुक्तपदार्थहै सोभी कष्टसे सिद्धहोताहै ऐसाहोताहै तैसा यह ज्ञाननहीं है किन्तु (सुसुखंकर्तुम्) अर्थात् सुखपूर्वक करनेको योग्यहै जैसे रत्नोंके विवेकका विज्ञान होताहै

होते इससे सब भूत मेरेमें स्थितकहेजातेहैं जिससे उनभूतोंको मैं आत्माहों इससे उनभूतोंमेंस्थितहों ऐसा मूढ़बुद्धियोंको मैं प्रतीतहोताहूं इससे म कहताहूं कि हे अर्जुन मैं उनभूतोंमें स्थितनहींहूं जैसे मूर्त्तपदार्थ अर्थात् जैसे मूर्तिमान्पदार्थ किसीमेंस्थितहोय तौ वह उसको आलिंगनकरेहुये स्थित प्रतीतहोता है तैसे मेरा किसीसे मिलापनहीं फिर मैं कैसे स्थितहोसक्ताहूं और आकाश भी मेरी सत्तासे प्रतीतहोताहै इससे आकाशका अन्तस्वरूप मैं हूं इसकारणसे गौण मेरी स्थिति प्रतीतिहोतीहै वास्तवमेंनहीं है ॥ ४ ॥

नच मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ।
भूतभृन्नच भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

शंकरभाष्यम् ।

नह्यसंसर्गिवस्तु क्वचिदाधेयभावेनावस्थितं भवस्रत एवासंसर्गित्वान्मम नचेति नच मत्स्थानि भूतानि ब्रह्मादीनि पश्य मे योगं युक्तिः घटनं मे ममैश्वरं योगमात्मनः ईश्वरस्येदमैश्वरं याथात्म्यमित्यर्थः तथाचास्मनो या श्रुतिरसंसर्गित्वादसङ्गतां दर्शयत्यसङ्गो नहि सज्जत इदञ्चाश्चर्यमन्यत् पश्यभूतभृदसङ्गोऽपि सन् भूतानि बिभर्ति नच भूतस्थो यथोक्तेन न्यायेन दर्शितत्वाद् भूतस्थत्वानुपपत्तेः कथं पुनरुच्यते असौ ममात्मेति विभज्य देहादिसंघातं तस्मिन्नहङ्कारमध्यारोप्य लोकबुद्धिमनुसरन् व्यपदिशति ममात्मेति न पुनरात्मन आत्मा अन्य इति लोकवदजानन् तथा भूतभावनो भूतानि भावयति उत्पादयति वर्द्धयति वा भूतभावनः ॥ ५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

संश्लेषाभावेऽपि किमिति नाधेयत्वमत आह नहीति परमेश्वरस्य भूतेषु स्थित्यभावेऽपि भूतानां तत्र स्थितिरास्थितेति कुतोऽसङ्गत्वं तत्राह भतएवेति नचेत् तत्र न कार्योऽवधारणार्थः भूतानामीश्वरेणैव स्थितिरित्यत्र हेतुमाह पश्येति आत्मनोऽसङ्गत्वमक्रिय मित्यत्र प्रमाणमाह तथाचेति असङ्गश्चेदीश्वरस्तर्हि कथं मत्स्थानि भूतानीत्युक्तं कथञ्च तथोक्तांश्च मत्स्थानीति तद्विरुद्धमुदीरितमित्याशङ्क्याह इदञ्चेति तर्हि भूतसम्बन्धः स्यादिति नेत्याह नचेति यथोक्तेन न्यायेन असंगत्वेनेति यावत् असंगतया [illegible] भूतानि सम्बन्धेऽपि कल्पनया तदविरोधान्न मिथोविरोधोऽस्तीति भावः आत्मनः [illegible] ऽन्यत्वायोगाय कुतः सम्बन्धोक्तिरित्याशङ्क्याह भतेति यथा लोके [illegible] भेदमारोप्य ममायमिति सम्बन्धमनुभवति न तथेह सम्बन्धः [illegible] भावादतो भेदे सत्येव लोके सम्बन्धबुद्धिदर्शनमनुसरन् [illegible] भज्याहङ्कारं तस्मिन्नारोप्य असौममात्मेति भेदं [illegible] व्यपदेशात्ततो निकृष्टस्य स्वरूपस्यात्मशब्देन निर्द्दिश्य [illegible] त्वांगीकारेणैवात्मा भूतानि भावयतीत्याह तथेति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च नचेति नच मयि स्थितानि भूतानि [illegible]
मयत्वञ्च पूर्वोक्तं विरुद्धमित्याशङ्क्याह पश्येति मे [illegible]
घटनाचातुर्य्यमिदं पश्य मदीययोगमाया [illegible]
अन्यदप्याश्चर्यं पश्येत्याह भूतेति भूतानि बिभर्ति [illegible]

अध्याय ९

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्त्तिना।
मत्स्थानि सर्वभूतानि नचाहं तेष्ववस्थितः ॥ ४॥

शङ्करभाष्यम्।

इति ज्ञानं स्तुत्वार्जुनमभिमुखीकृत्याह मयेति मया मम यः परोभावस्तेन ततं व्याप्तं सर्वमिदं जगदव्यक्तमूर्त्तिना न व्यक्ता मूर्त्तिः स्वरूपंयस्य मम सोऽहमव्यक्तमूर्त्तिस्तेन मयाव्यक्तमूर्त्तिना करणागोचरस्वरूपेणेत्यर्थः तस्मिन्मय्यव्यक्तमूर्त्तौस्थितानि मत् स्थानि सर्व्वभूतानि ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्य्यन्तानि नहि निरात्मकं किंचिद्भूतं व्यवहारायावकल्प्यतेऽतो मत् स्थानि मयात्मना आत्मवत्त्वेन स्थितानि अतो मयि स्थितानीत्युच्यते तेषां भूतानामहमेव आत्मा इत्यतस्तेषु स्थितः इति मूढबुद्धीनामवभासतेऽतोब्रवीमि नचाहं तेषु भूतेष्ववस्थितो मूर्त्तवत् संश्लेषाभावेनाऽऽकाशस्याप्यन्तरतमो ह्यहं ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

स्तुतिनिन्दाभ्यां ज्ञाननिष्ठां मह्नीकृत्य ज्ञानं व्याख्यातुमारभते स्तुत्येति सोपाधिकस्य व्याप्त्यसम्भवमभिप्रेत्य विशिनष्टि ममेति अनवच्छिन्नस्य भगवद्रूपस्य निरुपाधिकत्वमेव साधयति करणेति व्याप्यव्यापकत्वेन जगतो भगवतश्च परिच्छेदमाशङ्क्याह तस्मिन्निति तथापि भगवतो भूतानाञ्चाधाराधेयत्वेन भेदः स्यादित्याशङ्क्याह नहीति निरात्मकस्य व्यवहारानर्हत्वे फलितमाह अत इति ईश्वरस्य भूतात्मत्वे तेषु स्थितिः स्यादित्याशङ्क्याह तेषामिति तस्य तेषु स्थित्यभावं व्यवस्थापयति मूर्तवदिति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं वक्तव्यतया प्रस्तुतस्य ज्ञानस्य स्तुत्या श्रोतारमभिमुखीकृत्य तदेवं ज्ञानं कथयति मयेति द्वाभ्याम् अव्यक्ता अतीन्द्रिया मूर्त्तिः स्वरूपं यस्य तादृशेन मया कारणभूतेन सर्वमिदं जगत्ततं व्याप्तं तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्यादिश्रुतेः अतएव कारणभूते मयि तिष्ठन्तीति मत्स्थानि सर्वाणि भूतानि चराचराणि एवमपि घटादिषु स्वकार्येषु मृत्तिकेव तेषु भूतेषु नाहमवस्थित आकाशवदसंगत्वात् ॥ ४ ॥

नवलभाष्य।

अब इसप्रकार भगवान् ज्ञानकीस्तुतिकरके अर्जुनको सम्मुखकरके कहते हैं (मयेति) हेअर्जुन अव्यक्त अप्रकट अर्थात् इन्द्रियादिकोंके नहीं गोचर है मूर्तिजिसकी ऐसा जो मैं अर्थात् सबसेपरे मेरा भाव तिसकरके सम्पूर्ण यह जगत् व्याप्तहोरहाहै तिस अव्यक्तमूर्त्ति मेरेविषे ब्रह्माको आदिलेके तृण पर्य्यन्त जे सम्पूर्णभूत ते स्थितहोरहे हैं अर्थात् नहीं कोई निरात्मक भूत आत्मरहित भूत व्यवहारकेअर्थ कल्पनाकियाजाताहै इससे सबभूत मेरे विषेस्थितहैं अर्थात् मैं जो आत्मा तिसकरके आत्मवत्वधर्मकरके स्थितहैं अर्थात् मैं सबभूतोंका आत्माहौं मेरेही होनेसे सबभूत आत्मवान्कहाते हैं और मैं न होऊं तो विनाआधार क्षणमात्र भी कोई कैसे स्थितहोसका है रज्जुमें कल्पितसर्प भी विनारज्जुके प्रतीतिकेयोग्य नहीं होसका और जे आकाशादि अत्यन्तसूक्ष्मभूत हैं ते भी विनाआत्माके प्रतीति गोचर नहीं

यथाऽऽकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान्।
तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

यथोक्तेन श्लोकद्वयेन उक्तमर्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्नाह यथेति यथा लोके आकाशस्थितः आकाशे स्थितो नित्यं सदा वायुः सर्वत्र गच्छतीति सर्वत्रगः महान् परिमाणतस्तथाकाशवत् सर्वगते मय्यसंश्लेषेणवस्थितानि मत्स्थानीत्येवं उपधारय जानीहि ॥ ६ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

सृष्टिस्थितिसंहाराणामसंगात्माधारत्वं मया ततमिदमित्यादि श्लोकद्वयेनोक्तोऽर्थस्त द्दृष्टान्तेनोपपादयन्नादौ दृष्टान्तमाहेति योजना सदेत्युत्पत्तिस्थितिसंहारकालो गृह्यते आ काशादेर्महतोऽन्याधारत्वं कथमित्याशङ्क्याह महानिति यथा सर्वगामित्वात् परिमाण तो महान् वायुराकाशे सदा तिष्ठति तथा आकाशादीनि महान्त्यपि सर्वाणि भूतान्या काशकल्पे पूर्णे प्रतीच्यसंगे परस्मिन्नात्मनि संश्लेषमन्तरेण स्थितानीत्यर्थः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका।

असंश्लिष्टयोरपि आधाराधेयभावं दृष्टान्तेनाह यथेति अवकाशंविनावस्थानानुपपन्ने नित्यमाकाशस्थितो वायुः सर्वत्रगोऽपि महानपि नाकाशेन संश्लिष्यते निरवयवत्वेन संश्लेषायोगात् तथा सर्वाणि भूतानि मयि स्थितानि जानीहि ॥ ६ ॥

नवलभाष्य।

अब दो श्लोकों करके कहा जोअर्थ तिसको दृष्टान्तद्वारा सिद्धकरतेहुये कहते हैं (यथेति) हे अर्जुन जैसे आकाशमें सदास्थित बड़ाभारी पवनरहताहै और उसपवन से आकाशालिप्त नहींहोता तैसेही आकाशवत् सर्वव्यापक जोमैंहूं तिससे विनाही स्पर्शकरे सबभूत स्थितहैं ऐसा तू निश्चय करके जान ॥ ६ ॥

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यांति मामिकाम्।
कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवं वायुराकाश इव मयि स्थितानि सर्वभूतानि सर्वाणि भूतानि स्थितिकाले तानि प्रलयकाले कौन्तेय प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकामपरां निकृष्टां यान्ति मामिकां मदीयां कल्पक्षये प्रलयकाले पुनर्भूयस्तानि भूतान्युत्पत्तिकाले कल्पादौ विसृजाम्युत्पादयाम्यहं पूर्ववत् ॥ ७ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

आकाशे वाय्वादिस्थितिवदाकाशादीनि भूतानि स्थितिकाले परमेश्वरे स्थितानि चे त्तर्हि प्रलयकाले ततोऽन्यत्र तिष्ठेयुरित्याशङ्क्याह सर्वेति प्रकृतिशब्दस्य [illegible] व्यावर्तयति त्रिगुणात्मिकामिति सा चापरेत्याह निकृष्टामिति [illegible] [illegible] पराधीनत्वेनास्वातन्त्र्यमाह मदीयामिति प्रलयकाले भूतानि [illegible] [illegible] त्पत्तिकालेऽपि ततस्तेषामुत्पत्ति रीश्वराधीनत्वं [illegible] ॥ ७ ॥

पालयतीति भूतभावनः एवं भूतोऽपि ममात्मा प्रपंचस्वरूपं भूतस्थो न भवतीति अयं व: यथा देहं बिभ्रत् पालयंश्च जीवोऽहङ्कारेण तत्संश्लिष्टस्तिष्ठति एवमहं भूतानि ध यन् पालयन्नपि तेषु न तिष्ठामि निरहङ्कारत्वादिति ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

अब हे अर्जुन मैं सबभूतोंमें स्थितनहींहूं इसमें कारण असंगत्वहै क्योंकि जो वस्तुअसंगहै उसकीस्थिति किसीमें सम्भवनहींहोती है और आत्मा असंगहै ऐसाश्रुतिकहती है इससे असंगहोनेसे मैं भूतोंमें स्थित नहींहूं फिर इसी कारण से मेरेविषे भूतभी स्थित नहीं हैं ऐसा तुमजानो क्योंकि जैसे असंगआत्मा किसीमें स्थित नहींहोसक्ता ऐसेही असंगआत्मा में किसीकी स्थितिभी नहींवनसक्ती यह युक्तही है न कहौ फिर कैसे पहिले आपहीने कहाथा कि सबभूत मेरेबिषेस्थितहैं तिसकाउत्तर भगवान्कहते हैं कि अर्जुन यह मेरा ऐश्वरयोगतूदेख नाम मैं जो ईश्वर तिसका योग जो युक्ति अर्थात् संघटनरूप जो माहात्म्य तिसकोतूदेख अर्थात् अघटनघटनापटीयसीअचिन्त्यशक्ति जो मेरीयोगमाया तिसका प्रभाव तूदेख अघटन अर्थात् जो बात मनसे न आयसके उसको करनेमें जो प्रवीणहोय उसको अघटनघटना पटीयसीकहतेहैं तौ असंगआत्मामें भी सबभूतोंकीस्थितिको प्रतीतिकराना यह मेरी अचिन्त्यशक्ति मायाकाप्रभावहै तिसको तू देख सो जैसे मायावी ऐन्द्रजालिक अर्थात् इन्द्रजालकीविद्याका करनेवाला पुरुष अपने रूपही में अनेकप्रकारके व्याघ्रादिरूपको दिखलावे तैसे मैं भी अपनी योगमाया करके आपने आत्माहीको भूतादि रूपकरके दिखाताहूं तौ वास्तवमें तौ किसीभूतकासंसर्गहै नहीं मायाकरकेअन्यथारूपके दिखानेमात्रमें असंगताकाभी भंगनहीं और व्यवहारभी सिद्धहुआ इसमेरे ऐश्वर योगको तूदेख और हे अर्जुन औरभी आश्चर्य्यको देख कि असंगभीमैं सबभूतोंका भरण करताहूं और भूतोंमेंस्थित नहींहूं और हे अर्जुन मेरा आत्माभूतभावन अर्थात् भूतोंका उत्पन्नकरनेवाला है यह कथनतो परम आश्चर्य्य सूचकहै क्योंकि जबकि आप असंगहोनेसे मैं किसीभूतमें स्थित नहींहूं ऐसा कहते हो तो भूतभृत्हौ अर्थात् भूतोंका धारण करनेवालाहौ इससे अधिक क्या आश्चर्यहोगा और मेराआत्माभूतभावनहै यहकहनाभी नहीं सम्भवहोता क्योंकि जो तुम आत्मासे न्यारे कोई और होउ तौ यह कथन सम्भवहोय और असंगआत्मामें भरण भी नहीं सम्भवहोताहै तौ इसका समाधानयहहै कि यहां भगवान् देहादिसंघातको पृथक्करके तिसमें अहंकारको आरोपणकरके लोकबुद्धिको अनुस्मरण करते हुये देहादि संघातसेपृथक् जो आत्माहै तिसको लक्ष्यकरकेकहतेहैं कि यहआत्मा मेरा भूतभावनहै और यह नहींहै कि आत्मासे आत्मा अन्य है इसप्रकार अज्ञ पुरुषके सदृश कहाहोय ॥ ५ ॥

कर्म्माणि निबध्नन्ति धनञ्जय तत्र कर्म्मणामसम्बन्धस्ते कारणमाह उदासीनवदासीनं यथोदासीन उपेक्षकः कश्चित् तद्वदासीनमात्मनोऽविक्रियत्वमसंसक्तं फलसङ्गरहितमभिमानवर्जितमहङ्करोमीति तेषु कर्मसततोऽन्यस्यापि कर्तृत्वाभिमानाभावः फलं सङ्गाभावश्चाबन्धकारणमन्यथ कर्मभिर्बध्यते मूढः कोशकारवदित्यभिप्रायः॥ ९॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यदि प्राकृतं भूतग्रामं स्वभावाद्विद्यातन्त्रं विषमं विदधासि तर्हि तव विषमसृष्टिप्रयुक्तं धर्मादिमत्त्वमित्यनीश्वरत्वापत्तिरिति शङ्कते तर्हीति तत्रेति सप्तम्या परमेश्वरो निरुच्यते ईश्वरस्य फलसंगाभावात् कर्तृत्वाभिमानाभावाच्च कर्मसम्बन्धवदीश्वरादन्यस्यापि तदुभयाभावो धर्माद्यसम्बन्धे कारणमित्याह अतोन्यस्येति यदि कर्मसु कर्तृत्वाभिमानो वा कस्यचित् कर्मफलसंयोगो वा स्यात्तत्राह अन्यथेति॥ ९॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वेवं नानाविधानि कर्म्माणि कुर्वतस्तव जीववद्बन्धः कथं न स्यादित्यत आह नच मामिति तानि विश्वसृष्ट्यादीनि कर्म्माणि मां न निबध्नन्ति कर्म्मासक्तिर्हि बन्धहेतुः साचाप्तकामत्वान्मम नास्ति अत उदासीनवद्वर्तमानस्य मे बन्धं नोपपादयति उदासीनत्वे कर्तृत्वानुपपत्तेः कर्तृत्वं चोदासीनत्वानुपपत्तेरुदासीनवत् स्थितमित्युक्तं॥ ९॥

नवलभाष्य।

तो इसप्रकार विषम प्राणियोंके समूहको रचताहुआ जो परमेश्वर तिसको भी उस विषम सृष्टिकेकारणसे उत्पन्नहुये जो धर्म अधर्म तिन्होंकरके सम्बन्ध होनाचाहिये तो इसआशंकाको निवृत्त करनेको भगवान् कहते हैं (नचमांतानीति) हे अर्जुन वे जो भूत समुदायकी विषम सृष्टिके निमित्तसे उत्पन्नहुये जे कर्म्म ते ईश्वर जो मैं हूं तिसको नहीं बन्धनकरते हैं तिन कर्म्मोंके असम्बन्धमें कारणकहतेहैं कि हे अर्जुन कैसा मैं हूं तिसको नहीं बन्धनकरतेहैं कि (उदासीनवदासीनं) उदासीन जो कोई तटस्थ पुरुष अर्थात् जैसे कोई उसकीइच्छा न करे और न द्वेषकरे और उसमेंस्थित तो रहें उसको उदासीनकहते हैं तद्वत् स्थितहों और असक्त अर्थात् फल संग रहित उन सृष्ट्यादिकर्म्मोंमेंस्थितहों अर्थात् अभिमानवर्जित सृष्टि आदि कर्म्मोंको करताहूं इससे मुझको सृष्ट्यादिकर्म नहीं बन्धन करते हैं और जो कोई अभिमानरहित और फलमें आसक्तिरहित कर्म्मकरताहै तो उसको भी बन्धन नहीं होताहै और अभिमानपूर्वक कर्म्मफलोंमें आसक्तिसहित जो मूढ़पुरुष कर्म्मकरताहै सो तो कोशकारकीनाईं उन कर्म्मोंकरके बन्धनहीकोप्राप्तहोताहै अर्थात् कोशकार एक कृमीकाकीड़ाहोताहै सो अपनेरहनेको स्थान बनाताहै सो इसरीतिसे उसकृमीको बनाताहै जिसमें दरवाजा भी बन्दकरदेताहै तो उसको निकलनेकास्थान जब न रहा तो आप भी उसके भीतर बन्दहोजाताहै तैसे अज्ञ पुरुष भी इसरीतिसे कर्म्म करताहै जिसमें अपने कियेहुये कर्म्मोंसे आपही बन्धनको प्राप्तहोताहै यह अभिप्रायहै॥ ९॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवमसंगस्यैव योगमायया स्थितिहेतुत्वमुक्तं तयैव सृष्टिप्रलयहेतुत्वाह सर्वेति कल्प
क्षये प्रलयकाले सर्वाणि भूतानि मदीयां प्रकृतिं यान्ति त्रिगुणात्मिकां यानि मायां लीय
न्ते पुनः कल्पादौ सृष्टिकाले तानि विसृजामि विशेषेण सृजामि ॥ ७ ॥

नवलभाष्य।

हे अर्जुन जैसे पवन आकाशमें स्थितरहताहै तैसे स्थितकालमें मेरेवि-
षेस्थित जेसबभूत तेकल्पक्षय में अर्थात् ब्राह्मप्रलयकालमें अपरासंज्ञक अ-
र्थात् अपराहैनामजिसका ऐसीजो निकृष्ट त्रिगुणात्मिकामेरी प्रकृति तिस
को प्राप्तहोते हैं अर्थात् तिसमें लीनहोजाते हैं और फि॰ उत्पत्तिकालमें क-
ल्पकी आदिमें उनभूतोंको फिर मैं उत्पन्न करताहूं पहिलेकी तरह ॥ ७ ॥

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः।
भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम्।

एवमविद्यालक्षणां प्रकृतिमिति प्रकृतिं स्वां स्वीयामवष्टभ्य वशीकृत्य विसृजामि पुनः पुनः
प्रकृतितो जातं भूतग्रामं भूतसमुदायं इमं वर्त्तमानं कृत्स्नं समग्रमवशमस्वतंत्रमविद्यादिदोषैः पर
वशीकृतं प्रकृतेर्वशात् स्वभाववशात् ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तर्हि कीदृशी प्रकृतिः सा च कथं सृष्टावुपयुक्तेत्याशङ्क्याह एवमिति संसारस्यानादि
त्वद्योतनार्थं पुनः पुनरित्युक्तं भूतसमुदायस्य विद्यास्मितादि दोषपरवशत्वे हेतुमाह स्व
भाववशादिति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

नन्वसंगो निर्व्विकारश्च त्वं कथं सृजसीत्यपेक्षायामाह प्रकृतिमित्यादि स्वां स्वाधीनां
प्रकृतिमवष्टभ्य अधिष्ठाय प्रलये लीनं सन्तं चतुर्विधमिमं सर्वभूतग्रामं कर्म्मादिपरवशं पुनः
पुनर्विविधं सृजामि विशेषेण सृजामीति वा कथं प्रकृतेर्वशात् प्राचीनकर्मनिमित्ततत्तत्स्व
भाववशात् ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

हे अर्जुन इसप्रकार अविद्या लक्षणजो अपनी प्रकृति तिसको वशकरके
मैं यह जो प्रकृतिवशसे नाम स्वभाववशसे अविद्याके दोषोंके आधीन जो
सम्पूर्णभूत समुदाय तिसको वारम्वार रचताहूं ॥ ८ ॥

नच मां तानि कर्माणि निवध्नन्ति धनञ्जय।
उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

तर्हि तस्यैव परमेश्वरस्य तद्भूतग्रामं विषमं विदधतः तन्निमित्ताभ्यां धर्माधर्माभ्यां सम्बन्धः
स्यादितीदमाह भगवान् नचमामिति नच मामीशं तानि भूतग्रामस्य विषमविसर्गनिमित्तानि

धत्त्वोनिर्विकार: स परमे प्रकृष्टे हार्दे व्योम्नि स्थितो निर्विकार: न परमे प्रकृष्टे हार्दे व्योम्नि स्थितो दुर्विज्ञेय इत्यर्थ: ईश्वरस्य साक्षित्वमात्रेण स्रष्टृत्वे स्थिते फलितमाह ततश्चेति किंनिमित्तापरस्येयं सृष्टिर्न तावद्भोगार्था परस्य परमार्थतो भोगासम्बन्धित्वात्तस्यसर्व साक्षीभूतचैतन्यमात्रत्वान्न चान्यो भोक्ता चेतनान्तराभावादीश्वरस्यैकत्वादचेतनस्याभो क्तृत्वान्न च सृष्टिरपवर्गार्थतद्विरोधित्वान्नैवं प्रश्नो वा तदनुरूपं प्रतिवचनं वा युक्तं परस्य मायानिबन्धने सर्गे तत्यानवकाशत्वादित्यर्थ: परस्यात्मनो दुर्विज्ञेयत्वे श्रुतिमुदाहरति कोऽद्धेति तस्मिन् प्रवक्ता.पि संसारमण्डलेनास्तीत्याह क इहेति जगत: सृष्टिकर्तृत्वेन पर स्य ज्ञेयत्वमाशङ्क्य कूटस्थात्ततो न सृष्टिर्जातेत्याह कुत इति नहीयं विविधा सृष्टिरन्य स्मादपि कस्माच्चिदुपपद्यते अन्यस्य वस्तुनो भावादित्याह कुत इति कथं तर्हि सृष्टिरित्या शङ्क्याज्ञानाधीनेत्याह दृष्टिरिति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवोपपादयति मयेति मया अध्यक्षेण अधिष्ठात्रा निमित्तभूतेन प्रकृति: सचराचरं विश्वं सूयते जनयति अनेन मदधिष्ठानेन हेतुना इदं जगद्विपरिवर्तते पुन: पुनर्जायते सन्नि धिमात्रेणाधिष्ठातृत्वात् कर्तृत्व मुदासीनत्वञ्चाविरुद्धमितिभाव: ॥ १० ॥

नवलभाष्य।

तहां जो भगवान्ने कहा कि सबभूतों के समूहको मैं वारम्बार रचताहूं और यह भी कहा कि उदासीनवत् मैं स्थितहूं अर्थात् जैसे उदासीन पुरुष कुछनहीं करता है तैसेमैंभी न हाथपाउं चलाताहूं केवल तटस्थवत् स्थित रहताहूं तो यह कथनपरस्पर विरुद्धसा मालूमपड़ताहै क्योंकि जब सृष्ट्या- दिकर्म करतेहो तो उदासीनवत् स्थिति कैसेसम्भवहोती है और जोउदा- सीनवत् स्थितहो तोबड़ीभारी जगत्की रचना कैसे सम्भव होतीहै तो इस विरोध को दूरकरनेको भगवान्कहतेहैं कि (मयेति) हे अर्ज्जुन सबजगद् दृष्टिमात्र सरूपकरके अविक्रिय विकाररहित सबकास्वामी आत्मरूपकरके स्थित जो मैं तिसकारणसे त्रिगुणात्मिका अविद्यालक्षण जो मेरीमायारूप प्रकृति सो चरअचर जगत्कोरचती है अर्थात् उत्पन्नकरती है इसीपरमेश्वर के साक्षित्वरूप अर्थकोमंत्र भी कहताहै कि (एकोदेव:सर्व्वभूतेषुगूढ:सर्व्व व्यापीसर्व्वभूतान्तरात्माकर्म्माध्यक्ष:सर्व्वभूताधिवास: साक्षीचेताकेवलोनि र्गुणश्चेति अर्थ सबभूतोंमें एकही प्रकाश स्वरूप देव छिपाहुआहै औ सर्व- व्यापीहै और सबका अन्तरात्मा अन्तर्यामी है और कर्म्मफलोंका देने वालाहै और सबभूतोंका अधिवास आधार है और सबकाद्रष्टा है अर्थात् बुद्धि आदिकका देखनेवालाहै और चित्रूपनाम ज्ञानस्वरूपहै और अद्वि- तीयहै और निर्गुणहै अथवा केवल निर्गुणही प्राकृतगुणोंके सम्बन्धसेरहित हीहै ॥ और हे अर्ज्जुन इसहेतुकरके अर्थात् इससाक्षिरूप निमित्त करके मैं अध्यक्षहों मायाकाप्रेरकहौं इसहेतुकरके सब चरअचर रूपकरके यह जगत् जन्मादिभावको प्राप्तहोताहै और कुछ साक्षिरूप परमेश्वरके अनुग्रह से महदहंकारादिक्रमसे अर्थात् महत्तत्त्व अहंकार आदि तत्त्वोंके क्रमसेसृष्टि

मयाऽध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरम् ।
हेतुनाऽनेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र भूतग्राममिमं विसृजाम्युदासीनवदासीनमिति च विरुद्धमुच्यते तत्परिहारार्थमाह मयेति मया सर्वतो दृशिमात्रस्वरूपेणाविक्रियात्मनाऽध्यक्षेण मम माया त्रिगुणात्मिकाऽविद्यालक्षणा प्रकृतिः सूयते उत्पादयति सचराचरं जगत् तथाच मन्त्रवर्ण एको देवः सर्व्वभूतेषु गूढः सर्व्वव्यापी सर्वभूताऽन्तरात्मा कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेति साक्षिमात्रेण हेतुना निमित्तेनानेनाध्यक्षत्वेन कौन्तेय जगत् सचराचरं व्यक्तात्मकं विपरिवर्त्तते सर्वावस्थासु दृशि कर्मत्वापत्तिनिमित्ता हि जगतः सर्व्वा प्रवृत्तिरहमिदं भोक्ष्ये पश्यामीदं शृणोमीदं सुखमनुभवामि दुःखमनुभवामि तदर्थमिदं करिष्याम्येतदर्थमिदं करिष्य इदं ज्ञास्यामीत्याद्यवगतिनिष्ठा अवगतिरवसानो योऽस्याध्यक्षः परमे व्योमन्नित्यादयश्च मन्त्रा एतमर्थं दर्शयन्ति ततश्चैकस्य देवस्य सर्वाध्यक्षभूतचैतन्यमात्रस्य परमार्थतः सर्व्वभोगानभिसम्बन्धिनोऽन्यस्य चेतनान्तरस्याभावे भोक्तुरन्यस्याभावात् किं निमित्तेयं सृष्टिरित्यत्र प्रश्नप्रतिवचनेऽनुपपन्ने कोऽद्धा वेद क इह प्रावोचत्कुत आयातः कुत इयं विसृष्टिरित्यादिमन्त्रवर्णेभ्यो दर्शितञ्च भगवता अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तव इति ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ईश्वरे स्रष्टृत्वमौदासीन्यत्वंच विरुद्धमिति शङ्कते तत्रेति पूर्वग्रन्थः सप्तम्यर्थः विरोधपरिहारार्थमुत्तरश्लोकमवतारयति तदिति तृतीयाद्वयं समानाधिकरणमित्यभ्युपेत्य व्याचष्टे मयेत्यादिना प्रकृतिशब्दार्थमाह ममेति तस्या अपि ज्ञानत्वं व्यावर्त्तयति त्रिगुणेति पराभिप्रेतं प्रधानं व्युदस्यति अविद्येति साक्षित्वे प्रमाणमाह तथाचेति मूर्तित्रयात्मनो भेदं वारयति एक इति अखण्डजाड्यं प्रत्याह देव इति आदित्यवत्ताटस्थ्यं प्रत्यादिशति सर्वभूतेष्विति किमिति तर्हि सर्वैर्नोपलभ्यते तत्राह गूढ इति बुद्ध्यादिवत्परिच्छिन्नत्वं व्यवच्छिनत्ति सर्वव्यापीति तर्हि नभोवदनात्मत्वं नेत्याह सर्वभूतेति तर्हि तत्र तत्र कर्मतत्फलसम्बन्धित्वं स्यात्तत्राह कर्मेति सर्वाधिष्ठानत्वमाह सर्वेति सर्वेषु भूतेषु सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेन संनिधिवात्रोच्यते न केवलं कर्मणामेवायमध्यक्षोऽपि तु तद्वतामपीत्याह साक्षीति दर्शनकर्तृत्वशङ्कां वारयति चेतेति अद्वितीयत्वं केवलत्वं धर्माधर्मादिराहित्यमाह निर्गुण इति किं बहुना सर्वविशेषशून्य इति चकारार्थः उदासीनस्यापीश्वरस्य साक्षित्वमात्रं निमित्तीकृत्य जगदेतत् पौनःपुन्येन सर्गसंहारावनुभवतीत्याह हेतुनेति कार्यवत् कारणस्यापि साक्ष्यधीना प्रवृत्तिरिति वक्तुं व्यक्ताव्यक्तात्मकमित्युक्तं सर्वावस्थास्वित्यनेन सृष्टिस्थितिसंहारावस्था गृह्यन्ते तथापि जगतः स्वर्गादिभ्यो भिन्ना प्रवृत्तिः स्वाभाविकी नेश्वरायत्तेत्याशङ्क्याह दृशीति नहि दृशा व्याप्यत्वं विना जडवस्तु स्वर्गकापि प्रवृत्तिरस्तीति हिशब्दार्थः तामेव प्रवृत्तिमुदाहरति अहमित्यादिना भोग्यस्य विषयोपलम्भाभावासम्भवात्तानाविधां विषयोपलब्धिं दर्शयति पश्यामीति भोगफलमिदानीं कथयति सुखमिति विहितप्रतिषिद्धाचरणनिमित्तं सुखदुःखद्वयमित्याह तदर्थमिति नच विमर्शपूर्वकं विनानुष्ठानमित्याह इदमिति इत्याद्या प्रवृत्तिरिति सम्बन्धः सा च प्रवृत्तिः मर्यादिकमेतस्यामु... इव निवृत्तिरिति इत्युक्तं निगमयति अवगतीति तत्रैव च प्रवृत्तेरवसानमित्याह अवसान इति तस्याध्यक्षत्वमात्रेण जगद्वैचित्र्ये प्रमाणमाह योऽस्येति अस्य

कोई कहै जीवके भोगकेलिये और मोक्षकेलिये सृष्टिहै तौ जीवका परमार्थ स्वरूप जो निर्विकार तिसमें भोग बननहींसक्ताहै क्योंकि भोग नाम विकारहीकाहै तो विकाररहित आत्मामें विकार कैसे सम्भवहोताहै और जो कहै बुद्धिकोभोगहै तौ बुद्धि आपही भोग्यरूपहै वह भोगनेवाली कैसे बनसक्तीहै कदाचित् कहोदोनों मिलेहुओंको भोगहोताहै तौ दोनों मिलिके लो हुआ उसको मिथ्याकरके वर्णन कियागयाहै इसी आशयसे (कोऽद्धावेदक इहप्रावोचत् कुतआयातः कुतइयं विसृष्टिरितिमन्त्रः) अर्थ कौनसाक्षात् उसपरमात्माको जानसक्ताहै और कहांसेआके प्राप्तहुआ इसप्रकारसे कौन इसको कहिसक्ताहै और कैसे इसनिर्विकारसे विविधप्रकारकी सृष्टिहोसकी है नकहो फिरकैसे सृष्टिहुई और तो कोईदूसरा समर्थनहीं है जो ऐसीविचित्र सृष्टिको उत्पन्नकरै तो कहते हैं परमेश्वरकी संनिधि मात्रसे उसकी अनन्तशक्ति जो मायासोई जगत्को उत्पन्न करतीहै इससे यहसब प्रपंच केवलमाया विलासमात्र व्यवहार दशामें प्रतीतहोरहाहै परमार्थमें तो एक परमात्माहीसत्यहै सोभगवान्ने भी इसीअर्थको दिखायाहै कि (अज्ञानेनावृतंज्ञानंतनमुह्यन्तिजन्तवः) हे अर्जुन अज्ञान करके ज्ञान आवृत अर्थात् ढकाहुआहै तिसहेतुसे प्राणीमोहको प्राप्तहोरहे हैं अर्थात् मैं ब्राह्मणहों मैं क्षत्रीहों मैं वैश्यहों मैं शूद्रहों मैं पुण्यकरनेवालाहूं मैं भक्तहूं इसप्रकार करके नानाजात्यादि धर्मोंको एक अद्वितीय निर्विकार चैतन्यमात्र अपने आत्मामें अज्ञानसे आरोपण करके सुखदुःख मोहादिभागीहोते हैं ॥ इससे अज्ञान निबन्धन मायाहीकरके सृष्टिहै यहसिद्धांत भगवान्ने सूचनकिया॥ १०॥

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ।
परं भावमजानन्तो मम भूत महेश्वरम् ॥ ११ ॥

शंकरभाष्यम् ।

स्थिति संहाररूप कार्य्यहीका निर्म्माणहोय सो नहींहै किन्तु सृष्टिके अन्तर सबजगत्की प्रवृत्ति भी साक्षीके आधीनही सम्भवहोतीहै क्योंकि स अवस्थाओंमें परमेश्वरकी दृष्टिका व्यापारही निमित्त जिसमें ऐसीजगत्के सब प्रवृत्ति दिखाईपड़तीहै जैसे यह मैं भोजनकरता देखता व सुनता औा यह सुख अनुभवकरताहूं अर्थात् जानताहूं और यह मैं दुःखकोभोगता हूं और तिस दुःखकीनिवृत्तिकेलिये यहयत्नमैंकरूंगा और इसकामकेलिये यह मैं करूंगा और यह मैं जानूंगा तौ यहां भोजनादिक नानाक्रियाओंमें मनुष्यकीप्रवृत्ति ज्ञानकेआधीन नहींहोती है अर्थात् जानकरकेही प्रवृत्ति होतीहै और बिनाजानेबिनाकुछ विचारकरे किसीकीभी प्रवृत्तिनहींहोतीतब जानना यहधर्म साक्षिरूप परमेश्वरकी दृष्टिकेबिना कभी जड़वर्गमें सम्भव ही होसक्ता यद्यपि चलना खाना पीना इत्यादि इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमें बुद्धि की प्रेरणा प्रतीतहोतीहै तौ भी यह मैं सुखकोभोगताहूं यहां बुद्धिकाविषय जो सुखका जानना तिसका निश्चय विना साक्षीके कौन करसक्ताहै और यह इससमयमें मेरीबुद्धि अशुद्धहै और मेरीबुद्धि अबनिर्म्मलहै यह विना साक्षीके कैसे प्रतीतिहोसक्ती है क्योंकि बुद्धि अपनी शुद्धि और अशुद्धिको कभी जान नहीं सक्ती और वास्तवमें तौ विना चेतन आत्माके अनुग्रहके घटवत् जड़ बुद्धि किसी इन्द्रियकी भी प्रेरणा नहीं करसक्ती है इससे सिद्ध हुआ यह सिद्धान्त कि सबप्रवृत्ति साक्षीकेही आधीनहै इसीप्रकारसे दुष्कर्म्मादिकोंसे निवृत्ति भी ज्ञानकेआधीनहै क्योंकि कोई जबतक यह निश्चय नहीं करलेताहै कि इससे मुझको दुःखहै वा निष्फलताहै तबतक कोईनिवृत्तनहींहोता यह लोकमेंप्रसिद्धहै इससे निवृत्तिसे भी साक्षिचैतन्यकानिश्चयहोताहै तौ फिर प्रवृत्ति निवृत्ति ये दोनों परमेश्वरकीदृष्टिके अधीन हैं यहअर्थ सिद्धहुआ और इसीअर्थको (योस्याध्यक्षःपरमेव्योमन्) इसको आदिलेके वेदकेमंत्रभी कहतेहैं और मंत्रकाअर्थ तौ जोइसजगत्का अध्यक्षस्वामी निर्विकार परमेश्वरहै सोपरमव्योम जो हार्दाकाश अर्थात् हृदय का आकाश तिसमें स्थितहै ॥ इससे यहसूचितहुआ कि इस निर्विकार चिद्रूप आत्माहीके प्रकाशसे बुद्ध्यादि जड़वर्ग अपने२कार्य्यमें प्रवृत्तहोता है तिससे एक अद्वितीय और सबकाअध्यक्षप्रेरक और चैतन्यमात्र ऐसा जो देव उसको परमार्थसे नाम यथार्थ सत्यदृष्टिसे सबभोगोंका सम्बन्ध संभव होता नहीं और दूसरा कोई चेतनहै नहीं इससे किसी भोक्ताके अभावसे अर्थात् नहीं होनेसे कौनकारणसे यहसृष्टिहै इसमें प्रश्न और उत्तर दोनों नहीं बनसक्ते अर्थात् जो यथावत् जाननेवालाहै तौ उसकी दृष्टिमें सृष्टि ही नहीं सम्भवहोती है तौ उसविषयकाप्रश्न कैसे करसक्ताहै और जो अज्ञ कोई प्रश्नकरे तौ वहां प्रश्न तौ अज्ञानकेबीजसे सम्भवहोताहै परन्तु जो कोई उत्तरदेवेगा सो यथावत् जानहीकेकहेगा तौ वहां विचारकरनेसे उत्तर ठीक ठीक बनतानहीं इससे प्रश्न औ उत्तर नहीं बनसके ऐसा कहा कदाचित्

रस्कारं चवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात् तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रचनां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहुधि परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यद्देवतान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफलैवाशा येषां ते चतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नानाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते चतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राचसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां चासुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आशा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अग्निहोत्रादि कर्म्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके तिरस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म्म करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्म्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस विवेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमेश्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिसो तो विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की निन्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और खाओ पीवो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव है औ न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थाटनकरो और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा खाओ और पीवो और जहांतक बने तहांतक विरानाधन और विरानीस्त्रियोंका धन हरणकरो इत्यादिक असुर स्वभावहैं जैसे वचन कहतेहुये ...

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हृताल्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिवद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परभावं तत्त्वमजानन्तोमूढ़ा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्मकारिणो भवन्तीत्यर्थः असूर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुग्रहाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्थाः भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

रस्करणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्क्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्क्याह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहुधि परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यदेवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफलैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नानाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहे आशा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अग्निहोत्रादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके तिरस्कारसे उनमूढोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस वि-क रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमेश्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिहो सो विपरीत बुद्धिसे भगवान्‌की निन्दासे होतीनहीं तो वमूढ़ वादविवाद करते वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्‌की निन्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और नास्तिकों का यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव है कि न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थाटन करो न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु [illegible] और [illegible] और [illegible] तहांतक [illegible] और [illegible] करो इत्यादिक असुर स्वभावहैं [illegible]

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनःपुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किंच मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निःफलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किंच ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्माणो भवन्तीत्यर्थः असुर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवदनवज्ञानतां तत्पूर्वकं मोघत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न कर्मसिद्धिः प्रार्थनादि नेत्याह वृथेति ननु भगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुष्ठितं तदनुष्ठानात् तेषां प्राप्तिनाः नाशो भविष्यतीति नेत्याह तथेति परिभवेन

...त्येन अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो ... परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यद्देवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफला आशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नाना तर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

...फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे ... फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ... प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके ...से उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ... ...तादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति... ...से उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म ... और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके ...रसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता ... तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस वि... ...तहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह ...शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमे... दृढभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिसो तो ...बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते ...ही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो ...नेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करनेवाला जो ... औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की नि... ...वाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् ...र इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और मारो ... उपदेशकरना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव ...दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थदनकरो ...करोब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा खाओ और ...जबतकजीवने तहांतक विरताधन और विरानी स्त्री ... इत्यादिक असुर स्वभावहैं तिसे वचन कहतेहुये ...

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्म्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः असूर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

रस्कारं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्क्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्क्याह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्त्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्द्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहुधि परस्वमेवापरेत्यादिरूप: मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यदेवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफलैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि नि.फलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नानाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतु: राक्षसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिता: सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वय: ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आशा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अग्निहोत्रादि कर्म्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके तिरस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म्म करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निर्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्म्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस विवेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमेश्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिहो तो विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दाले होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की निन्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और खाओ पीवो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव है औ न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तो [illegible] करो और न किसी ब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छा अच्छा खाओ और पीवो और जहांतकबने तहांतक विरानाधन और विरानी स्त्रियोंको हरणकरो इत्यादिक असुर स्वभावहैं तैसे वचन कहतेहुये [illegible]

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हताक्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिवद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अत्र कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करतेहैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्मकारिणो भवन्तीत्यर्थः असुर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्त

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हताश्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढ़ा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्मकारिणो भवन्तीत्यर्थः असुर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्त

स्कारणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्क्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्क्याह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहुधि परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यदेवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफलैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नानाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आशा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अग्निहोत्रादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके तिरस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस विवेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयहहै कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमेश्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिहो तो विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की निन्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और खाओ पीओ यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव है औ न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थाटनकरो और न किसीब्राह्मणको और देवको मानो किन्तु अच्छाअच्छा खाओ और पीओ और जहांतकबने तहांतक पिरानाधन और बिरानीस्त्रियोंका हरणकरो इत्यादि असुर स्वभावहै तिसे वचन कहतेहुये ...

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हृतास्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढ़ा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरींचैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्मकर्माणो भवन्तीत्यर्थः असूर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवास्त

रस्कारं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्याशङ्क्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्क्याह विचेतस इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयोनिप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो बुद्धि परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यद्देवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफलैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव नानाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसीं तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृतिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आशा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अग्निहोत्रादि कर्म्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके तिरस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म्म करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़हुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्म्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस विवेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमेश्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिसो तो विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की निन्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात् इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और नाना पीयो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव है औ न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थाटनकरो और न किसीब्राह्मणको और देवको मानो किन्तु अच्छाअच्छा खाओ और पीयो और जहांतक बने तहांतक विरानाधन और विरानीस्त्रियोंको हरणकरो इत्यादिक असुर स्वभावहै तैसे वचन कहतेहुये [illegible]

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओंके तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्म्मकारिणो भवन्तीत्यर्थः असुर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवत्तत्त्वज्ञानवतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न कश्चिदपि प्रार्थनार्थोऽस्तीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठतः तदनुष्ठानात् तेषां प्राप्तिनाः नार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवेन

रस्कारं अवज्ञानमनादरणं तेपामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्या
शङ्क्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्क्याह विचेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेपां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तत्तदतिक्रूरयो
निप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारीमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्धि पिब खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहु
धि परस्वमेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मत्तोऽन्यद्देवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येपां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येपां ते मोघमेव ना
नाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येपां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसीं
तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसीं कामदर्पादिबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृ
तिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुप कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ-
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
ग्निहोत्रादि कर्म्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति-
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म्म
करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपै चढ़ेहुये निष्किंचन जे भगवद्भक्त तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्म्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस वि-
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलयह
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमे-
श्वरकी दृढ़भक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिहो तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो वेमूढ़ वादविवाद करते
हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो
मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
राक्षसोंका औ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करके वे भगवान्की नि-
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनकरो छेदनकरो अर्थात्
इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और मारो
पीवो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव
है औ न दानकरो और न पुण्यकरो और न हवनकरो और न तीर्थाटन करो
और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा खाओ और
पीयो और जहांतकबने तहांतक पिरानाधन और पिरानीस्त्री औरका हर
णकरो इत्यादिक असुर स्वभावहैं जैसे वचन कहतेहुये करते हैं इनके

ऽवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं मौनः पुन्यं तेन इतास्तज्जनितदुरितप्रभावात् प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढ़ा मूर्खा मामवजानन्ति मामवमन्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्तमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको कर्म्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं परन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार धारण करताहूं तौमूढ़मनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यवहारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे विवेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ़ वराकहैं अर्थात् पशुओं के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।
राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्परिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञानान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोहनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि भिन्धि पिब खाद, परस्वमपहरेत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्मकारिणो भवन्तीत्यर्थः असूर्य्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मानुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

दमदयाहिंसादिलक्षणैः धर्मैः प्रयतन्तश्च दृढव्रता दृढं स्थिरमचाञ्चल्यं व्रतं येषां ते दृढव्रता नम स्यन्तश्च मां हृदये शयमात्मानं भक्त्या नित्ययुक्ताः सन्त उपासते सेवन्ते ॥ १४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भजनप्रकारं पृच्छति कथमिति तत्प्रकारमाह सततमिति सर्वदेति श्रवणावस्था गृह्य न्ते कीर्तनं वेदान्तश्रवणं प्रणवजपश्च व्रतं ब्रह्मचर्यादि नमस्यन्तो मां प्रति चेतसा प्र ह्वीभवन्तो भक्त्या परया प्रेम्णा नित्ययुक्ताः सन्तः मदा संयुक्ताः ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

तेषां भजनप्रकारमाह सततमिति द्वाभ्यां सततं सर्वदा स्तोत्रमन्त्रादिभिः कीर्तयन्तः केचिन्मामुपासते सेवन्ते दृढानिव्रतानि नियमा येषां तादृशाः सन्तो यतन्तश्च ऐश्वर्य ज्ञानादिषु प्रयत्नं कुर्वन्तः केचिद्भक्त्या नमस्यन्तश्च प्रणमन्तः अन्ये नित्ययुक्ता अनवर तं अवहिताः सेवन्ते भक्त्येति नित्ययुक्ता इति च कीर्तनादिष्वपि द्रष्टव्यं ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

किसप्रकार भजन करते हैं इस आकांक्षामें कहते हैं कि (सततमिति) हे अर्जुन ब्रह्मस्वरूप भगवान् जो मैंहूं तिसको निरन्तर सबकालमें कीर्त्तन करतेहुये अर्थात् स्तोत्रादिकों करके स्तुति करतेहुये और दृढ़व्रतहोके अर्थात् एक निश्चययुक्त चित्तहोके शमदमदया अहिंसादिरूप जे धर्मतिन्हों करके यत्न करतेहुये और हृदयमें शयन करनेवाला आत्मा जोमैं तिसको प्रणाम करतेहुये और निरन्तर भक्तिकरके युक्तहुये वे भक्तमेरी उपासना करते हैं अर्थात् मेरासेवन करते हैं ॥ १४ ॥

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते।
एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतो मुखम् ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ते केन केन प्रकारेणोपासत इत्युच्यते ज्ञानेति ज्ञानयज्ञेन ज्ञानमेव भगवद्विषयं यज्ञस्तेन ज्ञानय ज्ञेन यजन्तः पूजयन्तो मामीश्वरं चान्येऽन्यामुपासनां परित्यज्य उपासते तच्च ज्ञानमेकत्वेन एकमेव परं ब्रह्मेति परमार्थदर्शनेन यजन्त उपासते केचिच्च पृथक्त्वेन आदित्यचन्द्रादिभेदेन स एव भगवान् विष्णुरादित्यादिरूपेणावस्थित इत्युपासते केचित् बहुधावस्थितः स एव भग वान् सर्वतोमुखो विश्वरूप इति तं विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुधा बहुप्रकारेणोपासते ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उपासनप्रकारभेदप्रतिपित्सया पृच्छतीति केनेति तत्प्रकारभेदं दर्शयन्ननन्तरश्लोकमवता रयति उच्यत इति इज्यते पूज्यते परमेश्वरोऽनेनेति प्रकृते ज्ञाने यज्ञशब्दः ईश्वरस्येति चकारोऽवधारणे देवतान्तरध्यानत्यागमपि सूचयति दर्शयति चान्य इति अन्ये मु मु क्षवो निर्गुणमिति यावत् ज्ञानयज्ञेनैव विभजते तच्चेति उत्तमाधिकारिणामुक्त्वा मन्दमध्यमानामधिकारिणामुपासनप्रकारमाह केचिदिति तेन तेन रूपेण [illegible] पादं पितृभ्यो यद्दीयते तत् स्वधा तथा हमौषधं [illegible] नुदर्शयति केचिदिति बहुप्रकारे [illegible] ॥ १५ ॥

हुये नरकमें पड़तेहैं और ईशावास्यकी श्रुतिमें भी ऐसाकहाहै कि (अ
नामतेलोकाअन्धेनतमसावृताः । तांस्तेप्रेत्याभिगच्छन्तियेकेचात्महनो
इति) अर्थ जे कोई मनुष्य देहको प्राप्तहोके परमेश्वरका भजन नहीं क
हैं ते आत्मघाती मनुष्य उनअसुरोंके लोकोंको प्राप्तहोते हैं जे लोकघोर
न्धकार करकेयुक्त हैं ॥ १२ ॥

महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।
भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥ १३

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः श्रद्दधानाः भगवद्भक्तिलक्षणे मोक्षमार्गे प्रवृत्ताः महात्मान इति महात्मानस्तु अ
चित्ता मामीश्वरं पार्थ दैवीं देवानां प्रकृतिं शमदमदयाश्रद्धादिलक्षणामाश्रिताः सन्तो
न्ति सेवन्तेऽनन्यमनसोऽनन्यचित्ताज्ञात्वा मां भूतादिं भूतानां आश्रयमादिकारणं वियदा
प्राणिनां चादिकारणमाश्रयमव्ययम् ॥ १३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

के पुनर्भगवन्तं भजन्ते तानाह ये पुनरिति महान् प्रकृष्टो यज्ञादिभिः शोधित आत्
तत्वंयेषामिति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह अतुद्धेति तुशब्दोऽवधारणे प्रकृतिं विशिनष्टि श
अनन्यस्मिन् प्रत्यग्भूते मयि परस्मिन्नेव मनोयेषामिति व्युत्पत्त्या व्याकरोति अनन्यि
इति अज्ञाते सेवानुपपत्तेः शास्त्रोपपत्तिभ्यामादौ ज्ञात्वा ततः सेवन्ते इत्याह ज्ञात्वेति
व्ययमविनाशिनं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

के तर्हि त्वामाराधयन्तीत्यत आह महात्मान इति महात्मानः कामाद्यनभिभू
ताः अतएव अभयं सत्त्वसंशुद्धिरित्यादिना वक्ष्यमाणां दैवीं प्रकृतिं स्वभावमाश्रिता
तएव मद्व्यतिरेकेण नास्त्यन्यस्मिन्मनो येषां ते तु भूतादिं जगत्कारणं अव्ययं नित्य
मां ज्ञात्वा भजन्ति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

और जे फिर श्रद्धायुक्तहैं और भगवद्भक्तिरूप जो मोक्षमार्ग तिसमें प्र
हुये महात्मा उदारस्वभाव मनुष्यहैं तेतौ हे अर्जुन मैं जो परमेश्वर ति
को भजतेहैं अर्थात् सेवन करतेहैं जे कैसेहैं दैवीजोप्रकृति तिसकोआश्रय
करते हैं अर्थात् शमदम दयाश्रद्धादिरूप जो देवताओंका स्वभाव तिस
आश्रय करतेहुये हैं इसीसे सबभूतोंका सब प्राणियोंका अथवा आकाश
भूतोंका आदिकारणमुझकोजानके एकाग्रचित्तहोके मेराभजनकरतेहैं॥१

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।
नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४

शङ्करभाष्यम् ।

कथं भजन्तीति सततं सर्वदा भगवन्तं ब्रह्मस्वरूपं मां कीर्तयन्तो यतन्तश्चेन्द्रियोपसंहार

दमदयाहिंसादिलक्षणैः धर्मैः प्रयतन्तश्च दृढव्रता दृढं स्थिरमचाञ्चल्यं व्रतं येषां ते दृढव्रता नम
स्यन्तश्च मां हृदये शयमात्मानं भक्त्या नित्ययुक्ताः सन्त उपासते सेवन्ते ॥ १४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भजनप्रकारं पृच्छति कथमिति तत्प्रकारमाह सततमिति सर्वदेति श्रवणावस्था गृह्य
न्ते कीर्तनं वेदान्तश्रवणं प्रणवजपश्च व्रत ब्रह्मचर्यादि नमस्यन्तो मां प्रति चेतसा प्र
ह्वीभवन्तो भक्त्या परया प्रेम्णा नित्ययुक्ताः सन्तः सदा संयुक्ताः ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका।

तेषां भजनप्रकारमाह सततमिति द्वाभ्यां सततं सर्वदा स्तोत्रमन्त्रादिभिः कीर्तयन्तः
केचिन्मामुपासते सेवन्ते दृढानिव्रतानि नियमा येषां तादृशाः सन्तो यतन्तश्च ऐश्वर्य
ज्ञानादिषु प्रयत्नं कुर्वन्तः केचिद्भक्त्या नमस्यन्तश्च प्रणमन्तः अन्ये नित्ययुक्ता अनवर
तं अवहिताः सेवन्ते भक्त्येति नित्ययुक्ता इति च कीर्तनादिष्वपि द्रष्टव्यं ॥ १४ ॥

नवलभाष्य।

किसप्रकार भजन करते हैं इस आकांक्षामें कहते हैं कि (सततमिति) हे अर्जुन ब्रह्मस्वरूप भगवान् जो मैंहूं तिसको निरन्तर सबकालमें कीर्तन करतेहुये अर्थात् स्तोत्रादिकों करके स्तुति करतेहुये और दृढव्रतहोके अर्थात् एक निश्चययुक्त चित्तहोके शमदमदया अहिंसादिरूप जे धर्मतिन्हों करके यत्न करतेहुये और हृदयमें शयन करनेवाला आत्मा जोमैं तिसको प्रणाम करतेहुये और निरन्तर भक्तिकरके युक्तहुये वे भक्तमेरी उपासना करते हैं अर्थात् मेरासेवन करते हैं ॥ १४ ॥

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते।
एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतो मुखम् ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ते केन केन प्रकारेणोपासत इत्युच्यते ज्ञानेति ज्ञानयज्ञेन ज्ञानमेव भगवद्विषयं यज्ञस्तेन ज्ञानय
ज्ञेन यजन्तः पूजयन्तो मामीश्वरं चान्येऽन्यामुपासनां परित्यज्य उपासते तच्च ज्ञानं [illegible]
एकमेव परं ब्रह्मेति परमार्थदर्शनेन यजन्त उपासते केचिच्च पृथक्त्वेन आदित्यचन्द्रादिभेदेन
स एव भगवान् विष्णुरादित्यादिरूपेणावस्थित इत्युपासते केचित् बहुधावस्थितः स एव भग
वान् सर्वतोमुखो विश्वरूप इति तं विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुधा बहुप्रकारेणोपासते ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

उपासनप्रकारभेदप्रतिपित्सया पृच्छतीति केनेति तत्प्रकारभेदं [illegible]
रयति उच्यत इति इज्यते पूज्यते परमेश्वरोऽनेनेति प्रकृते ज्ञाने यज्ञ [illegible]
चकारोऽवधारणे देवतान्तरध्यानत्यागमपि मद्बुद्धिं [illegible]
सनिगमिति यावत् ज्ञानयज्ञनेव विभजते तद्वेति [illegible]
ध्यानानामधिकारिणामुपासनप्रकारमाह केचिद्वेति [illegible]
धाय पितृभ्यो यद्दीयते तत् स्वधा तदा [illegible]
नुवर्तयति केचिदिति [illegible] ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च ज्ञानेति वासुदेवः सर्वमित्येवं सर्वात्मदर्शनं तदेव यज्ञस्तेन ज्ञानयज्ञेन मां यजन्तः पूजयन्तोऽप्युपासते तत्रापि केचिदेकत्वेनाभेदभावनया केचित् पृथग् भावनया दासोऽहमिति केचित्तु विश्वतोमुखं सर्वात्मकं मां बहुधा ब्रह्म रुद्रादि रूपेणोपासते ॥ १५ ॥

नवलभाष्य।

फिरकौन प्रकार करके उपासना करते हैं इसआशयसे कहतेहैं (ज्ञानयज्ञेनेति)हे अर्जुन पूर्वोक्त भक्तोंसे अन्य और जे ज्ञानीभक्तहैं ते भगवद्विषयक ज्ञानरूप जो यज्ञतिस करके मेरापूजन करतेहुये भेद उपासनाको त्याग करके एकत्व करके उपासना करते हैं अर्थात् एकही परब्रह्महै इस परमार्थ दर्शनरूप ज्ञानकरके यजन करतेहुये उपासना करते हैं और कोईभक्त तो पृथक् करके अर्थात् सोई भगवान् विष्णु सूर्यचन्द्रमादि भेदरूप करके स्थित हैं ऐसी दृष्टिकरके उपासना करते हैं और कोई भक्त तो सोईभगवान्सर्वतो मुखहैं अर्थात् सबजगहहैं मुखादि अवयव जिसके ऐसा जो विश्वरूप तिसको बहुत प्रकारकरके उपासना करते हैं ॥ १५ ॥

अहं क्रतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम्।
मन्त्रोऽहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम् ॥१६॥

शङ्करभाष्यम्।

यदि बहुभिः प्रकारैरुपासते कथं त्वामेवोपासत इत्यत आह अहमिति अहं श्रौतकर्मभेदो ऽहमेवाहं यज्ञः स्मार्तः किञ्च स्वधान्नमहं पितृभ्यो यद्दीयते तत् स्वधा तथा अहमौषधं सर्वप्राणिभिर्यदद्यते तदौषधशब्दवाच्यव्रीहि यवादिसाधनमथवा स्वधेति सर्वप्राणिसाधारणमन्नमौषधमिति व्याध्युपशमार्थभेषजं मन्त्रोऽहं येन पितृभ्यो देवताभ्यश्च हविर्दीयतेऽहमेवाज्यंहविरहमग्निर्यस्मिन् हूयते सोऽप्यग्निरहमेवाहं हुतं हवनं कर्म च ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

भगवदेकविषयमुपासनं तर्हि न सिध्यतीति शङ्कते यदीति प्रकारभेदमादाय ध्यायन्तोऽपि भगवन्तमेव ध्यायन्ति तस्य सर्वात्मत्वादित्याह अत आहेति क्रतुयज्ञशब्दयो रनयोरपौनरुक्त्यं दर्शयन् व्याचष्टे श्रौत इति क्रियाकारकफलज्ञानं भगवदतिरिक्तं नास्तीति समुदायार्थः ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका।

सर्वात्मतां प्रपञ्चयति अहं क्रतुरिति चतुर्भिः क्रतुः श्रौतोऽग्निष्टोमादिः यज्ञः स्मार्तपञ्चयज्ञादिः स्वधा पित्र्यर्थं श्राद्धादिः औषधं ओषधिप्रभवमन्नं भेषजं वा मन्त्रो याज्य पुरोनुवाक्यादिः आज्यं होमादिसाधनं अग्निराहवनीयादिः हुतं होमः एत सर्वमहमेव ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

तब जो बहुत प्रकार करके उपासना करते हैं तो तुम्हारीही उपासना

करते हैं यहकैसे जानाजाय इसआकांक्षामें कहते हैं (अहमिति) हे अर्जुन वैदिककर्मों के भेदमें क्रतुरूप कर्म मैंहींहूं अर्थात् जिसमें बहुतसे खम्भेगाड़े जातेहैं और मध्यमें कुण्डबनाकरके हवन होताहै ऐसा जो अग्निष्टोमादि याग उसको क्रतुकहते हैं और बलि वैश्वदेवादिक जो स्मार्त्तकर्म तिसको यज्ञ कहते हैं सोभी मैंहींहूं और जो पितरों को अन्न दियाजाता है उसको स्वधाकहते हैं सोभी मैंहींहूं और जोअन्न सबप्राणियों करके भोजनकिया जाता है ऐसाजो धान गेहूं यवआदि तिसको औषध कहते हैं सोभी मैंहींहूं अथवा सबप्राणियोंका साधारणजो अन्नहै तिसको स्वधाकहतेहैं और औषध शब्दसे रोगकेदूर करनेकेलिये जो कषाय चूर्णआदि औषधी है तिसका ग्रहण है तेदोनों मैंहींहूं और जिसकरके देवताओं के अर्थ हविर्द्रव्यदिया जाता और पितरोंके अर्थ श्राद्धादि दियाजाता है वहमन्त्र मैंहींहूं और जो देवताओं के लिये हवनमें घृतआदि हविर्द्रव्य दियाजाता है सोभी मैंहींहूं और जिसमें हवन कियाजाता है ऐसा जोअग्नि सोभी मैंहींहूं और जो हवनरूपकर्म है सोभी मैंहींहूं इससे यहसूचनकिया कि क्रियाकारक फलज्ञान ये कोई मुझसे पृथक्नहीं हैं ॥ १६ ॥

पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः।
वेद्यं पवित्रमोङ्कार ऋक् साम यजुरेव च ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च पितेति पिता जनयिताऽहमस्य जगतो माता जनयित्री धाता कर्मफलस्य प्राणिभ्यो विधाता पितामहः पितुः पिता वेद्यं वेदितव्यं पवित्रं पावनं ओंकारश्च ऋक् साम यजुरेव च ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च भगवतः सर्वात्मकत्वमनुमन्तव्यमित्याह किञ्चेति पवित्र पूतोऽनेनेति व्युत्पत्त्या परिशुद्धे कारणं पुण्यं कर्मेत्याह पावनमिति वेदितव्ये ब्रह्मणि वेदनसाधनमोङ्कारस्तत्र प्रमाणमृगादि च चकारादथर्वाङ्गिरसो गृह्यन्ते ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च पितामहस्येति धाता कर्मफलविधाता वेद्यं ज्ञेयं वस्तु पवित्रं शोधकं प्रायश्चित्तात्मकं वा ओङ्कारः प्रणवः ऋगाद्यो वेदाश्चाहमेव [illegible] ॥ १७ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जो लोकमें उत्पन्न करनेवाला पिताहै सो मैंहींहूं और जो पुत्रके उत्पन्न करनेवाली माताहै सोभी मैंहींहूं अर्थात् पुत्रके उत्पन्न करनेयोग्य मातापिता की रज और वीर्य इनकी शक्तिमेंहीहूं [illegible] और प्राणियोंके अर्थकर्म फलोंके विधान करनेवाला [illegible] सोभी मैंहींहूं और पिता का जोपिताहै दादा जिसको लोकमें कहते हैं सोभी मैंहींहूं

और जानिवेयोग्य परमार्थ सद्वस्तु सोमैंहूं और जो पवित्र करनेवाली वस्तु है सोमहींहूं और ॐकार जो प्रणवअक्षर सो महींहूं और ऋग्वेद और यजुर्वेद और सामवेद इसप्रकार तीनोंवेद महींहूं ॥ १७ ॥

गतिर्भर्त्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ।
प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च गतिरिति गतिः कर्मफलं भर्त्ता पोष्टा प्रभुः स्वामी साक्षी प्राणिनां कृताकृतस्य निवासो यस्मिन् प्राणिनो निवसन्ति शरणमार्त्तानां प्रपन्नानामार्त्तिहरः सुहृत् प्रत्युपकारानपेक्ष उपकारी प्रभव उत्पत्तिर्जगतः प्रलयः प्रलीयते यस्मिन् इति प्रलयः तथा स्थानं तिष्ठत्यस्मिन्निति निधानं निक्षेपः कालान्तरोपभोग्यःप्राणिनां बीजं प्ररोहकारणं प्ररोहधर्मिणामव्ययं यावत्संसारभावित्वादव्ययं नह्यबीजं किञ्चित् प्ररोहति नित्यञ्च प्ररोहदर्शनाद्बीजसन्ततिर्न व्येतीत्येव गम्यते ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवतः सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरमाह किञ्चेति गम्यत इति प्रकृतिविलयपर्यन्तं कर्मफलं गतिरित्याह कर्मेति पोष्टा कर्म्मफलस्यैव प्रदाता कार्यकारणप्रपञ्चस्याधिष्ठानमित्याह निवास इति शीर्यते दुःखमस्मिन्निति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह शरणमिति प्रभवत्यस्माज्जगदिति व्युत्पत्तिमादायोक्तं उत्पत्तिरिति कारणस्य कथमव्ययत्वमित्याशङ्क्याह यावदिति कारणान्तरेणापि कार्यं कदाचिदुदेष्यति किंकारणेत्याशङ्क्याह नहीति माभूतर्हि संसारदशायामेव कार्योत्पत्तिरित्याशङ्क्याह नित्यञ्चेति कारणाव्यक्तेर्नाशमङ्गीकृत्य तदन्तमव्यक्तिशून्यत्वं पूर्वकालस्य नास्तीति सिद्धवत्कृत्य विशिनष्टि बीजेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च गतिरिति गम्यत इति गतिः फलं भर्ता पोषणकर्त्ता प्रभुर्नियन्ता साक्षी शुभाशुभद्रष्टा निवासो भोगस्थानं शरणं रक्षकः सुहृत् हितकर्त्ता प्रकर्षेण भवत्यनेनेति प्रभवः स्रष्टा प्रलीयतेऽनेनेति प्रलयः संहर्ता तिष्ठन्त्यस्मिन्निति स्थानमाधारः निधीयतेऽस्मिन्निति निधानं लयस्थानं बीजं कारणं तथाप्यव्ययमविनाशि नतु व्रीह्यादि बीजवद्विनश्वरमित्यर्थः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन गति जो कर्म्मफल सो मैंहूं और भर्ता जो अन्नवस्त्रादि करके पालन पोषण करनेवाला सो मैंहूं और प्रभु जो स्वामी सो मैंहूं और साक्षी जो प्राणियोंके कियेहुये कर्मोंका देखनेवाला और नहीं कियेहुयेका देखनेवाला सो भी मैंहूं और निवास जो प्राणियोंके रहनेका स्थान सो मैं हूं और शरण अर्थात् शरणागत पुरुषोंके दुःखका हरनेवाला मैंहूं और बदलके उपकारकी विनाही इच्छाकरे जो उपकारकरे उसको सुहृद कहते हैं सो भी मैंहूं प्रभव जो उत्पत्तिका कारणसोमैंहूं और प्रलय जो जिसमें लीन होय जगत् सो मैंहूं और जिसमें स्थितहोय उसकोस्थान कहतेहैं सो मैंही

हूं और निधान जो निक्षेप अर्थात् जो धन इसवास्ते किसी गुप्तस्थान में रक्खाजाताहै कि किसी समयमें हमारे वा हमारेपुत्रादिकोंके काममें आवैगा उसधनको निधान कहते हैं सोभी मैंहूं अर्थात् लोकमें प्रसिद्ध जो निधान गड़ाहुआ धनकभीउसपुरुषको मिलताहै और कभीऔरका औरही लेलेताहै अथवा पृथिवीहीमें पड़ारहताहै औ मेरीप्रीतिके अर्थविश्वासकरके जिसने ब्राह्मणादिकोंमें निधानरूप करके स्थापनकियाहै सो तो कभीनष्ट नहीं होताहै अथवा कर्म्मरूप धनजिसने मेरेमेंही स्थापनकिया फलकी चाहनहीं की उसको मैंहीं खजाना रूपहोके उसको अपना स्वरूपही देताहूं अथवा धनको जैसे बड़ीप्रीतिसे आपत्ति समयमें सहायताकेलिये गुप्तरखताहै तैसे सबको त्यागके जिसने मेराही भजनकियाहै उसकीनिधि मैंहींहूं इससे ठीक ठीक मैंहीं निधानहूं यहअभिप्रायहै और हरएकवस्तुका अव्यय नाशरहित जो बीज अर्थात् उत्पत्तिका कारण जिससे अंकुरहोताहै सो मैंहींहूं अर्थात् जबतक संसारहै तबतक अनेकवस्तु उत्पन्नहुआही करतीहैं किसीके बीजका नाशनहीं होता यह लोकमें प्रसिद्धहै सो सबका बीजकारण मैंहींहूं और मेराकभी नाशनहीं इससेजबतक मेरीइच्छा तबतक अचिन्त्यशक्ति अपनी मायाशक्ति द्वाराउन पदार्थोंको प्रकटकिया करताहूं इससे हे अर्जुन सब वस्तुओंका अविनाशी बीज मैंहींहूं यहआशय है ॥ १८ ॥

तपाम्यहमहं वर्षं निगृह्णाम्युत्सृजामि च।
अमृतञ्चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥ १९ ॥

शंकरभाष्यम्।

किञ्च तपामीति तपाम्यहमादित्यो भूत्वा कैश्चित् रश्मिभिस्तपामि अहं वर्षं कैश्चिद्रश्मिभिरुत्सृज्य पुनर्निगृह्णामि कैश्चिद्रश्मिभिरष्टाभिर्मासैः पुनरुत्सृजामि प्रावृषि अमृतञ्चैव देवानां मृत्युश्च मर्त्यानां सत् यस्य यत् सम्बन्धितया विद्यमानं तद्विपरीतं असच्चाहं अर्जुन न पुनरत्यन्तमेवासद्भगवान् स्वयं कार्यकारणे वा सदसती ये पूर्वोक्ताः त्रिविधा एकत्वपृथक्त्वादिविज्ञानैर्यज्ञैर्मां पूजयन्त उपासते ज्ञानविदस्ते यथाविज्ञानं मामेव प्राप्नुवन्ति ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

इतश्च सर्वात्मत्वे भगवतो न विवदितव्यमित्याह किञ्चेति आदित्याज्जायते वृष्टिरिति स्मृतिमवष्टभ्य व्याचष्टे कैश्चिदिति वर्षोत्सर्गनिग्रहयोरेकस्मिन् काले [illegible] त्याशङ्क्याह अष्टभिरिति ऋतुभेदेन वर्षस्य निग्रहोत्सर्गयोरेककर्तृत्वमविरुद्धमित्यर्थः यस्य कारणस्य सम्बन्धित्वेन यत्कार्यमभिव्यज्यते तदिह सदित्युच्यते कारणं [illegible] व्यक्तं कारणमेव चानभिव्यक्तनामरूपमसदिति व्यवह्रियन्ते तदेतदाह सदिति [illegible] दर्शयति न पुनरिति भगवतोऽत्यन्तासत्त्वे कार्यकारणकल्पना निरधिष्ठाना न [illegible] तर्हि यथाश्रुतं कार्यस्य सत्त्वं कारणस्य चासत्त्वमित्येवमित्याशङ्क्य [illegible] कार्येति तर्हि कार्यस्यात्यन्तिकं सत्त्वं [illegible] कृतस्तु खल्वित्यादिश्रुतेरित्यर्थः [illegible] मित्याशङ्क्य सर्वे वा क्रमेण वा मुक्तिरित्याह ये इति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका।

किञ्च तपाम्यहमिति आदित्यात्मना स्थित्या निदाघकाले तपामि जगतस्तापंकरोमि वृष्टिसमये च वर्षणमुत्सृजामि कदाचित्तु वर्षं निगृह्णामि आकर्षामि अमृतंजीवनं मृत्युश्च नाशः सतु स्थूलं दृश्यम् असच्च सूक्ष्ममदृश्यम् एतत्सर्वमहमेवेति एवं मत्वा मामेव वहुधोपासते इति पूर्वेणैवान्वयः ॥ १६ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन मैं सूर्यरूप होकरके कितनी किरणों करके तौ तपताहूं अर्थात् ग्रीष्मऋतुमें गरमी करताहूं और फिर कितनी मेघरूप किरणों करके जलकी वृष्टिकरताहूं फिर तिसके उपरांत कितनी किरणों करके आठ महीनेभर पृथिवीके जलको खींचताहूं फिर वर्षाकालमें छोड़ता भीहूं और देवताओंको अमृतरूप मैंहूं और मनुष्योंकी मृत्युरूपभी महींहूं और हे अर्जुन जिसकारणके सम्बन्धसे जो कार्य प्रकटहोताहै वहसत् कहाताहै सो मैंहूं और जिसकारणके सम्बन्धमेंभी कार्यकी उत्पत्ति न दिखाईदेय उसको असत् कहतेहैं सोभी मैंहूं और असत् शब्दसे सर्वथा मिथ्यारूपका तोयहां ग्रहणनहीं हैं क्योंकि जो कदाचित् सर्वथा मिथ्यारूप भगवान्को कहाजाय तोकार्यकारण कल्पनाही निराधारहोजाय अर्थात् विनाअधिष्ठानके भ्रमभी नहीं वनसक्ताअथवासत् असत्शब्दों करकेस्थूलसूक्ष्म पदार्थोंकेग्रहणसेकार्य कारणरूप महींहूं यहअर्थ यहां विवक्षितहै इसप्रकार पहिले कहेहुये जे एकत्व पृथक्त्वादि विज्ञानरूप पूजनके प्रकार अर्थात् निवृत्ति मार्गको आश्रय करके कोई मुझको एकजानके भजन करते हैं कोई न्यारा न्यारारूप जानके पूजन करतेहुये भजन करते हैं इसतरह पहिले कहेहुये जे पूजनके प्रकार तिनकरके जे मेरी उपासना करते हैं ते पुरुष अपने ज्ञानके अनुसार शीघ्र वा विलंब करके मुझकोही प्राप्तहोते हैं ॥ १९ ॥

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते।
ते पुण्यमासाद्यसुरेन्द्रलोकमश्नन्तिदिव्यान्दिविदेवभोगान्॥२०॥

शङ्करभाष्यम्।

ये पुनरज्ञाः कामकामाः त्रैविद्येति त्रैविद्या ऋग्यजुः सामविदः याज्ञिकाः ये ते मां वस्वादिवेदरूपिणं इष्ट्वा सम्पूज्य यज्ञशेषं सोमपाः सोमं पिवन्तीति सोमपास्तेनैव सोमपानेन ते पूतपापाः शुद्धाकिल्विषा यज्ञैरग्निष्टोमादिभिरिष्ट्वा पूजयित्वा स्वर्गतिं स्वर्गगमनं स्वरेवगतिः स्वर्गतिस्तां प्रार्थयन्ते वाच्यन्ते ते च पुण्यं पुण्यफलमासाद्य सम्प्राप्य सुरेन्द्रलोकंशतक्रतोः स्थानं अश्नन्ति भुञ्जते दिव्यान् दिवि भवान् अप्राकृतान् देवभोगान् देवानां भोगांस्तान् ॥ २० ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भगवद्भक्तानामपि निःकामानामेव मुक्तिरिति दर्शयितुं सकामानां पुंसां संसारमवतारयति ये पुनरिति तिस्रो विद्या अधीयन्ते विदन्तीति वा ते त्रैविद्या वेदविदस्तदाह ऋ

गिति वस्वादीत्यादिशब्देन सवनत्रयेणानादित्या रुद्राश्च गृह्यन्ते शुद्धकिल्बिषा निरस्तपा पा इति यावत् ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवमवजानन्ति मां मूढा इत्यादि श्लोकद्वयेन क्षिप्रफलाशया देवतान्तरं यजन्तो मां नाद्रियन्त इत्यभक्ता दर्शिताः महात्मनस्तु मां पार्थेत्यादिना च भक्ता उक्तास्तत्रै कत्वेन पृथक्त्वेन वाये परमेश्वरं न भजन्ति तेषां जन्ममृत्युप्रवाहो दुर्वार इत्याह त्रैविद्या इति द्वाभ्यां ऋग् यजुः सामलक्षणास्तिस्रो विद्या येषां ते त्रिविद्यास्त्रिविधा एव त्रैविद्याः स्वार्थेऽण् तिस्रो विद्या अधीयन्ते जानन्तीति वा त्रैविद्या वेदत्रयोक्तकर्मपरा इत्यर्थः वेदत्रयविहितैर्यज्ञैर्मामिष्ट्वा ममैव रूपं देवतान्तरमित्यजानन्तोऽपि वस्तुत इन्द्रादिरूपेण मामेवेष्ट्वा संपूज्य यज्ञशेषं सोमं पिबन्तीति सोमपास्तेनैव पूतपापाः शोधितकल्मषाः सन्तः स्वर्गतिं स्वर्गं प्रति गतिं ये प्रार्थयन्ते ते पुण्यफलरूपं सुरेन्द्रलोकं स्वर्गमासाद्य प्राप्य दिवि स्वर्गे दिव्यानुत्तमान् देवानां भोगानश्नन्ति भुञ्जते ॥ २० ॥

नवलभाष्य।

जे फिरअज्ञ अर्थात् मेरे माहात्म्यको नहीं जानते औ स्वर्गादि कामनाओं करके जिनके चित्तग्रस्तहोरहे तिनको क्याहोताहै इसआकांक्षामें कहतेहैं कि (त्रैविद्याइति) हेअर्जुन ऋग्यजुसाम इनतीन विद्याओंको पढ़िकेजे,यज्ञकरने वालेहैं वे त्रैविद्य कहाते हैं ते त्रैविद्य याज्ञिक पुरुष वसुरुद्रादिरूप जो मैंहूं तिसका पूजनकरके यज्ञमें शेषरहा बचाहुआ जो सोमवल्लीकारस तिसका पानकियाहै जिन्होंने और तिसी सोमपान करके नष्टहुये हैं पाप जिन्होंके ते अग्निष्टोमादि यागोंकर यजन करके स्वर्गरूप गतिकी प्रार्थना करते हैं अर्थात् मांगतेहैं ते फिर अपने पुण्यका फलरूप जो इन्द्रकालोक तिसको प्राप्तहोके दिव्य अर्थात् स्वर्गमें होनेवाले जे मनुष्योंको नहींप्राप्त होसकेऐसे जे दिव्यांगना विमानादि देवताओंके भोगतिनको भोगते हैं ॥ २० ॥

ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालम् क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति।
एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ते तमिति ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं विस्तीर्णं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकमिमं विशन्ति। विशन्ति एवं हि यथोक्तेन प्रकारेण त्रयीधर्मं केवलं वैदिककर्मानुप्रपन्नास्ते गतागतं गतञ्च गतागतं गमनागमनं कामकामाः कामं कामयन्त इति कामकामा लभन्ते गतागतं नतु स्वातन्त्र्यं क्वचिल्लभन्त इत्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तर्हि स्वर्गप्राप्तेरपि भगवत्प्राप्तितुल्यतामित्याशङ्क्याह ते तमिति [illegible] विशन्ति यावत् प्रसिद्धोऽर्थो हिशब्दः त्रय्यां [illegible] वेदत्रये [illegible] समाहारस्त्रिधर्मं तदेव त्रैधर्म्यं तदनुप्रपन्नास्तदनुष्ठातार इति [illegible] गमन द्वारा कामि तत्फलाप्तिः [illegible] ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका।

ततश्च ते तमिति ते स्वर्गकामास्तं प्रार्थितं विपुलं स्वर्गलोकं तत् सुखं भुक्त्वा भं गप्रापके पुण्ये क्षीणे सति मर्त्यलोकं विशन्ति पुनरप्येवमेव वेदत्रयविहितं धर्ममनुगत कामकामा भोगान् कामयमाना गतागतं यातायातंलभन्ते ॥ २१ ॥

नवलभाष्य।

ते फिर इसप्रकार विशाल विस्तीर्ण जो स्वर्गलोक तिसको भोगकरके जबपुण्य क्षीणहोताहै तौ मनुष्य लोकमें प्रवेश करते हैं इसप्रकार त्रयीधर्म जो केवल वैदिककर्म तिसको करतेहुये जे स्वर्गादि भोगरूप कामोंकी इच्छा करनेवाले मनुष्य ते गत आगत अर्थात् आनाजाना इसीको प्राप्तहोते हैं स्वर्गसे आकरके भी फिर पूर्वसंस्कारके वशवोही वैदिकसकाम कर्म करते हैं जिससे स्वर्गलोककी प्राप्तिहोय इसप्रकार कर्म्माधीन उन्होंका आना जाना बनाही रहताहै कभी स्वातन्त्र्यको नहीं प्राप्तहोते हैं ॥ २१ ॥

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते।
तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम्।

ये पुनः निःकामा सम्यग्दर्शिनः अनन्याइति अनन्या अपृथग्भूताः परंदेवं नारायणं आत्मत्वेन गताः सन्तश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः संन्यासिनः पर्युपासते तेषां परमार्थदर्शिनां नित्याभियुक्तानां सतताभियोगिनां योगक्षेमं योगोऽप्राप्तस्य प्रापणं क्षेमस्तद्रक्षणं तदुभयं वहामि प्रापयाम्यहं ज्ञानीत्वात्मैव मे मतं स च मम प्रियो यस्मात्तस्मात्ते ममात्मभूताः प्रियाश्चेति न न्वेषामपि भक्तानां योगक्षेमं वहत्येव भगवान् सत्यमेवं वहत्येव किन्त्वयं विशेषोऽन्ये ये भक्ता स्ते स्वात्मार्थं स्वयमपि योगक्षेममीहन्ते अनन्यदर्शिनस्तु नात्मार्थं योगक्षेममीहन्ते नहि ते जीविते मरणेवात्मनो ग्रन्थिं कुर्वन्ति केवलमेव भगवच्छरणास्ते अतो भगवानेव तेषां योगक्षेमं वहतीति ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

फलमनभिसन्धाय त्वामेवाराधयतां सम्यग्दर्शननिष्ठानामत्यन्तनिःकामानां कथं योगक्षेमं स्यादित्याशङ्क्याह ये पुनरिति तेषां योगक्षेमं वहामीत्युत्तरत्र सम्बन्धः येभ्योऽन्यो न विद्यत इति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह अपृथगिति कार्यस्यैव कारणे कल्पिततादात्म्य व्यावर्तयति परमिति अहमेव वासुदेवः सर्वात्मा नमतोऽन्यत् किञ्चिदस्तीति मत्वा तमेव प्रत्यञ्चं सदा ध्यायन्त इत्याह चिन्तयन्त इति प्राकृतान् व्यावर्त्य मुख्यानधिकारिणो निर्दिशति संन्यासिन इति पर्युपासते परितः सर्वतोऽनवच्छिन्नतया पश्यन्तीत्यर्थः नित्याभियुक्तानामित्यत्र सततेनादरेण ध्याने व्यापृतानामित्याह सततेति योगश्च क्षेमश्च योगक्षेमं तत्रापुनरुक्तमर्थमाह योग इति किमर्थं परमार्थदर्शिनां योगक्षेमं वहामीत्याशङ्क्याह ज्ञानीत्विति अतस्तेषां योगक्षेमं वहामि इति सम्बन्धः सम्यग्दर्शननिष्ठा न मेव योगक्षेमं वहति विशेषणमनन्यभाजः भक्ता नन्विति अन्येषामपि भक्तानां भगवान् योगक्षेमं वहतीति [illegible]

च्छति किञ्चिदिति तत्र विशेषं प्रतिज्ञाय विवृणोति अयमित्यादिना योगचेममुद्दिश्य स्वयमीहन्ते चेष्टां कुर्वन्तीति यावत् आत्मविदां स्वार्थयोगचेममुद्दिश्य चेष्टाभावं स्पष्टयति नहीति ग्रन्थिरपञ्चकाणामित्येतत् ज्ञानिनां तर्हि सर्वज्ञानास्यत्याशङ्क्याह केवलमिति तेषां तदेकशरणत्वे फलितमाह अत इति इति शब्दो विशेषणशब्देन सम्बध्यते ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका।

मत् मद्भक्तास्तु मत्प्रसादेन कृतार्था भवन्तीत्याह अनन्या इति अनन्या नास्ति मद्व्यतिरेकेणान्यत् काम्य येषां ते तथाभूता ये जना मां चिन्तयन्तः सेवन्ते तेषां तु नित्याभियुक्तानां सर्वदा मदेकनिष्ठानां योगं धनादिलाभं चेमञ्च तत्पालनं मोक्षंवा तैरप्रार्थितमपि अहमेव वहामि प्रापयामि ॥ २२ ॥

नवलभाष्य।

और हे अर्जुन जे फिर निष्कामहैं अर्थात् जिनके मनमें इसलोक परलोककी कुछ कामनानहीं है और सम्यग्दर्शन रूपज्ञान जिनको प्राप्तहुआ है और अनन्यहैं अपृथग्भूत जे हैं अर्थात् मुझसेन्यारे भावको नहीं प्राप्तहैं मेराहीरूप होरहे हैं और मैं जो परम उत्कृष्ट देवनारायण तिसको आत्मस्वरूप करके प्राप्तहुये जे संन्यासी मनुष्य अर्थात् एकमेराही आश्रयसे इसलोक परलोकके साधनभूत कर्मादिकोंके त्याग करनेवाले एक मेराही चिन्तन करतेहुये उपासना करतेहैं मेरे शरणागत रहतेहैं इसप्रकार जेपरमार्थदर्शी नित्यनिरन्तर मेरेविषे योगयुक्त अर्थात् चित्तवृत्तिको स्थापन करनेवालेहैं तिनमनुष्यों का जो योगक्षेम तिसको मही करताहूं अर्थात् अपनाको नहींप्राप्तहै उसकी प्राप्तिकरदेना उसको योग कहते हैं और प्राप्तहुई वस्तु की जो रक्षाकरना उसको क्षेमकहते हैं तिनदोनों को मही करताहूं क्योंकि वे अनन्यभक्त अपने योगक्षेमकीभी चिन्ताको त्यागकरके मेरेही एकशरण हैं इससे मैं उनका योगक्षेम करताहूं और जो ज्ञानीहै सो मेरा आत्माहीहै इससे मुझकोप्रियहै तिससे वेभक्तमेरे आत्मभूतहैं और प्रियहैं न कहो और भक्तोंकाभी भगवान्ही योगक्षेम करता है फिर कैसेकहा किज्ञानीभक्तका भगवान्ही योगक्षेम करतेहैं तोयहकथन सत्यहै सयहंभक्तोंका भगवान् योगक्षेमकरते हैं परन्तु इतना विशेषहै किजे ज्ञानीको छोड़के और मेरेभक्तहैं ते ... [illegible] ... अ-

शङ्करभाष्यम्।

नन्वन्या अपि देवतास्त्वमेव चेत्तद्भक्ताश्च त्वामेव भजन्ते सत्यमेवं ये अन्यदेवता भक्ता अ न्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवता भक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ति श्रद्धयास्तिक्यबुद्ध्या अन्वित अनुगतास्तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकमविधिरज्ञानं तत् पूर्वकं ज्ञानपूर्वकं यजन्त इत्यर्थः॥ २३॥

आनंदगिरिकृतटीका।

तत्तद्देवतात्मना परस्यैवात्मनः स्थित्यभ्युपगमाद्देवतान्तरपराणामपि भगवच्छरणत्वा विशेषात्तदेकनिष्ठत्वमकिञ्चित्करमिति मन्वानः शङ्कते नन्विति उक्तमंगीकृत्य परिह रति सत्यमित्यादिना देवतान्तरयाजिनां भगवद्याजिभ्यो विशेषमाह अविधीति तद्व्या करोति अविधिरिति॥ २३॥

स्वामिकृतटीका।

ननु च तद्व्यतिरेकेण वस्तुतो देवतान्तरस्याभावादिन्द्रादिसेविनोऽपि त्वद्भक्ता एवेति कथं ते गतागतं लभेरंस्तत्राह येऽपीति श्रद्धयोपेताः सन्तो ये जना अन्यदेवता इन्द्रादिरूपा यजन्ते तेऽपि मामेव यजन्तीति सत्यं किन्तु अविधिपूर्वकं मोक्षप्रापकं विधिं विना यजन्ति अतस्ते पुनरावर्त्तन्ते॥ २३॥

नवलभाष्य।

न कहो और जे देवता हैं सोभी आपहीहो तो जे और देवताओंके भक्त हुये तेभी आपहीके भक्तहुये फिर कौनउनका अपराध है जिससे वे संसार में जन्ममरणको प्राप्तहोते हैं तिसपै भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन जोतू कहताहै सो सत्य है क्योंकिजे और देवताओंके भक्त श्रद्धाकरके युक्तहुये तिन तिन देवताओंका पूजनकरते हैं तेभी मेराही पूजनकरते हैं परन्तु तेअविधिपूर्वक पूजनकरते हैं अर्थात् अज्ञान पूर्वक यजनकरते हैं॥ २३॥

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेवच।
नतु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्तिते॥ २४॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात्तेऽविधिपूर्वकं यजन्त इत्युच्यते यस्मात् अहमिति अहंहिसर्वयज्ञानां श्रौतानां स्मार्त्तानाञ्च सर्वेषां यज्ञानां देवात्मत्वेन भोक्ता च प्रभुरेव च मत्स्वामिको हि यज्ञोऽधियज्ञोऽहमेवात्रेति चोक्तं तथा नतुमामभिजानन्ति तत्त्वेन यथावदतश्चाविधिपूर्वकमिष्ट्वा यागफलात् च्यवन्ति ते॥ २४॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु वस्वादित्येन्द्रादिज्ञानपूर्वकमेव तद्भक्तास्तद्याजिनो भवन्तीति कथमविधिपूर्वकं तेषां यजनमिति शङ्कते कस्मादिति देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमित्यत्र हेतुत्वेनश्लोकद्वयमुत्थापयति उच्यत इति सर्वेषां द्विविधानां यज्ञानां वस्वादिदेवतात्वेनाहमेव भोक्ता स्वेनान्तर्यामिरूपेण प्रभुश्चाहमेवेति प्रसिद्धमेतदिति हि शब्दः प्रभुर्व वे

त्युक्तं विवृणोति मत्स्वामिको हीति तत्र पूर्वाध्यायगतवाक्यं प्रमाणयति अधियज्ञोह
ति तथापि देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमिति कुतः सिद्धं तत्राह तथा इति
मेव यज्ञेषु भोक्तृत्वे प्रभुत्वे च सतीति यावत् तयोर्भोक्तृप्रभोर्भावस्तत्त्वं तेन भोक्तृ
प्रभुत्वे च मां यथावद्यतोऽपि जानन्ति अतो भोक्तृत्वादिना ममाज्ञानान्मयि अनर्पित
र्माणश्चावर्तन्ते कर्मफलादित्याह अतश्चेति ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एतदेव विवृणोति अहमिति सर्वेषां यज्ञानां तत्तद्देवता रूपेणाहमेव भोक्ता प्रभुः
स्वामी फलदाताप्यहमेवेत्यर्थः एवंभूतं मां ते तत्त्वेन यथावन्नाभिजानन्ति अतश्च्यव
न्ति प्रच्यवन्ति वा पुनरावर्तन्ते ये तु सर्वदेवतासु मामेवान्तर्यामिणं पश्यन्तो यजन्ति
ते तु नावर्तन्ते ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

काहेसे वे अज्ञानपूर्वक यजन करते हैं इसआकांक्षामें कहतेहैं कि(अह
मिति) हे अर्जुन जिससे सबयज्ञोंका भोक्ता और प्रभुस्वामी अर्थात् कर्म
फलका देनेवाला मैंहीहूं परन्तु तत्त्वकरके अर्थात् यथावत् वे मुझको ऐसा
जानतेही नहींहैं कि सबदेवोंका देवनारायणही अन्तर्यामिरूप करके कर्म
फलका देनेवालाहै इससे वे नित्यफलरूप जो मैंहूं तिसको बिना प्राप्तहु
स्वर्गसे च्युतहोते हैं अर्थात् गिरपड़तेहैं मुक्तिको प्राप्त नहींहोते ॥ २४ ॥

यान्ति देवव्रता देवान् पितॄन् यान्ति पितृव्रताः ।
भूतानि यान्ति भूतेज्या यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येऽप्यन्यदेवता भक्तिमत्त्वेनाविधिपूर्वकं यजन्ते [illegible]
न्तीति यान्ति गच्छन्ति देवव्रता देवेषु [illegible]
पितॄनग्निष्वात्तादीन् यान्ति पितृव्रताः [illegible]
गणचतुर्भगिन्यादीनि यान्ति भूतेज्याः [illegible]
मामेव यान्ति समानेऽप्यायासे [illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

शङ्करभाष्यम्।

नन्वन्या अपि देवतास्त्वमेव चेत्तद्भक्ताश्च त्वामेव भजन्ते सत्यमेवं ये अन्यदेवता भक्ता न्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवता भक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ति श्रद्धयास्तिक्यबुद्ध्या अन्वि अनुगतास्तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकमविधिरज्ञानं तत् पूर्वकं ज्ञानपूर्वकं यज इत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

तत्तद्देवतात्मना परस्यैवात्मनः स्थित्यभ्युपगमाद्देवतान्तरपराणामपि भगवच्छरणत् विशेषात्तदेकनिष्ठत्वमकिञ्चित्करमिति मन्वानः शङ्कते नन्विति उक्तमंगीकृत्य परि रति सत्यमित्यादिना देवतान्तरयाजिनां भगवद्याजिभ्यो विशेषमाह अविधीति तद्व्य करोति अविधिरिति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका।

ननु च तद्व्यतिरेकेण वस्तुतो देवतान्तरस्याभावादिन्द्रादिसेविनोऽपि त्वद्भक्ता ए वेति कथं ते गतागतं लभेरंस्तत्राह येऽपीति श्रद्धयोपेताः सन्तो ये जना अन्यदेवता इ न्द्रादिरूपा यजन्ते तेऽपि मामेव यजन्तीति सत्यं किन्तु अविधिपूर्वकं मोक्षप्रापकं विधि विना यजन्ति अतस्ते पुनरावर्तन्ते ॥ २३ ॥

नवलभाष्य।

न कहो और जे देवता हैं सोभी आपहीहो तो जे और देवताओंके भक्त हुये तेभी आपहीके भक्तहुये फिर कौनउनका अपराध है जिससे वे संसार में जन्ममरणको प्राप्तहोते हैं तिसपै भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन जोतू क- हताहै सो सत्य है क्योंकिजे और देवताओंके भक्त श्रद्धाकरके युक्तहुये तिन तिन देवताओंका पूजनकरते हैं तेभी मेराही पूजनकरते हैं परन्तु तेअविधि- पूर्वक पूजनकरते हैं अर्थात् अज्ञान पूर्वक यजनकरते हैं ॥ २३ ॥

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेवच।
नतु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्तिते ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम्।

कस्मात्तेऽविधिपूर्वकं यजन्त इत्युच्यते यस्मात् अहमिति अहंहिसर्वयज्ञानां श्रौतानां स्मा र्त्तानाञ्च सर्वेषां यज्ञानां देवात्मत्वेन भोक्ता च प्रभुरेव च मत्स्वामिको हि यज्ञोऽधियज्ञोऽह मेवात्रेति चोक्तं तथा नतुमामभिजानन्ति तत्त्वेन यथावदतश्चाविधिपूर्वकमिष्ट्वा यागफलात् च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

ननु वस्वादित्येन्द्रादिज्ञानपूर्वकमेव तद्भक्तास्तद्याजिनो भवन्तीति कथमविधिपूर्व कं तेषां यजनमिति शङ्कते कस्मादिति देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमित्यत्र हेत्व र्थत्वेनश्लोकद्वयमुत्थापयति उच्यत इति सर्वेषां द्विविधानां यज्ञानां वस्वादिदेवतात्वेना हमेव भोक्ता स्वेनान्तर्यामिरूपेण प्रभुश्चाहमेवेति प्रसिद्धमेतदिति हि शब्दः प्रभुरेव च

महाविभूतिपते: परमेश्वरस्य मम क्षुद्रदेवतानामिव बहुवित्तताध्यायागादिभि: परितोष: स्यात् किन्त्वभक्तिमात्रेण अतो भक्तेन समर्पितं यत् किञ्चित् पत्रादिमात्रमपि तदनुग्रहार्थमेवाश्नामीति भाव: ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब हे अर्जुन मेरेभक्तोंको मोक्षरूप अनन्त फलहीहोय सो नहीं है किंतु और देवताओंके आराधनसे मेरा आराधन सहजभी है अर्थात् सुखपूर्वक होसक्ताहै इसआशयसे कहते हैं कि (पत्रमिति) हे अर्जुन जो पुरुष मेरेअर्थ पत्र औ पुष्प और फल और जल इनवस्तुओंको भी भक्ति पूर्वकदेताहै अर्थात् निवेदन करताहै और पत्र आदिचारों वस्तुओंमें भी जो वस्तुभक्ति करके मेरेसमीप प्राप्त करीगई है तिसशुद्ध चित्तभक्तकी वस्तुको मैं भोजन करताहूं अर्थात् ग्रहण कहताहूं (तो अबयहां पत्रं पुष्पम् इसएक वचनसे यह सूचितकिया कि एकभी पत्रपुष्प भक्ति करके निवेदनकिया मेरी प्रसन्नताकाहेतुहै और भक्त्याप्रयतात्मनः) इसके कहनेसे यह सूचितहोताहै कि प्रेमयुक्त एकाग्रचित्तसे निवेदन कियाहुआही पदार्थ मुझको प्राप्तहोताहै क्योंकिबुद्धिसे परे जोनारायण तिसकी शुद्धबुद्धिद्वाराही प्राप्ति संभवहोतीहै इससिभक्तिरहित अभिमानी दुर्योधनके बड़े समृद्धियुक्त पदार्थोंको त्याग के विदुरकेअन्नको भगवान्ने स्वीकारकिया ॥ ॥ २६ ॥

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।
यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवमतः यत् करोषीति यत् करोषि यदाचरसि शारीरं कर्म स्वतः प्राप्तं यदश्नासि यत् खादसि यत् जुहोषि हवनं निर्वर्त्तयसि श्रौतं स्मार्त्तं वा यत् ददासि प्रयच्छसि ब्राह्मणादिभ्यो हिरण्यपात्ररत्नादि यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं मत्समर्पणं ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तदाराधनस्य सुकरत्वे तदेवावश्यकमित्याह यतइति स्वतः प्राप्त्याद्युक्तिः [illegible] दीतियावत् यदश्नासि यं किञ्चिद्भोगं भुंक्षे [illegible] [illegible] मत्समर्पणं तत् सर्वं मह्यं समर्पयेत्यर्थः ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

न च फलपुष्पादिकमपि यत्नार्थं [illegible] किन्तर्हि यत्करोषीति स्वभावतः शास्त्रतो वा यत् किञ्चित् कर्म करोषि [illegible] यज्जुहोषि यद्ददासि यच्च तपस्यसि तपः करोषि तत् सर्वं [illegible] [illegible] कुरुष्व ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जिससे मेरी प्रसन्नतामें केवल तरने [illegible]

स्वामिकृतटीका।

तदेवोपपादयति यान्तीति देवेष्विन्द्रादिषु व्रतं नियमो येषां ते अन्तवतो देवान् यान्ति अतः पुनरावर्तन्ते पितृषु व्रतं येषां श्राद्धादिक्रियापराणां ते पितृन् यान्ति भूतेषु विनायकमातृगणादिषु इज्या पूजा येषां ते भूतेज्या भूतानि यान्ति मां यष्टुं शीलं येषां ते मद्याजिनस्ते तुमामक्षयंपरमानन्दस्वरूपंयान्ति ॥ २५ ॥

नवलभाष्य।

और जे पुरुष और देवताओंकी भक्तिकरके अविधि पूर्वक मेरायजनक रतेहैं तिनकोभी यज्ञकाफल तो अवश्य होताहीहै इस आशयसे कहते हैं कि (यान्तीति)हे अर्जुन जेदेवव्रतपुरुषहैं अर्थात् देवताओंके विषे व्रतनियम अथवा भक्ति जिनपुरुषोंकीहै तेपुरुष देवताओंको प्राप्तहोते हैं अर्थात् जबवे मरतेहैं तो तिसतिस देवताके लोकको प्राप्तहोतेहैं और जेपुरुषश्राद्धादि करके पितरोंकी भक्ति करतेहैं ते अग्निष्वात्तादि जे पितृगण तिन्होंके लोकको प्राप्तहोतेहैं और जे विनायक मातृगणादिभूत गणोंका अथवा भूतप्रेत पिशाचादिकोंकाही पूजन करतेहैं ते भूतादिकोंके लोकको प्राप्तहोते हैं इसप्रकार जोजो जिस देवताका भक्तिभाव करके जन्मपर्यन्त सेवन करताहै वह उसीको प्राप्तहोताहै ऐसेही मेरेयजन पूजन करनेकाहै स्वभाव जिन्होंका ऐसे जे वैष्णव ते मुझको प्राप्तहोते हैं इसप्रकार भजनके श्रमको समान होनेमें भी जे मन्दमति अज्ञानसे मेराभजन नहीं करतेहैं ते अल्पफलको प्राप्तहोतेहैं यह तात्पर्य्य है ॥ २५ ॥

पत्रं पुष्पं फल तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति।
तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम्।

न केवलं मद्भक्तानामनावृत्तिलक्षणमनन्तफलमुक्तं सुखाराधनश्चाहं कथंपत्रमिति पत्रं पुष्प फलं तोयमुदकं योमे मह्यं भक्त्या प्रयच्छति तदहंपत्रादि भक्त्योपहृतं भक्तिपूर्वकं प्रापितं भक्त्यु पहृतमश्नामि गृह्णामि प्रयतात्मनः शुद्धबुद्धेः ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

अनन्तफलत्वाद्भगवदाराधनमेव कर्तव्यमित्युक्तं सुकरत्वाच्च तथेत्याह न केवल मिति भगवदाराधनस्य सुकरत्वमेव प्रश्नपूर्वकं प्रपञ्चयति कथमित्यादिना यद्वि पुष्पा दिकं भक्तिपूर्वकं मदर्थमर्पितं तेनायं शुद्धचेताः तपस्वी मामाराधयतीत्याह अवधारणे नेत्याह पत्रमित्यादिना ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका।

तदेवं स्वभक्तानामक्षयफलमुक्त्वा अनायासत्वं च स्वभक्तेर्दर्शयति पत्रमिति पत्रपु ष्पादिकं यत्किंचित् मह्यं भक्त्या यः प्रयच्छति तस्य प्रयतात्मनः शुद्धचित्तस्य निष्कामभक्त स्य तत् पत्रपुष्पादिकं भक्त्या तेनोपहृतं समर्पितमहमश्नामि प्रीत्या गृह्णामि नहि

महाविभूतिपतेः परमेश्वरस्य मम क्षुद्रदेवतानामिव बहुवित्तताध्यायागादिभिः परितोषः स्यात् किन्त्वभक्तिमात्रेण अतो भक्तेन समर्पितं यत् किञ्चित् पत्रादिमात्रमपि तदनुग्रहार्थमेवाश्नामीति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य।

अब हे अर्जुन मेरे भक्तोंको मोक्षरूप अनन्त फलहीहोय सो नहीं है किंतु और देवताओंके आराधनसे मेरा आराधन सहजभी है अर्थात् सुखपूर्वक होसकाहै इसआशयसे कहते हैं कि (पत्रमिति) हे अर्जुन जो पुरुष मेरेअर्थ पत्र औ पुष्प और फल और जल इनवस्तुओंको भी भक्ति पूर्वकदेताहै अर्थात् निवेदन करताहै और पत्र आदिचारों वस्तुओंमें भी जो वस्तुभक्ति करके मेरेसमीप प्राप्त करीगई है तिसशुद्ध चित्तभक्तकी वस्तुको मैं भोजन करताहूं अर्थात् ग्रहण करताहूं (तो अवयहां पत्रं पुष्पम् इसएक वचनसे यह सूचितकिया कि एकभी पत्रपुष्प भक्ति करके निवेदनकिया मेरी प्रसन्नताकाहेतुहै और भक्त्याप्रयतात्मनः) इसके कहनेसे यह सूचितहोताहै कि प्रेमयुक्त एकाग्रचित्तसे निवेदन कियाहुआही पदार्थ मुझको प्राप्तहोताहै क्योंकिबुद्धिसे परे जोनारायण तिसकी शुद्धबुद्धिद्वाराही प्राप्ति संभवहोतीहै इससेभक्तिरहित अभिमानी दुर्योधनके बड़े समृद्धियुक्त पदार्थोंको त्याग के विदुरकेअन्नको भगवान्ने स्वीकारकिया ॥ ॥ २६ ॥

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत्।
यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७॥

शङ्करभाष्यम्।

यत एवमतः यत् करोषीति यत् करोषि यदाचरसि शास्त्रीयं कर्म स्वतः प्राप्तं यदश्नासि यत् जुहोषि हवनं निर्वर्त्तयसि श्रौतं स्मार्त्तं वा यत् ददासि प्रयच्छसि ब्राह्मणादिभ्यो हिरण्यपात्ररत्नादि यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं मत्समर्पणं ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

तदाराधनस्य सुकरत्वे तदेवावश्यकमित्याह यतइति स्वतः प्राप्तावृत्तेः प्राप्तं गमनादीतियावत् यदश्नासि यं किञ्चिद्भोगं भुंक्षे हवनस्य स्वतन्त्रं वारयति श्रौतमिति मत्समर्पणं तत् सर्वं मह्यं समर्पयेत्यर्थः ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका।

न च फलपुष्पादिकमपि यत्नार्थं पशुनीनादिद्रव्यवन्मदर्थमेवोद्दिश्य [illegible] किन्तर्हि यत्करोषीति स्वभावतः शास्त्रतो वा यत्किञ्चित् कर्म करोषि तथा यदश्नासि यज्जुहोषि यद्ददासि यच्च तपस्यसि तपः करोषि तत् कर्म मदर्पितं यथा [illegible] एवं कुरुष्व ॥ २७ ॥

नवलभाष्य।

हे अर्जुन जिससे मेरी प्रसन्नतामें केवल तवसे अधिक शुद्ध [illegible]

शङ्करभाष्यम्।

रागद्वेषवान् तर्हि भगवान् यतो भक्ताननुगृह्णामि नेतराणीति तन्न समोहमिति समः तुल्योहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः अग्निवदहं दूरस्थानां यथाग्निः शीतं नापनयति समीप मुपसर्पतामपनयति तथाऽहं भक्ताननुगृह्णामि नेतरान् ये भजन्ति तु मामीश्वरं भक्त्या मयि ते स्वभावत एव न मम रागनिमित्तं मयि वर्त्तन्ते तेषु चाप्यहं स्वभावत एववर्त्ते नेतरेषु नैतावता तेषु द्वेषो मम ॥ २९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भगवतो रागद्वेषवत्वेनानीश्वरत्वमाशङ्क्य परिहरति रागेत्यादिना तर्हि भगवद्भजन मकिंचित्करमित्याशङ्क्याह अग्निवदिति तत् प्रपञ्चयति यथेति भक्तानभक्तांश्चानुगृह्णतोऽननुगृह्णतश्च भगवतो न कथं रागादिमत्वमित्याशङ्क्याह ये भजन्तीति ये त्रिवर्णा श्रमादिधर्म्मा मां भजन्ति ते तेनैव भजनेनाचिन्त्यमाहात्म्येन परिशुद्धबुद्धयो मयि मत्स मीपे वर्तन्ते मदभिव्यक्तियोग्यचित्ता भवन्ति तुशब्दोऽस्य विशेषस्य द्योतनार्थः तेषु च समो ऽसमत्वं तेषामहमपि स्वभावतो वर्तमानस्तदनुग्रहपरो भवामि यथा व्यापकमपि सावित्रं तेजः स्वच्छे दर्पणादौ प्रतिफलति तथा परमेश्वरोऽवर्जनीयतया भक्तिनिरस्तसमस्तकलु षत्वेषु पुरुषेषु सन्निधत्ते दैवीं प्रकृतिमाश्रिता न भजन्तीत्युक्तत्वादित्यर्थ. ॥ २९ ॥

स्वामिकृतटीका।

यदि तु भक्तेभ्य एव मोक्षं ददासि नभक्तेभ्यस्तर्हि तथापि किं रागद्वेषादिकृतं वैषम्य मस्ति नेत्याह समोहमिति सर्वेषु भूतेष्वहं समः यतोमम प्रियश्च द्वेष्यश्च नास्त्येव एव सत्यपि ये मां भजन्ति तेभक्त्या मयि वर्तन्ते अहमपि तेष्वनुग्राहकतया वर्ते [illegible] यथाग्नेः स्वसेवकेष्वेव तमः शीतादि दुःखमपाकुर्वतोऽपि न वैषम्य [illegible] स्य तथैव भक्तपक्षपातिनोऽपि मम वैषम्यं नास्त्येव किन्तु मद्भक्ति [illegible]।

नवलभाष्य।

तोक्या भगवान्भी रागद्वेषयुक्त हैं जो भक्तोंके ऊपरतो अनुग्रह करते हैं औरोंकोनहीं तिसआशंकाको दूरकरतेहुये भगवान् कहते हैं [illegible] हे अर्जुन सबप्राणियोंके विषे मैंसमानहीहौं तिनमें न कोई [illegible] और न कोईप्रिय है किन्तु अग्निकेतुल्य मैंहूं जैसे अग्निदूर [illegible] के शीतकोनहीं दूरकरताहै और जेपुरुष अग्निके समीप [illegible] तिन्हींकिशीतको दूरकरता है यह अग्निका [illegible] है और [illegible] मित्र कोईनहीं है तैसे मैंभी भक्तोंके ऊपर अनुग्रह करताहूं [illegible] इससे हे अर्जुन जे पुरुष मैं जो ईश्वर तिनको [illegible] भावहीसे मेरेविषे रहते हैं कुछ मेराइनमें [illegible] तिनभक्तोंमें मैंभी स्वभावहीसेरहताहूं और [illegible] से मेरा किसीसे द्वेषहोय सो नहीं है [illegible] सबमें रहताहै तोभी अनन्य [illegible] रहताहै इससे ये परमेश्वरहीमें [illegible] ए गुणोंकरके उनके [illegible]

भीअग्निवत् उनके समीपही रहताहूं और विमुख मनुष्योंको तो भावना नहींहोनेसे अति निकटवर्तीभी परमेश्वर करोड़ोंकोश दूरकीतरह होरहाहै इससे कहा अभक्तों में मैं नहींरहता ॥ २९ ॥

अपि चेत् सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।
साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥३०॥

शङ्करभाष्यम् ।

शृणु मद्भक्तेर्माहात्म्यं अपिचेदिति अपि चेत् यद्यपि सुष्ठु दुराचारः सुदुराचारोऽतीव कुत्सितचारोऽपि भजते माम् अनन्यभाक् नान्यभक्तिः सन् साधुरेव सम्यग्वृत्त एव स मन्तव्यः ज्ञातव्यः सम्यग् यथावत् व्यवसितो हि यस्मात् साधुनिश्चयः सः ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रकृतां भगवद्भक्तिं स्तुवन् पापीयसामपि तत्राधिकारोऽस्तीति सूचयति शृणु इति सम्यग्वृत्त एव भगवद्भक्तो ज्ञातव्य इत्यत्र हेतुमाह सम्यगिति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

अपि च मद्भक्तेरेवायमवितर्क्यः प्रभाव इति दर्शयन्नाह अपिचेदिति अत्यन्त दुराचारोऽपि यद्यप्यपृथक् तेन पृथक् देवतापि वासुदेव एवेति बुद्ध्या देवतान्तरभक्तिमकुर्वन् मामेव परमेश्वरं भजते तर्हि साधुः श्रेष्ठ एव स मन्तव्यः यतोऽसौ सम्यग्व्यवसितः शोभनमध्यवसायं कृतवान् ॥ ३० ॥

नवलभाष्य ।

अर्थात् मेरीभक्तिके माहात्म्यको श्रवणकर कि हे अर्जुन प्रथमदुराचारअतिनिन्दित आचारभी मनुष्यहोय और फिर अनन्य भक्तिहोके अर्थात् नहीं है और विषयादिकों में प्रीतिजिसकी ऐसाहो के जो मेराभजन करता है तो साधुही अर्थात् अच्छे आचारवालाही वह है ऐसामानना चाहिये क्योंकि जिससे उसने अच्छा निश्चयकिया है जो सबखोटे कामोंका त्याग करके भगवद्भजनमें प्रवृत्तहुआ ॥ ३० ॥

क्षिप्रं भवति धर्म्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।
कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

उत्सृज्य च बाह्यां दुराचारतामन्तः सम्यग् व्यवसायसामर्थ्यात् क्षिप्रमिति क्षिप्रं शीघ्रं भवति धर्मात्मा धर्मचित्त एव शश्वत् नित्यं शान्तिञ्चोपशमं निगच्छति प्राप्नोति शृणु परमार्थं कौन्तेय प्रतिजानीहि निश्चितां प्रतिज्ञां कुरु न मे मम भक्तः मयि समर्पितान्तरात्मा मद्भक्तो न प्रणश्यतीति ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

हेत्वर्थमेव प्रपञ्चयति उत्सृज्येति भगवन्तं भजमानस्य कथं दुराचारता परित्यक्ता भवतीत्याशङ्क्याह क्षिप्रमिति सति दुराचारे कथं धर्मचित्तत्वं तदाह शश्वदिति उप

नवलभाष्य।

और हे+अर्जुन मेरा आश्रय करके पापहीयोनि जन्म जिन्होंका ऐसे जे क्षत्री और वैश्य और शूद्र येभी परमगतिको प्राप्तहोते हैं॥ ३२॥

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा।
अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम्॥ ३३॥

शङ्करभाष्यम्।

किं पुनरिति किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्याः पुण्ययोनयः भक्ता राजर्षयस्तथा राजानश्च ते ऋषयश्चेति राजर्षयः यत एवमतोऽनित्यं क्षणभंगुरमसुखं च सुखवर्जितं मनुष्यलोकं प्राप्य पुरुषार्थसाधनं दुर्लभं मनुष्यत्वं लब्ध्वा भजस्व सेवस्व माम्॥ ३३॥

आनंदगिरिकृतटीका।

यदि पापयोनिः पापाचारश्च त्वद्भक्त्या परां गतिं गच्छति तर्हि किमुत जातिनिमित्तेन संन्यासादिना किंवा सद्वृत्तेनेत्याशङ्क्याहकिं पुनरिति उत्तमजातिमतां ब्राह्मणादीनामतिशयेन परा गतिर्यतो लभ्यते अतो भगवद्भजनं तैः एकान्तेन विधातव्यमित्याह यत इति मनुष्यदेहातिरिक्तेषु पश्वादिदेहेषु भगवद्भजनयोग्यताभावात् प्राप्ते मनुष्यत्वे तद्भजने प्रयतितव्यं इत्याह दुर्लभमिति॥ ३३॥

स्वामिकृतटीका।

यदेवं तदा सत्कुलाः सदाचाराश्च मद्भक्ताः परां गतिं यान्तीति किं वक्तव्यमित्याह किं पुनरिति पुण्याः सुकृतिनो ब्राह्मणाः तथा राजानश्च ते ऋषयश्चेति एवंभूताश्च परांगतिं यान्तीति किं वक्तव्यमित्यर्थः अतस्त्वं इमं राजर्षिरूपं देहं प्राप्य लब्ध्वामां भजस्वकिञ्च अनित्यमध्रुवं असुखं सुखरहितञ्चेमं मर्त्यलोकं प्राप्यअनित्यत्वाद्विलम्बमकुर्वन् असुखत्वाच्च सुखार्थमुद्यमं हित्वा मामेव भजस्वेत्यर्थः॥ ३३॥

नवलभाष्य।

+नोट श्लोक ३२ पं० १॥ और पुण्यजन्मा जे ब्राह्मण अर्थात् पुण्य से है जन्मजिन्होंका अथवा पुण्यरूपहीहै जन्मजिन्होंका ऐसे जे ब्राह्मण और भक्त राजर्षि अर्थात् राजाहीहुये ऋषिते परमगतिको प्राप्तहोयं इसमें कहनाहीक्याहै अब यहां भाष्यकारने स्त्री और वैश्यजातिके मनुष्य और शूद्र जातिके मनुष्योंकी पापयोनियोंमें गणनाकरी तिसका आशयवह है कि शास्त्रमें सामान्यसे स्त्री जातिमात्रके अनृत १ और साहस २ और माया ३ और मूर्खता ४ और विवेकका नहींहोना ५ और अपवित्रता ६ और निर्दयता ७ ये सातदोष स्वाभाविक कहे हैं इससे जे पापयोनि हैं और वैश्योंकीभी सत्यानृतवृत्ति अर्थात् सत्यझूंठ मिलीहुई आजीविका और हिंसाप्रधान कृषिवृत्तिभी शास्त्रमेंकही है इससे येभी पापयोनि हुये और शूद्र कोतो शोचकरने से और वेदादिशास्त्रके अनधिकारसे अर्थात् अधिकार के नहींहोने से पापयोनिता है और श्रीधर स्वामीजीने तो इसीश्लोक की टीका में यद्यपि पापयोनि शब्दसे चाण्डालादि अन्त्यज जातिको ग्र

कहा तोभी कृषिआदि कर्म वैश्योंकाभी दोष दृष्टिसे कहा तिससे स्त्रीआदिकोभी किसीतरह पापयोनियोंमेंही गणनाहै ऐसा सूचितकिया)अर्थात् ऐसे पापयोनि प्राणीभी भगवान् की भक्तिकरने से शुद्धता को प्राप्तहोके परमगतिको प्राप्तहोते हैं तो फिर पुण्ययोनि ब्राह्मण औ क्षत्रिय ये भगवद्भक्ति से परमगति को प्राप्तहोयँ इसका क्या कहनाहै इसअर्थमें भाष्यकार और श्रीधरस्वामी इन दोनों की सम्मति जानीजाती है(और आनन्दगिरिजीने तो इसविषयमें कुछ कहाही नहीं ॥ परन्तु यहां भगवान्के कथनमें औरभीअर्थ प्रतीत होताहै तिसप्रकार को कहते हैं कि (मांहिपार्थ)यहांसेलेकेदोश्लोकोंका अर्थ तीनकोटि करिके होता है अथवा दोकोटि करकेभी होता है अर्थात् तीनभागसे वा दोभागसे अर्थहोता है तहां तीनिकोटिमेंतो ऐसाअर्थहै कि हे अर्जुन जे कोई पापयोनिभी अर्थात् शूद्रोंसे भी गयेहुये पापजाति अर्थात् अन्त्यज शवर निषाद चाण्डाल म्लेच्छजातिकेभी प्राणी और तिनसे भी अधिक तिर्यक्योनि वानरगृद्धादि पापयोनि प्राणी तेभीमेरा आश्रय करके अर्थात् तू मेरीभक्तिकरके परमपवित्रहोके परमगतिको प्राप्तहोतेहैं यह प्रथम कोटीहुई)और तैसेही स्त्री और वैश्य और शूद्र ये मध्यम कोटिके प्राणी हैं अर्थात् नतो ये केवल पापयोनी हैं और न केवल पुण्ययोनी हैं किंतु पुण्यपाप मिश्रित योनिकेप्राणी हैं तेभी मेरीभक्तिकरके धर्मात्माहोके अर्थात् पुण्ययोनियों सेभी उत्तमहोके परमगतिको प्राप्तहोते हैं तोफिर तीसरी उत्तमकोटि के पुण्ययोनिजे ब्राह्मण अर्थात् जे सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुये शमदमादिक धर्मपरायण और अपने राजसस्वभाव को त्यागके मेरेभक्त जे अम्बरीष भीष्मादि और तेरेसरीखे राजर्षि ते मेरी भक्तिकरके परमगति को प्राप्तहोयँ यहकहनाही क्याहै॥ और जबदोकोटिका अर्थहै अर्थात् जबदोभाग करके अर्थ होता है तो उसकी यहरीति है कि पापयोनियों की कोटीतो पहिलेकीतरह जानना और स्त्रियो वैश्यास्तथाशूद्रा) इसका सम्बन्ध अगाड़ी के श्लोक में है अर्थात् इसपक्षमें मध्यमकोटितो हैहीनहीं एक पापयोनियों की कोटिहै एक पुण्ययोनियों की तो फिर स्त्री और वैश्य और शूद्र इनकी गणनाभी पुण्ययोनियों मेंही यहां भगवान् को विवक्षित है अर्थात् कहनेको अभीष्ट है क्योंकि शवरी गृद्ध निषादादि अपने भक्तोंके संग्रहकेलिये पापयोनियों की एककोटी तो भगवान् को स्त्री शूद्रादिकोंसेभी न्यारी कहनाही पड़ेगी औरजो स्त्री शूद्रादिकों मेंभी कोई पापयोनि समझाजावेगा तो उसकी गणना उसीकोटी में की जावेगी जोकि पापयोनियों की कोटी है और सब स्त्री वैश्य शूद्र पापयोनिही होवैं इसमें कुछप्रमाणनहीं देखने क्योंकि जब स्त्रियोंके विना ब्राह्मणादि पुण्ययोनि कोई यज्ञको करनहींसकै हैं क्योंकि वेदमें स्त्रीपुरुषकोसंग संग यज्ञकरनेका अधिकारहै तबब्राह्मणादि [illegible] उत्तमास्त्रियां पापयोनि कैसेहोसकी हैं औरअति [illegible] स्त्रियोंकेविना यथावत् नहींहोसकाहै

है जिससे देवता लोगोंकोभी भयहोता है सो पतिव्रता स्त्रियोंका माहात्म्य भारतादि ग्रन्थों में प्रसिद्ध है और जो पहिले अनृतादि स्त्रियोंके दोषकहते हैं अच्छी धर्म्मनिष्ठ स्त्रियोंको छोड़के और स्त्रियोंके हैं और सुरभा चुडाला गार्गी आदि स्त्रियों में ब्रह्मविद्याभी प्रसिद्ध है इससे सबस्त्री पापयोनि नहीं होसक्तीं और वैश्य लोगभी वेदाध्ययनादि धर्म्मोंके अधिकारी पापयोनि कैसे होसक्ते हैं और तुलाधार वैश्यकाधर्म्म भारतमें प्रसिद्ध है और जो वैश्य न होयँ तो धनादिकरके ब्राह्मणादिकोंके धर्म्मकीरक्षा कौनकरसक्ता है इससे यज्ञादिकों में धनकी सम्पत्ति बढ़ानेकेलिये और गो ब्राह्मणोंकी रक्षाकेलिये ही परमेश्वरने वैश्यको उत्पन्न किया है यहबात यजुर्वेदके शतपथ ब्राह्मण में स्पष्ट है सो वैश्य पापयोनिमें कैसे होसक्ता है और जे वैश्य धनादिका संग्रह करके धर्म्म में व्ययनहीं करते हैं और ब्रह्मद्रोही हैं और अतिकृपणतासे कुटुम्बियों कोभी दुःखदेते हैं तिनको पापयोनित्वही है ऐसाकहाजाय तौ ब्राह्मणको भी अपने धर्म्मके त्यागमें और द्यूत मद्य पानादिकोंके सेवनमें पापयोनित्व कहनेपड़ैगा इससे हीनजातिही भगवान्को पापयोनि इष्ट है और भक्तहोनेके अनन्तर पाप कर्म्म तौ सम्भवही नहींहोता इससे इसप्रकरणमें पाप कर्म्मका ग्रहण नहीं है ऐसेही शूद्रकोभी शुश्रूषा धर्म्मयुक्त होनेसे पापयोनि नहीं कहिसक्ते जिसके धर्म्मसे भगवान्शीघ्र प्रसन्नहोते हैं तिससे इसका अर्थ यह सिद्धहुवा कि हे अर्जुन जे कोई पापयोनि हैं तेभी मेरीभक्तिसे परमगतिको प्राप्तहोते हैं जे पुण्ययोनि ब्राह्मण और क्षत्रिय और वैश्य और धर्म्मनिष्ठ स्त्री और शुश्रूषा धर्म्मपरायण शूद्र ये मेरेभक्त परमपदको प्राप्त होंय तौ कहनाही क्या है और जो तो मनभावनी भाषा टीका में जगन्नाथ शुक्लने वैश्या शब्दकरके वेश्या स्त्रियोंका ग्रहणकिया सो तौ बड़ाअसंगत है क्योंकि उनके अर्थमें वैश्योंका ग्रहणही नहींहोसक्ता और जो कदाचित् ब्राह्मणके उपलक्षणसे वैश्यका ग्रहणकरै तौ उपलक्षणसे क्षत्रियादिकोंका ग्रहण सिद्धही फिर जो भगवान्ने पृथक् राजर्षिका ग्रहणकिया सो व्यर्थ होजायगा इससे यहां उपलक्षणमें भगवान्का अभिप्राय नहीं है और फिर जगन्नाथका अर्थ सब भगवद्गीताके टीकासे विरुद्ध है क्योंकि किसी टीकामें वैश्यका अर्थ वेश्या नहींकहाहै और पापयोनिही करके वेश्याका ग्रहण सिद्धथा फिर भगवान्ने वैश्य शब्दका उच्चारणकिया वोही व्यर्थहोजायगा यह सूक्ष्म बुद्धि विचारकरै जिससे ऐसा है इससे हे अर्जुन अनित्य क्षणभंगुर अर्थात् क्षणमात्रमें नाशहोनेवाला और असुख सुख रहित जो मनुष्य लोक तिसको प्राप्तहोके मेरा भजनकर अर्थात् अनित्य भी है परन्तु पुरुषार्थ साधनहै ऐसा दुर्लभ जो यह मनुष्य शरीर तिसको प्राप्तहोके तू मुझको भजनकर ३३ ॥

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।
मामेवैष्यसि युक्त्वैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ३४ ॥

इति श्रीभगवद्गीताया योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्ज्जुनसंवादे राजगुह्यो नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९

शङ्करभाष्यम्।

कथं मन्मना इति मयि मनो यस्य तव स त्वं मन्मना भव तथा मद्भक्तो भव मद्याजी मद्यजनशीलो भवमामेव च नमस्कुरु मामेवेश्वरमेष्यसि आगामिष्यसि युक्त्वा समाधाय चित्तमेवमात्मानं मामेवमहं हि सर्वेषां भूतानाम् आत्मा परा च गतिः परमयनं तं मामेवम्भूतम् एष्यसीत्यतीतेन पदेन सम्बन्धः मत्परायणः सन्नित्यर्थः ॥ ३४ ॥

इति शङ्करभाष्ये नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

भगवद्भक्तेरित्थम्भावं पृच्छति कथमिति ईश्वरभजने इति कर्त्तव्यतां दर्शयति मन्मना इति एवं भगवन्तं भजमानस्य मम किं स्यादित्याशङ्क्याह मामेवेति समाधायभगवत्येवेति शेषः एवमात्मानमित्येतद्विवृणोति अहं हीति अहमेव परमयनं तवेति मत्परायणस्तथाभूतः मामेवात्मानमेष्यसीति सम्बन्धः तदेवं मध्यमानां ध्येयं निरूप्य नवमेनाधमानामाराध्याभिधानमुखेन निजेन पारमार्थिकेन रूपेण प्रत्युक्तेन ज्ञानं परमेश्वरस्य परमाराधनमित्यभिधता सोपाधिकं तत्पदवाच्यं निरुपाधिकञ्च तत्पदलक्ष्यं व्याख्यातं॥३४॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका।

भजनप्रकारं दर्शयन्नुपसंहरति मन्मना इति मय्येव मनो यस्य स मन्मनास्त्वं भव तथा ममैव भक्तः सेवको भव मद्याजी मत्पूजनशीलो भव मामेव च नमस्कुरु एवमेभिः प्रकारैर्मत्परायणः सन्नात्मानं मनो मयि युक्त्वा समाधाय मामेव परमानन्दरूपमेष्यसि प्राप्स्यसि ॥ निजमैश्वर्यमाश्चर्यं भक्तेश्चाद्भुतवैभवं। नवमे राजगुह्याख्ये कृपयाऽवोचदच्युतः ॥ ३४ ॥

इति स्वामिकृतटीकायां नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य।

कैसे भजन करनाचाहिये इस आकां
हे अर्जुन मेरेहीविषे मनहै जिसका
र्थात् मेरेही में सवकाल ...
र्थात् मेरेही विषे प्रीति
और मेराही पूजन
देवताओं में भी मैं

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार करदे दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मनको यु करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय करत हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका आधा तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचित तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥

मुन्शीनवलकिशोरके छापेखाने मुक़ाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८७ ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामविहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार करदे दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विपे मनको यु करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय करत हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका आधा तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचित तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥

———※———

मुन्शीनवलकिशोरके छापेख़ाने मुक़ाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८७ ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामविहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मनः करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविर. तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥

मुन्शीनवलकिशोरके छापेख़ाने मुक़ाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८७ ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामविहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

नामकिताब
...स्तानअमीरहमज़ा
...दैवज्ञाभरण
...दोहावलीरत्नावली
(न)
...र्णयसिंधु
...ाममाहात्म्य
...नार्थनवसंग्रहावली
...ीनसंग्रह
...रत्नभाष्य
...टभाषा
...बोध
(प)
...र्थसार
...गर
...ाग
...सार
...नभाषा
...१८४५
...ोंकीपुस्तकके
...ाग
...दियनाटक
...णीना०वकै०
...)
... मूल व
...वली
...ा

नामकिताब
बीजकक़बीरदास
बीजगणितदोभाग
बैतालपचीसी
बक्रावलीसुमन
वैद्यजीवन
वैद्यमनोत्सव
वैद्यप्रिया
बालशिक्षा दो भाग
(भ)
भक्तमाल
भविष्यपुराण
भोजप्रबन्धसार
भाषाव्याकरण
भाषातत्वदीपिकाव्या०
भूगोलतत्त्व
भाषाचन्द्रोदय
भूगोलवर्णन
(म)
मार्कण्डेयपुराणसटीक
माधवनिदान
मुहूर्तचक्रदीपिका
मुहूर्तचिन्तामणिसटीक
मुहूर्तमार्तण्डसटीक
मुहूर्तगणपति
मुहूर्तदीपक मूल व सटीक
महाभारतदर्पण
तथाअलगदसोंपर्व
महाभारतसबलसिंह
कीचनाई
मिथिलामाहात्म्य
मनमोहनी
मनमोहन
महारामायण
मनुस्मृति
मंगलकोष

नामकिताब
(य)
याज्ञवल्क्यस्मृति
योगवाशिष्ठ
युगलसंवादबोधप्रकाश
यमुनालहरी
युगलविलास
(र)
रेखागणितदोनोंभाग
रघुवंशसंस्कृतवभाषादो जिल्दोंमें
रामायणमूलतुलसीकृत मोटेअक्षरोंकी
रामायणतुलसीकृतमूल छोटे अक्षरों की तथा मोटे औरचिकने काग़ज़की
रामायणतु०कृ०छापाटैप
रामायणतुलसीकृत स०
रामायण शुकदेवजी की टीका सहित सै कांड
रामायणटीकारामचरण की सैकांड
रामायणकीमानसप्रचा०
रामायण तुलसीकृतका शब्दार्थकोष
रामा०तु०कृ०काइतिहास
रामायण तुलसीकृतकी मानसदीपिका
रामायणकवितावलीतुलसी कृतमूलवसटीक
तथा श्रीवैद्यनाथजीकी टीकासहित

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मन करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका १ तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इतिश्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचितत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥

मुन्शीनवलकिशोरके छापेख़ाने मुक़ाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८० ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामबिहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

नामकिताव

दास्तानअमीरहमज़ा
देवज्ञाभरण
दोहावलीरत्नावली

(न)

निर्णयसिंधु
नाममाहात्म्य
नानार्थनवसंग्रहावली
नवीनसंग्रह
नवरत्नभाष्य
निघंटभाषा
नारीबोध

(प)

परमार्थसार
प्रेमसागर
पारसभाग
प्रेमरत्न
प्रेमामृतसार
पद्मावतभाषा
पत्रासंवत्१६४५
पटवारियोंकीपुस्तकके
तीनों भाग
प्रबोधचन्द्रोदयनाटक
पत्रहितैपिणीना०वकी०
प्रेमप्रकाश
पद्यसंग्रह

(व)

वृहज्जातक
वृहत्संहिता
विनयपत्रिका मूल व
टीका सहित
ब्रजविलास
ब्रजविलाससारावली
ब्रह्मोत्तरखण्ड
विष्णुपुराणभाषा
[illegible]

नामकिताव

बीजककबीरदास
बीजगणितदोभाग
वैतालपच्चीसी
बकावलीसुमन
वैद्यजीवन
वैद्यमनोत्सव
वैद्यप्रिया
बालशिक्षा दो भाग

(भ)

भक्तमाल
भविष्यपुराण
भोजप्रबन्धसार
भाषाव्याकरण
भाषातत्वदीपिकाव्या०
भूगोलतत्त्व
भाषाचन्द्रोदय
भूगोलवर्णन

(म)

मार्कण्डेयपुराणसटीक
माधवनिदान
मुहूर्तचक्रदीपिका
मुहूर्तचिन्तामणिसटीक
मुहूर्तमार्तण्डसटीक
मुहूर्तगणपति
मुहूर्तदीपक मूल व सटीक
महाभारतदर्पण
तथाअलगरउनोंमेंपर्व
महाभारतसबलसिंह
कीबनाई
मिश्रितमाहात्म्य
मनमोहनी
मनमोहन
महारामायण
मनुस्मृति
मंगलकोष

नामकिताब

(य)

याज्ञवल्क्यस्मृति
योगवाशिष्ठ
युगलसंवादबोधप्रकाश
यमुनालहरी
युगलविलास

(र)

रेखागणितदोनोंभाग
रघुवंशसंस्कृतवभाषादो
जिल्दोंमें
रामायणमूलतुलसीकृत
मोटेअक्षरोंकी
रामायणतुलसीकृतमूल
छोटे अक्षरों की
तथा मोटे औरचिकने
कागज़की
रामायणतु०कृ०छापाटैप
रामायणतुलसीकृत स०
रामायण शुकदेवजी की
टीका सहित मैं कांड
रामायणटीकारामचरण
की मैकांड
रामायणकीमानसप्रचा०
रामायण तुलसीकृतका
शब्दार्थकोष
रामा०तु०कृ०काइतिहास
रामायण तुलसीकृतकी
मानसदीपिका
रामाय [illegible]
[illegible]
तथा [illegible]
टीका [illegible]
[illegible]

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातरूप अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जो जितेन्द्रियहै तिसपुरुषका तौ आत्माबन्धुहै और जिसने अपने आत्माको चित्त सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह आत्माशत्रुके तुल्यवर्ततीहै अर्थात् जैसेकोई बाहरका शत्रु अपना तिरस्कार करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित्त समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहैऔर यही तिरस्कारहै॥६॥

जिताऽत्मनः प्रशान्तस्य परमाऽत्मा समाहितः।
शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः॥ ७॥

शङ्करभाष्यम्।

जितात्मनइति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघाव आत्मा जितो येन स जितात्मातस्य जितात्मनः प्रशान्तस्यपरमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्चते इत्यर्थः किञ्च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानेऽवमानेच मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्यध्याहारः॥ ७॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघातस्य प्रकर्षेणोपरतबाह्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनःपुनरनभिभूयमानो निरन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्माणमधिकारिणं प्रदर्श्य योगांगानि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्यध्याहारः पूर्वार्द्धं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केवलं तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि नासौ चाल्यते तत्वज्ञानादित्युत्तरार्द्धं विभजते किंचेति तेषु समः स्यादिति सम्बन्धः॥ ७॥

स्वामिकृतटीका।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य प्रशान्तस्य रागादिरहितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहित आत्मनिष्ठो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति॥ ७॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाहै मनइन्द्रिय सहित शरीरजिसने और इसीसे प्रशांतहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्मा समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्तताहै उसका आत्मरूपहीहोता है और वहयोगी शीतउष्ण और सुखदुःख और अपने मान और अपमान अर्थात् चाहेकोई पूजाकरे चाहे तिरस्कारकरे इनसबोंमें समानरहै॥७॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः।
युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः॥ ८॥

शङ्करभाष्यम्।

ज्ञानेति ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा ज्ञानं शास्त्रोक्तपदार्थानां परिज्ञानंविज्ञानन्तुशास्त्रतोऽज्ञातानां तथैव
स्वानुभवकरणं ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां तृप्तः संजातालंप्रत्यय आत्मान्तःकरणं यस्य स ज्ञान
विज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थोऽप्रकम्प्यो भवति इत्यर्थः विजितेन्द्रियश्च य ईदृशो युक्तः समाहित इति
स उच्यते कथ्यते स योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः लोष्टाश्मकाञ्चनानि समानि यस्य सः सम
लोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

चित्तसमाधानमेव विशिष्टफलञ्चेदिष्टं तर्हि कथम्भूतः समाहितो व्यवह्रियते तत्राह
ज्ञानेति परोक्षापरोक्षाभ्यांज्ञानविज्ञानाभ्यां संजातोऽलं प्रत्ययोऽक्रियो हर्षविषादकामक्रो
धादिरहितो योगी युक्तः समाहित इति व्यवहारभागी भवतीति पादत्रयव्याख्यानेन
दर्शयति ज्ञानमित्यादिना स च योगी परमहंस परिव्राजकः सर्वत्रोपेक्षाबुद्धिरनतिशय
वैराग्यभागीतिकथयति स योगीति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका।

योगारूढस्य लक्षणं श्रैष्ठ्यं चोक्तमुपसंहरति ज्ञानेति ज्ञानमौपदेशिकं विज्ञानमपरो
क्षानुभवस्ताभ्यां तृप्तो निराकांक्ष आत्मा चित्तं यस्य अतः कूटस्थो निर्विकारः अतएव
विजितानीन्द्रियाणि येन अतएव समानानि लोष्टादीनि यस्य मृत्खण्डपाषाणसुवर्णेषु
हेयोपादेयबुद्धिशून्यः स युक्तो योगारूढ इत्युच्यते ॥ ८ ॥

नवलभाष्य।

और ज्ञान जो शास्त्रसे उत्पन्नहुआ बोध और विज्ञान जो अनुभव नाम
आत्माका साक्षात्कार इन्हों करके तृप्त आनन्दयुक्त होरहाचित्त जिसका अ-
र्थात् इस आनन्दके आगे जिसको किसी पदार्थकी इच्छाही नहीं उदयको
प्राप्तहोती है और इसीसे कूटस्थ अर्थात् कहींसे चलायमान नहीं है और
जीतीहैं इन्द्रियां जिसने ऐसाजो योगी सो युक्त अर्थात् समाहित चित्तकहा
जाताहै नामसमाधि स्थित कहाताहै और वहीयोगी समानहै मट्टीकाढेला
और पत्थर और सोनाजिसको ऐसाहोताहै ॥ ८ ॥

सुहृन्मित्रार्युदासीन मध्यस्थ द्वेष्यबन्धुषु।
साधुष्वपिच पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम्।

किञ्च सुहृदिति सुहृदित्यादि श्लोकार्द्धमेकपदं सुहृदिति प्रत्युपकारमनपेक्ष्योपकर्ता मित्रं स्नेहवान् अरिः शत्रुः उदासीनो न कस्यचित् पक्षं भजते मध्यस्थो यो विरुद्धयो
द्वेष्यः आत्मनो प्रियो बन्धुः सम्बन्धीत्येतेषु साधुषु शास्त्रानुवर्तिष्वपि च पापेषु प्रति
षिद्धसेविषु सर्वेष्वेतेषु समबुद्धिः कः किं कर्मेत्यव्यापृतबुद्धिरित्यर्थः विशिष्यते विमुच्यते इत्य
न्तरं योगारूढानां सर्वेषामयमुत्तम इत्यर्थः ॥ ९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका।

योगारूढस्य प्रशस्तत्वमभ्युपेत्य योगस्यांगान्तरं दर्शयति किंचेति

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातरूप अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जो जितेन्द्रियहै तिसपुरुषका तो आत्मावन्धुहै और जिसने अपने आत्माको चित्त सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह आत्माशत्रुके तुल्यवर्त्तताहै अर्थात् जैसेकोई वाहरका शत्रु अपना तिरस्कार करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित्त समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहैऔर यही तिरस्कारहै॥६॥

जिताऽत्मनः प्रशान्तस्य परमाऽत्मा समाहितः।
शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः॥ ७॥

शङ्करभाष्यम्।

जितात्मनइति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघाव आत्मा जितो येन स जितात्मातस्य जितात्मनः प्रशान्तस्यपरमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्त्तत इत्यर्थः किन्च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानेऽवमानेच मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्यध्याहारः॥ ७॥

आनन्दगिरिकृतटीका।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघातस्य प्रकर्षेणोपरतबाह्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनःपुनरनभिभूयमानो निरन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्माणमधिकारिणं प्रदर्श्य योगांगानि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्यध्याहारः पूर्वार्द्धं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केवलं तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्त्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि नासौ चाल्यते तत्त्वज्ञानादित्युत्तरार्द्धं विभजते किंचेति तेषु समः स्यादिति सम्बन्धः॥ ७॥

स्वामिकृतटीका।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य प्रशान्तस्य रागादिरहितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहित आत्मनिष्ठो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति॥ ७॥

नवलभाष्य।

और हेअर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाहै मनइन्द्रिय सहित शरीरजिसने और इसीसे प्रशांतहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्मा समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्तताहै उसका आत्मरूपहीहोता है और वहयोगी शीतउष्ण और सुखदुःख और अपने मान और अपमान अर्थात् चाहेकोई पूजाकरै चाहे तिरस्कारकरै इनसबोंमें समानरहै॥७॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः।
युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः॥ ८॥